

ما خاب من انا ان چاره گزینهارکن در راه نماند آزارگان بجانب خرد  
طلند ' و من دیوانه را سلسله شوق در گرس افکنده سره خرد کشد ' که دست  
امید نلدست ' و پایة یقین ارجمند !

کالت للفسی اهواء مغرقة واستجمعها ' ان رأیك العن اهرائي  
مصار یحسدني من کلت احده و صرت مری الی ان صرت مری  
ترکت للفس دلیاهم و دلیهم شغلاً بعنک یا دلی و دلی !  
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین !



بھی آگئی ۔ انکے سوا کوئی کتاب پیش نظر نہیں رہی ہے ۔ جو کچھ لکھا ہے ، صرف اپنے حافظہ کے اعتماد پر لکھا ہے ۔ حالانکہ سچ یہ ہے کہ شائستہ اعتماد نہ تھا ۔ جا بجا ضمنی مباحث فقہ و حدیث اور تاریخ و سائنس کے آگئے ہیں جنکی تلفیح بغیر رجوع کتب مشکل تھی ۔ علی الخصوص احادیث کی تخریجات و اسناد کہ اسباب سب سے زیادہ احتیاط مطلوب و لازم ہے ۔ لیکن افسوس کہ کتابیں موجود نہیں ، اور نہ اسکی مہلت کہ اب ایک ایک حوالہ کی تصحیح اور ایک ایک حدیث کی تحریر کیلئے کتابوں کے منگوانے کا سرو سامان کروں ۔ بس جو کچھ حافظہ میں محفوظ تھا ، حوالہ قلم کر دیا ۔ بعض احادیث کے الفاظ کی نسبت حافظہ نے کمزوری دکھلائی تو وہاں اسکا اشارہ کر دیا گیا ہے ۔ اور شاید ایک دو جگہ تخریر کی جگہ خالی بھی حوڑ دینی پڑی ۔ با ایں ہمہ اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے اسقدر توقع ضرور ہے کہ جہاں جہاں سد و تخریر درج کر دی ہے ، شاید تحقیق سے غلط نہ نکلیگی ۔ آفات قرآنہ کے اندراج میں اب تک یہ عادت رہی ہے کہ ہندام تحریر جو آیات یاد آجاتی ہیں ، درج کر دینا ہوں ، اور پھر پروف کی تصحیح میں مراجعہ کے بعد سور و آفات کے نمبر بھی درج کر دیے جاتے ہں ۔ لیکن فلرگل (۱) والا نسخہ جسمیں نمبر ہیں ، ساتھ نہیں ، اور نہ طبعت مزید صرف رقت پر مالل ۔ اسلیے محض حافظہ کی بنا پر سورتوں کا حوالہ دیدیا ہے ۔ امید ہے کہ اکثر حالتوں میں صحیح ہوگا ۔ سر دست محض ایک عزیز کی خواہش کی تعمیل پیش نظر ہے ۔ انطباع و اشاعت مقصود نہیں ۔ زمانے نے اگر مہلت دی تو نظر ثانی کے رقت مزید تصحیح و تہذیب و رجالگی ۔ معذرا ۔

ادا احسنت فی لفظی قصوراً - و حفظی و الشراعة و الدیان  
ولا تعجل الی لومی ، فر قصبی علی مقدار ایقاع الزمان  
دست ارعہ کار شستہ ام ، و چشم و گوش ار عالم و عالمیاں بستہ ، و بر  
دردل نشستہ ، تا چہ پیش آید و کدام در نکشاید ۔ عجب نیست کہ بحکم

اور علی الخصوص اُس عزیز کے طلب صادق اور استعداد کامل سے ترانی چلد  
در جلد امیدیں راستہ ہیں - اسوس مقدمہ حوادث نے اسکو بھی نہ چھوڑا -  
مجھے اس سے کب انکار ہوا کہ مدرسے بڑی میں ایک کے لئے دس رہنمائی  
قدیمی جہان ' لندن دوسروں کو اسمیں کدیں شریک کنا جاتا ہے ؟ نظائر  
عزیز موصوف کا اس کے سوا کوئی جہم نہیں کہ مجھے خالماں خراب سے رسم  
دراہ رکھتے ہیں - سعدی اللہ ! اپنی آسا پروری اور درست نوازی بھی  
قابل تماشا ہے ! جب تک کر لی اپنا دشمن نہ بن جائے ہمارا درست ہی  
نہیں ہو سکتا !

اے ہم نفس ! آشسم ! از مس نگسراورد

ہر کس کہ سر ہمارا ما دمس خورش ست !

پرسوں ایک عزیز کو خط لکھتے ہوئے یہ دعویٰ نہیں کرتے تھے

بہا جوش و خروش اتعاض سامی ! اب زندہ دلی کہاں ہے ناقدی سامی !

مذہبانہ نے رنگ روپ بدلا ایسا میزش میکش رہا ' نہ سانی سامی !

بصیر جمیل عسی اللہ ان یابیدی ہم جمعیا انا ہو لعلم العلم !

\* \* \*

یہ اوراں دریاں کہ درست عمر مستر فضل الدین احمد کے بیچد اصرار  
سے قلمبند ہوئے ' انہی درشانی طبع و دہمی خاطر کی یادگار ہیں - اگرچہ  
کلی بار قصد کنا مگر جمعیت خاطر کا وقت اے لیے ہم لہرسا ابتدا سے  
اہلک یہ حالت رہی ہے کہ جب کبھی اپنے سروری افعال سے کچھ وقت  
بچا ' حند اجراء لکھتا ہے اور سرور موصوف کو دیکھ دیتے تو دورا سلسلہ سامنے  
رہا ' نہ ربط و ترتیب اور تقسیم و تدبیر کی مہلت ملی کہ شدہ اصحاب  
تصنیف و تدس ہے - تمام کتابیں کلکند میں ہی ہیں - نعرائے علمی  
مرداب اور واک لفظ مصعب کے اور کر لی کتاب ہمراہ نہیں -  
جب یہ تذکرہ لکھنا شروع کنا تو بعض حالات کیلئے صرف تذکرہ الزامی  
المہر الخیر اور طہدب اکبری ' منکوالی ' اور بعد کر منتخب التواریخ

ابکے جنوں میں فاصلہ شاید نہ کچھ رہے

دامن کے چاک اور گریباں کے چاک میں !

جس مقام پر مقیم ہوں ، شہر یہاں سے کچھ فاصلہ پر ہے ۔  
 رمضان المبارک میں جمعہ کے دن جامع مسجد گیا ۔ چند صفوں سے زیادہ  
 مجمع نہ تھا ۔ لوگوں نے خطبہ و امامت کیلئے سخت اصرار کیا ۔ مجبوراً  
 خطبہ دینا پڑا ۔ ان بیچاروں نے اب تک خطبہ کے یہی معنی سمجھے تھے ، کہ  
 عربی کی کوئی چھپی ہوئی کتاب پڑھ دی جائے ۔ یہاں مسلمانوں کی تعداد  
 اگرچہ اچھی خاصی ہے ، مگر ایک گمنام گرشے میں پتر جانے کی وجہ سے  
 حد درجہ تباہی و بد حالی میں مبتلا ہیں ۔ نماز جمعہ کے بعد سے ایک  
 قریب دایہ قلب میں محسوس ہو رہا ہے ، کہ اگر حالات طول قیام کا باعث  
 ہوئے تو یہاں بھی اپنا کام شروع کر دینا چاہیے ۔ دنیا کے فراغ و آراہی کے  
 زمانہ کے کاموں کا کچھ نہ کچھ نمونہ دیکھ لیا ہے ۔ بہتر ہے کہ جلا وطنی  
 و نظر بندی کے بند و قید میں کام کرنے کا بھی ایک نمونہ دکھلا دیا جائے ،  
 کہ اصلی آزمائش گاہ عمل یہی ہے :

کچھ ہو رہیگا عشق و ہوس میں بھی امتیاز

ایسا ہے اب مزاج ترا امتحان پرا

## فصل

یہاں تک لکھ چکا تھا کہ آک ملی ، اور اخبارات سے معلوم ہوا کہ عزیزی مولوی  
 محی الدین احمد دی ۔ اے ۔ کو قصور میں تلاشی کے بعد گرفتار کیا گیا ہے ۔  
 شاید نظر بندی کا معاملہ پیش آئے ۔ ان تمام ایام حلا وطنی میں یہ پہلا  
 دن ہے کہ اس واقعہ کے سننے سے دل کو مضطرب اور دماغ کو پر اکندہ پاتا ہوں :  
 درد مے کین نامہ می کردم رقم کان یجرالدمع ممزوجاً بدم  
 عزیز مرموف بلکہ اُن کا پورا خاندان اپنے خصائص ایمانی و جوش اسلامی  
 و ایثار لہ و می اللہ کے اعتبار سے عہد سلف کے واقعات زندہ کرنے والا ہے ۔

دہراڑے کہے ' اور اکثر ایسا ہوا کہ احکام بدلنے پرے اور کتنے ہی پہلے فیصلے معطل ہو گئے ۔ جس کاموں کو آج تک خدا پرستی سمجھ کر اپنی کامیابیوں پر نازیں ہیں ' اب دیکھا تو وہ بھی بت پرستی سے خالی نہ ہے ۔ طاق و دیوار اہل علم پرستش سے خالی ہو گئے ' مگر حب و آستیں کی کبھی خبر نہ لی !

تا نعت ما ہنر پنداشتہم

عاشقی ہم ننگ و عارے درہ است !

رما لے کر کل تک جہاں پہنچانا چاہا تھا ' الحمد للہ اب خود اُس سے بھی منزلوں آگے بڑھ چکے ہیں اور گروہاں راہ انک آبی منزل میں کمربیں کہ لے بیفکر پڑے ہیں مگر انکا کاروان طلب اب کسی دوسری ہی منزل کے آثار سامنے دیکھ رہا ہے

ملے کہ می رود امروز در گلرے دروگر

کمیلہ جرعت بہ سببے عاے درش من ست !

اس ابتدا میں حکم جلا وطنی کی منسوخی کھلے احباب و مخلصین نے کوئی دقیقہ سعی و تدبیر کا اٹھا نہ رکھا ۔ شاید اس قسم کی کوسوں کی پہلی پہلی مثل ہے کہ ساٹھ ہزار سے زیادہ دستخطوں کے ساتھ میموریل بھیجا گیا بعض اہل حکومت نکال کے خطوط پہلے مہلے آئے رہے اور معلوم ہوا کہ غلط مہلوں کا اعتراف ہے حال میں ایک شخص سے ملاقات کرتے ہوئے حرد گرد کارمائیکل کے بھی ایسا ہی خیال ظاہر کیا تھا حتیٰ کہ شام تک منسوخی حکم کے اجراء کی امداد دلائی بھی ابتدا میں اس واقعہ کا دل نہ کچھ نہ کچھ اثر نہ مرور ہوا ' لیکن پھر دیکھا تو دل کی آواز کی اور طبیعت کی داریگی پر یہ ناثر بھی سخت ساں ہوا

دائم کہ شفق اند طنبہاں ہمگی ' ایک

مرہم کہ نہ مصدوب نہد ' دشمن ریش ست !

بظاہر حالت مسرت الہی کہہ آرہی نظر آتی ہے ' اور شاید تکمیل کار کی ایک منزل انہی ذاتی ہے

اور انہمیں سے دل لے پررا ہو گیا - علی العصور عشرہ اخیر کی شب ہائے  
 تما اور روز ہائے انتظار کی بخششوں اور کامرانیوں سے دل نے جو حر  
 سعادتیں پالیں، اور چشم و گوش نے لطف دید و ذرق سماع کی جو دولتیں  
 لوٹیں، نہ دنیا کی کوئی زبان انکی ترجمانی کر سکتی ہے، نہ سامعہ  
 استعداد سماع رکھتا ہے - اللہ حسرت رہی تو یہ رہی کہ کاش پوری زندگی  
 کی وسعت کسی طرح ان دس راتوں میں آ جانی، اور ساری عمر اسی  
 عالم میں بسر کر جاتے :

شب وصال بہت کم ہے، آسمان سے کہو

کہ حور دے کوئی تکرہ شب حدائی کا !

اس راہ کا ہر گوشہ ایک جدا گانہ کیفیت رکھتا ہے - نظم و صحبت کی ادب  
 آموزیوں کا تغصا ہوتا ہے کہ ایک ایک گہرنت کی لذت لیکر جام خالی کیجیے،  
 ترمے پرستوں کی سیہ مستیاں چاہتی ہیں کہ کسی گوشے میں چھپکر  
 پوری صراحی منہ سے لٹا لہجیے - نظم و انہمن کی پرسش نہانی و دریدہ  
 نگاہی کا بھی ایک لطف ہے، اور خلوت و تنہائی کے راز و نیاز کا بھی ایک  
 عالم ہے - اگرچہ اس دوسری حالت سے بھی طبیعت کو بیگانگی و نا آشنائی  
 نہ تھی، تاہم معلوم ہوتا ہے کہ انہی یہ معاملہ بہت کچھ محتاج  
 تکمیل نہا، اور توفیق الہی نے اب جلاوطنی کی منزل کو اسکا دریعہ بنا دیا -  
 الحمد للہ کہ صبح سے شام تک اور شام سے صبح تک نہ کوئی صدا ذرق سماع  
 میں محل ہے اور نہ کوئی منظر مشغولیت میں حارج - غالب رقت تصنیف  
 و تالیف میں صرف ہوتا ہے کہ تمام ترک کتاب عزیز و سنۃ مطہرہ کی شرح و  
 تفسیر پر مشتمل ہوں - اس سے جسقدر مہلت نکلتی ہے، وہ بھی ضائع  
 نہیں جاتی - میدان دور دور تک ہیں اور پہاڑ چاروں طرف :

و اخرج من بین البیوت، العلنی

احدث عندک النفس فی السرخالیا !

عجب کار و بار ہے کہ سعی و طلب کام نہیں دیتی اور لطف و بخشش ہی  
 کی ہر طرف حکمرانی نظر آتی ہے ! ان چند مہینوں کے اندر خود بخود کتنے ہی نئے

اشرفیت کہ یہ ہم نامہ حسرت لکھ رہا ہوں، رانجی میں شہر سے باہر  
مورابادی نامی ایک گاؤں کے قریب رہا ہوں

و بلدۃ نعس ہا انیس الا الیعا لیسر والا العنس

یہ تمام علاقہ ہندوستان کی وحشی اقوام کا مسکن ہے جو کہل، آڑوں،  
ملڈا وغیرہ ناموں سے مشہور ہیں شائد اسی ملاحت سے اپنی رحمت  
کے بھی یہی مسکن منتخب کیا

اس خالماں حرات نے تھوڑا سا گھر کہاں؟

اس گاؤں میں بھی تمام تر وہی لوگ آباد ہیں صرف چار پانچ ننگے چند  
ہنگاموں نے بنا لیے ہیں۔ کبھی کبھی گرمیوں میں آکر رہتے ہیں۔ انہی  
میں سررنددر ناتھ ٹیکور مسہور ہنگامی ساعر کا خالداں بھی ہے اور ایک  
جھوٹی سی پہاڑی پر آباد ہے کاسار قدرت کی بھی کچھ عجیب کرشمہ سازیاں  
ہیں ایک مدت سے جس فراع خاطر اور آراستی فکر و عمل کو طبیعت  
تھوڑھتی بھی مگر اشغال و علاقہ کی کثرت سے نہیں ملتی بھی، حتیٰ  
کہ آسکی وجہ سے صحت جسمانی کے بھی جواب دیدیا تھا، اب ملی بھی  
نوکس نہیں میں؟ دنیا کے جگہ وطنی اور نظر بلندی کی خدر ملی، اور  
دل نے خلوت گرینی و گوشہ گدہ کی دولت و سعادت نالی! ناظہ رحمۃ  
وظاہرہ من قلعۃ العذاب

بیگانہ جہلی ہمیں عزت کے کر دیا

کچھ کچھ کسی کسی سے ملاقات رکھ لی!

اسی اثناء میں رمضان المبارک کی نزات و لعالم کا ورور ہوا اگرچہ نماز  
جماعت کی کیفیت انجمن طرار اور جماعت تراجم و سماع تلاوت کی لذت دل  
نوازتے اپنی عمر میں پہلی مرتبہ محرومی رہی، اور اسلئے ابتدا کے  
درجہ میں یک گوشہ انداز و دل گرفتگی میں بسر ہوئے۔ لیکن اسے  
بعد ہی معام خلوت و انزوا کی کدھتیں اور انجمن و خلوت کی خرد  
رنگوں کا ہم کچھ اس طرح طاری ہوا کہ دنیا جہاں کی ساری محبتیں

لٰبِکِنَ الْحَمْدُ لِلّٰہِ کہ حورِ در پہلے داغ اور پھر رُخِ منکر رہا تھا ، اب ناسور بنکر  
نہاں خانہٴ دل میں محفوظ ہے ، اور امید ہے کہ ہمیشہ محفوظ رہے گا ۔

الیس رعد تنبی یا قلب انبی      اذا ما تلت عن لیلی فتسرب  
وہا انا تائب عن حب لیلی      ممالک کلمما ذکر تدرہ ؟

## فصل

۲۳ - مارچ سنہ ۱۹۱۶ - گورنمنٹ بنگال نے ڈیفینس ایکٹ کی دفعہ  
۳ - کی بنا پر حکم دیا کہ ایک ہفتہ کے اندر حوروں بنگال سے باہر چلا جاؤں -  
اِنْ الْحَکْمُ اِلَّا لِلّٰہِ ۱

رونا کہاں ہوا مجھے دل کھول کر نصیب ؟

در آسروں میں نوح کا طوفان آگیا !

۳۰ - مارچ کو کلکتہ سے کہ سالہا سال کے متصل قیام کی بنا پر بیجا نہیں  
اگر وطن کہوں ، نکلا - اور رانچی پہنچا :

بگم دغ غمی رہ نہ نہاں خانہٴ دل

مردہ ناد اہل ریا کہ رمیدان رفتہ !

اگرچہ اکثر احباب و اقارب امدادِ عمرعی تھے ، لیکن دل غمِ خواہ کے گوارا  
نہ کتا کہ اس منزل انقطاع کی عزت کو شرکتِ رعد کے داغ یا تمامی سے  
نہ لگاؤں - معلوم نہیں دنیا کو چھوڑنا مشکل ہے یا آسان ؟ لیکن الحمد للہ  
کہ ہم کو داس چھوڑ کر آئیم کہڑے عوٹے میں کولی مشکل پوش نہ آئی -  
حوروں دل کو قتل مگر کولی عائدہ دہی دامنگر نہ آوا - اور یہ حمد  
حاضر مزاج قاب کے ایک لمحہ کیلئے ساتھ چھوڑا - کم سے کم انقطاع و تدرہ  
اس ایک پہرے سے مشتق ہوئی - شاید آگے چلکر کچھ نام نہ لے

بہر گدازِ عمارِ عروس و عشقِ دگر

بہر لعلِ مذاہرِ حوّل سرِ حوّل

اور یہ جو کچھ کہا گیا ' تو یہ نہ سمجھا جائے کہ اسے عیدوں کو بھی ہلر  
 ناکر دکھانا مقصود ہے جس عالم میں ہلر کو بھی ہلر سمجھنا معصیت  
 ہو ' وہاں عیب کو جس نالائے کا روم بھی گورے ہو کر سمجھا جائے  
 مقصود صرف یہ تھا کہ

و کم لله من لطف حقیقی : لدی حفاہ عن ہم الرکی !

ہاں ' نہ ضرور ہے کہ اگر کسی کو ازل روز سے اپنے رعد و پاکی کی  
 خشک دامن میں نہ لے لیا ہو ' تو ہم کو بھی انہی اُس زلزلہ و ہوسناکی کی  
 بردامنی کا کوئی سکڑ نہیں جس کو عس اکیس نالیں برس کی عمر  
 میں ( کہ جنوں شہاب کی سرمستوں کا اصلی موسم ہوتا ہے ) دونوں  
 ہاتھوں سے اس طرح پھوڑا کہ ایک قطرہ بھی نامی نہ چھوڑا - کوئی صاف راہ  
 پر دروڑا گیا ہے تو یہ اسکی حرص نصیبی سہی - لکن ہم بھی اسکو  
 بد نصیبی نہیں سمجھ سکتے کہ کتنی ہی دلدلوں سے پانوں نکلے کتنی ہی  
 چھڑوں سے دامن سلجھا کتنی ہی رنجیدہ روڑی بڑی رولیں '   
 ' امنگوں ' امیدوں ' بھلائی کے کٹے ہی دھوڑ خود اسے ہاتھوں جلائے پڑے  
 جب کہیں جا کر اس کوچہ میں دم لے سکے ' جہاں آج اسے کوہا رہے ہیں

ہزار نام سے لکھا ہوں انک جلنش میں

جسے ضرور ہو ' آئے ' کرے شکار مجھے !

اور سچ پروردگار سے جو اسان العیب نے کر دیا

یسا ' کہ رواقی اس کا رحمانہ کم نسرہ

زاهد ہمعہ تولی ' یا نہ سبق ہمچو ملی !

نا زبردست اس معاملہ پر کامل نورس گر رکھے ' اور رفتہ رفتہ راہ حیات  
 پیش آئی کہ

ملم لدی ملی السرق ' غدر تفکری

فلو شکست ان ابکی ' بکیت بقسرا

العرض نوفیق الہی کی سینکڑوں راہیں ہیں - ہدایت و تربیت غیبی کے ہزاروں بھیس ہیں - سب سے زیادہ آسان و پرامن راہ یہ ہے کہ رہنمایان طریق میں سے کسی صاحب ارشاد کی ہمت و صحبت حاصل ہو جائے - لیکن میں صاف صاف کہتا ہوں کہ اس بارے میں میری درماندگی و بیکی کسی کسی متعارف وسیلۂ ہدایت و ارشاد کی رہین منت نہیں ہے - حالات ابتدا سے جیسے ادرجتے رہے ' سب کے سب اُس حالت سے یکسر متضاد تھے جن تک بتدریج رسائی میسر آئی - قطع نظر اس معاملۂ خاص کے ' عقائد ' اعمال ' عادات ' خصائل ' فکر و نظر ' طرز و روش ' کوئی بات بھی تو اسی نہیں ہے جسکو اپنے قدرتی حالات کے مطابق پاتا ہوں - پس اپنی شکستگی و خستگی نہ تو کسی ہاتھ کی ممدون ہے ' نہ کسی زنانہ کی - نہ خاندان کی ' نہ تعلیم و قریب ظاہری کی - جو کچھ پایا ہے صرف بارگاہ عشق سے پایا ہے - جتنی رہنمائیاں ملیں صرف اسی مرشد فیض و ہادی طریق سے ملیں - درد و نگر آیا تھا مگر درمان بنکر گیا - مرص بھی رہی تھا - شفا بھی اسی سے ملی ۔

تداوت من لیلی بلیلی عن الہوی

کما ینداری شارب الخمر بالخمر۔

علم کا دروازہ اُسی نے کھولا - عمل کی حقیقت اُسی نے بتلائی - معرفت کے صحیفے اُسکی زبان پر تھے - حقیقت کے خزانے اُسکے دست کرم میں تھے - شریعت کے حقائق کا وہی معلم تھا - طریقت کے نشیب و فرار میں وہی رہبر تھا - قرآن کے بھید اُسی نے بتلائے - سنۃ کے اسرار اُسی نے کھولے - نظر اُس نے دی - دل اُس نے بخشا - کونسی مشکل تھی جو اُس سے حل نہ ہوئی ؟ کونسا ارجھاؤ نہا جو اُسکی ایک سلجھی ہوئی نظر سے سلجھ نہ گیا ؟ کونسی بیماری تھی جسکی دوا اس کے دار الشفاء سے نہ مل سکی ؟

شاد ایش اے عشق خورش سرداے ما | اے طیب جملہ علتہاے ما |  
اے دواے نکوت و نامرس ما | اے توافلاطون و جالینوس ما |

حلقہ گھڑیوں میں کدے نہ جاتا۔ جو مدرسوں کی زخم پر زریں کے  
بعد کہیں نہ صوب ہوا ہے۔ اور وہ بھی ہر زخم اور ہر زحمتی کو کہاں ؟

اک عمر چاہیے کہ گوارا ہو نیش عشق

رکھی ہے آج لذت زخمِ حکر کہاں ؟

پس الحمد للہ کہ آخر میں جو کتبہ نابا، اُسکے لیے ابتدا ۱۱ ہر کھونا کلم آیا  
کولی ہشیاری اسی نہ ملی جسکے لئے انہی کولی نہ کولی عقلت نام  
نہ آگلی ہو۔ چاک جب ڈگ گریباں نک ہے، ناص ہے۔ لیکن اگر وہی  
داس نک پہنچ جائے تو اُسکے کمال میں کنا سنہ ہو سکتا ہے ؟

نا داس آئے چاک گریباں نے دم لنا

ہے داس اور جذب میں رشتہ قریب کا ۱

جس حال میں رہے، نقص و ناتمامی سے دل کو ہمیشہ گریز رہا اور شدتِ تقلید  
پر زش عام سے پڑھنے جہاں کہیں رہے اور جس رنگ میں رہے، کبھی کسی  
دوسرے کے نقش قدم کی تلاش نہ ہوئی۔ انہی راہ حود ہی نکلتی، اور  
دوسروں کیلئے اپنا نقش قدم رہنا چھوڑا۔ زندگی دھونسا کی کا عالم رہا،  
تو اُسکو بھی ناتمام نہ چھوڑا۔ عشق کی حود مراموشیل رہیں، تو وہاں  
بھی کسی راندی اور کسی گوشے سے اسے قدم نا آسنا نہ رہے۔ لمحوں کے اندر  
نرسوں کے کلم انجام پائے

نام بے عشق میں بہت، تو مگر ہم تو فارع ہوئے ستانی سے ۱

اب جس حال و رنگ میں ہوں، تو یہاں بھی کدل ہی کی آرزو ہے، اور تمام  
تکرار کے بقراری، اور سارا معاملہ اُسی کار ساز عصب کے ہاتھ ہے جس نے  
گوہر راہ میں ڈالا، لیکن اتنا کہیں نہیں اور گوہر راندی میں بہرے توہرے  
مرصہ کدے سرگردانی سرور ہوئی، لیکن وہ سرگردانی بھی ہدایت یابی سے  
ملتی نہ ہی

ناست رسم توہ چاک گریباں

شرملگی از غرقہ ہستند نہ نام ۱

لختے برد از دل گزرد ہر کہ ز پیشم  
من قاش فررش دل صد پارہ خریشم !

منزل عشق نمودار ہوئی تو اُس کا کیا پرچہ ؟ البتہ فرق اتنا تھا کہ پہلے ایک  
دل کے بہت سے ٹکرے کر دیتے تھے - اب دل ایک تھا تو گاہک بھی  
ایک ہی - بلکہ :

لیس الفواد محل شوق وحدہ  
کل الجوارح فی ہواک فواد !

پھر اسکے بعد جو آخری منزل پیش آئی، وہاں تو بجز متاع درد و دل باری اور  
جنس جاں سپاری و جاں فررشی کے آرر کرئی شے مقبول ہی نہ تھی :  
جئنا بیصاعہ مزجاة فارب لنا الکیل !

جز محبت ہر جہ بردم ' سود در معشر نہ داشت !

دین و دانش عرض کردم ' کس بہ جزوے بر نہ داشت !

اس منزل سے پہلے جو کچھ ہو چکا تھا ، اُسکا ایک ایک معاملہ یہاں کام آیا -  
جیب و دامن کے ہر پرزہ نے اس طرح کام دیا ، گویا خاص اسبی لباس کی  
درسنگی کیلیے قطع ہوا تھا - ہر عیب نے ہر کی خوبرئی پالی -  
ہر نقص نے کمال سے ترہکر ہم رہی کی - ہر جرکا حو نشت ہرس نے لگایا تھا ،  
ہر رخم جو کہ انداز عشق کے تدرن کا بے خطا نشان تھا ، اور جسکو کیسی کیسی  
تمناؤں اور حافترن سے ہمیشہ سدے میں بچاے رکھا تھا کہ کہیں ناسور بذر  
کی جگہ مندمل نہ ہو جائے :

بہر تسکیں دل کے لیلی ہے غنیمت خانکر

وہ حورقت نار کچھ حندش تربی اور میں ہے

اس راہ میں اس طرح کام آیا کہ خدا نکرہ اگر اس متاع ریان سے اپنا کدو سود  
خالی ہوتا ، تو نہیں معلوم بازار قنولیت میں کیسی معررمی و شرمندگی  
آٹھانی بڑتی ؟ مرغم کمت حاتا تو ہمارا کھمہ سے ملے گا - رخم کہانسی لے ؟  
خوں چٹائی کس سے مانگتے ؟ اور مل بھی حانی تو وہ کھرا ناسور

یارب کجاست معرّم رازے کہ یک زمان

دل شرح آن دهد کہ چه دید و حیا شنید ؟

عملت ہر حال میں عملت ہے انک لمعة عملت کے معارضے میں عمر بھر کا  
ماتم بھی کامی نہیں نغم جو کچھ ہرچکا ہے اب دیکھتے ہیں تو معلوم  
ہوتا ہے کہ اس کارخانہ کی ہرچہر کی طرح وہ سب کچھ بھی ضروری  
نہا اور شاید ان میں سے ہر باب اس سرکھائی ایک ناگزیر منزل بھی  
اگر ہوس درستی و رندی کی منزل پیش نہ آتی تو نہیں معلوم حقیقت  
درستی کے کتنے ہی گوشے ہیں جن سے ہمیشہ بے خبر رہتے ؟ لہذا نہ نکلا کہ  
اس عالم کی کسی بات کو بھی برا نہ کہو برائی محض ایک اضافی سے ہے  
اصل بحر خوبی اور اچھالی کے کچھ نہیں اعتبار ہر حال میں نمرات  
و نتائج کا ہے نہ کہ ظاہر و اراذل کا کتنے ہی راہ میں گھوم کر کہا کر گرتے  
ہیں اور کتنے ہی قدم ہیں کہ گھوم نہ لگے تو اس میں بدری و چالاکی بھی  
نہ آئے اور راہ کے نشیب و فراز سے ہمیشہ عامل رہیں کتنے ہی کمر  
ہیں جو مسئلہ انساں ہوئے ؟ کتنے ہی ایماں ہیں جنکا حاتمہ کمر پر ہوا ؟  
” لولم تدنوا لذہب اللہ بکم وجاء اللہ بعزم احریدنور و يستعصرون “  
( ارکما قال رزاہ مسلم ) مولانا روم نے اسی حقیقت کی طرف اشارہ  
کیا ہے

ارز قعر اصر گورہ آرہ	اور ناہسا سرور سر آرہ
ہوں قتل حق برد آن مرد راست	دست از در کارہا دست حد است
ہر جہ گسرد علیے علت سرور	کمر گفرد کاملے علت شرور
عیب سد نسبت بہ مغلون جہول	نے نہ نسبت نا حد اولد قتل
کفر ہم نسبت بہ حلق حکمت است	ہوں ہم نسبت کلی کفر انصاف است

یہی نائدہ کتنا برا مالکہ ہے کہ دماغ کی خسی اور دل کی بے دردی  
کا ہے ہی من علاج ہوگا اور در در مندی و دل نگاری کی تعلیم اتنا  
میں میں ملتی جب ہوس درستی کی منزل میں ہے ” بورہاں بھی  
مہینہ دل کو پہلو کی جگہ غلبی ہی برکھنا برا

نہ کانوں نے سننے میں - چشم و گوش نے جو کچھ تہم پہنچا ہوا دل کی وسعت  
 ے سب کو سمیٹ لیا - اس سے زیادہ آدر کیا کہا جائے ؟

سحر عشق بدل درنہ رلب را مکشا  
 سرائں شبشہ فرورد کہ بادے نہ خورہ

اللہ اللہ دولت سعادۃ و قبولیت کی فراوانی، اور سبحان اللہ بخشش  
 و لطف عیبی کی ے پایانی ! سمندر اُسکی وسعت و بص کا ایک قطرہ،  
 مگر یہ بھی گسناخی ہے - سورج اُسکے انوار کرم کی ایک شعاع، مگر یہ بھی  
 نادانی ہے !

دوش رقب سحر ار عصہ بجام دادند      راندران طلعت شب آب حیاتم دادند  
 بیحد ار شعشعہ پر تو دانم کردند      بادہ ار جام تجلی بصرانم دادند  
 چہ مبارک سحرے بود رخہ و رخدہ شدے      آن شب قدر کہ این تارہ دراتم دادند  
 کیمیا ئیست عجب بندگی بدر معان      خاک ار گشتم و حدن درجام دادند  
 هانف آن روز بمن مزدہ این دل داد      کہ بیارار عمت صبر و ثباتم دادند  
 دنیا کسی کے لیے کبھی نہیں بدل سکتی - لیکن اگر تم خود بدل جاؤ  
 تو اُسکو بھی تک قلم بدلا ہوا پاؤ گے - تمہاری دنیا تمہارے میکدہ سباب  
 میں ایسی تو نہ تھی جسے اب بڑھاپے کی پامالیوں میں نظر آ رہی ہے ؟  
 شام رصال میں تمہاری یہی ہر روز رالی دنیا جو رعنا لیاں رکھتی تھی، صبح  
 رداغ کی ارداسیوں میں کب باقی رہیں ؟

گویا نہ وہ زمیں ہے - نہ وہ آسمان ہے اب !

حو اشارت کدے گئے، اگر تمہارے مذاق سخن سدھی پر گراں گزرے  
 ہوں، تو نہ بدست انکار کے یہ بہر ہوگا کہ آنکو اسی حالت پر فیاں کرلو -  
 ورنہ جو کچھ آنکھوں پر گدیری اور جو کچھ دل کو پیش آیا، خود اپنی  
 ہی زبان و دماغ اس سے معرم نہیں - دوسروں کو کدنا سنا دے ؟ اگر بحالی  
 کی حکہ تدسم اور سناروں کی حکہ افشاں کہہ کر عہدہ برا ہونا بھی چاہیں  
 حب بھی سننے والے کس آسمان و زمیں سے آئیں گے ؟

اپنے ہر حلوہ سے آنکھوں کو ' اپنے ہر نغمہ سے گالوں کو سرمست ( سر  
 شامی کی پیہم دعوتیں دیتی تھیں ' اب اسکا کولہ کولہ ' حدہ چدہ ' ہشتاری  
 رینش کا مرقع تھا نصیرؔ و معرفت کا درس تھا درے درے کو گرم گفتار  
 دیا پتہ پتہ کو مکروب و مسطور دیکھا - دھولوں نے ریاں کھولی - پتھروں نے  
 اُبھہ اُتھہ کر اُسارے کیے - خاک نامال نے ارز ارز کر گہرا مٹھان کس - آسمانوں  
 کو بارہا اُترنا دِرا تاکہ سوالتی کا جواب دیں رمن کو کٹلی ہی مرتدہ آہلنا دِرا  
 تاکہ صفا آسمانی نے نارسے بوز لائیں مرشقیوں نے نارسے دھامے کہ کہیں لعرش  
 نہر جائے سورج چراغ لیکر لیا کہ کہیں گھوکر نہ لگ جائے سب نے نقاب  
 اُتار دیے سارے درے چھلپی ہو گئے سب کی انڑوں میں اُسارے دیے -  
 صبا کی آنکھوں میں حکایتیں دھوپ تھیں - سب نے ہاتھ بخشش و قبولیت  
 کندھے دراز دیے نادل کو پکوا بوسار ہستی کا طلنورہ نکلا دھلی کو پاس  
 دلایا بولسب ہائے راز کا ایک بدسم آسکارا نکلی ہوا کے جھرنکے منہروں میں  
 اُگلے مگر نہر بھی خالی رہیں - سمندر نے اپنی ساری موہیں خرچ کر دیں  
 مگر نہر بھی ہمارے ہاتھ کا پیالہ نہ دہرا رات معدوم بھی طلعت کی  
 نرمی ڈھونڈھہ ہوئی مگر نہ ملی خراب رعولت کا لاکھ پتہ بچھا مگر  
 کسی نے نہ بتلایا جب کہی آنکھیں بند کریں ' ہمارے دیکھے جب کہی  
 کل بند ہوئے ' صداؤں اور نواؤں سے ہر گئے سورج نے کہا ۲ لاکھ میل  
 دور ہیں قطب شمالی سے روشنی اُترتی اور پرتی ایک سکندگ میں  
 ایک لاکھ نرسے ہزار میل طے کرتی ہے - مگر آنکھوں نے کہا یہ نور ناکہ کی  
 پہلی منزل ہے ' اور دل ہلکا کہ اپنا بیہم معدوم جب شوق کے نرسے برآزا ہے  
 دوبہ روشنی کی لنگ پائی کب اُسنا ساتھ دے سکتی ہے ؟ عرصہ ہمسہ حوائدہ  
 جاگ اُٹھی اور دل ریتہ دہر ٹلی ٹلی طاققوں اور ٹٹے ٹٹے سامانوں کے  
 ساتھ رانس اگلا علم آماں راغس میں جو کچھ ہے ' اُن میں سے کوئی  
 ہی نہ رہا جسکی انرو ترکہ یا آنکھوں میں عمر ہو سب کی رہائیں گویا '  
 سب نے اُسارے آسکارا ' سب کی سطوہں اُترتی ہوئی ہیں نہ کرلی  
 لب نہاد رہا اے کرلی جاوہ مستور - نہ آنکھوں نے دیکھنے میں کمی کی

باقی رہ گئی تھی کہ ایک دیگ اُتار کر دوسری چڑھا دی جائے - بہ کام  
عشق کی امیدوں سے نہ ہو سکا تو کیا مصائب؟ عشق کی مابوسیوں نے  
تو پورا کر دیا :

اُن نافۂ مراد کہ میخواستم رعیب  
درحب زلف اُن بت مشکب کلالہ بود !

## فصل

سبحان اللہ حارہ فرمائے غیبی کی کارساریاں ، ارورہمائے آوارگان غفلت کی  
دستگیریاں ! جادوۂ نونیق کب سے اپنی طرف کھینچ رہا تھا مگر غفلت کی  
درماندگی دامگیر تھی - جمال حقیقت کب سے بے نغاب نہا مگر  
پردہ کج نظری حائل تھا - کرشمۂ عنایت کب سے پکار رہا تھا لیکن نفس کے  
ہنگاموں میں دل غافل تھا - نا کامی عشق نے آخری ضرب لگائی تو یگانہ  
آنکھیں کھل گئیں - دیکھا تو ایک دوسرے ہی عالم کی ہوش رنایاں سامنے  
تھیں - نہ وہ آسمان تھا نہ زمین تھی - نہ وہ آفاق نہ وہ انفس - جس ہاتھ  
کی رہمائی کے یہاں تک پہنچایا تھا ، خود اُسکو بھی دھونڈھا تو پتہ  
نہ تھا - گویا وہ انک چراع تھا کہ جب تک رات کی تاریکی میں چلے رہے  
دلیل راہ رہا - جب صبح ہو گئی تو ضرورت نہ تھی - بچھا دیا گدا

نعرۂ زد عشق ، دین ما بگریخت !

کفر نزار کمن ما بگریخت !

آنکھوں کا تویہ حال تھا - کان لگائے تو اندر اور باہر ، ہر طرف سے صرف  
یہی ایک صدا آتھ رہی تھی :

ترا رکنگرۂ عرش می دھند معدر

ندانمت کہ دریں دامگہ چہ افتادست ؟

رہی دنیا جس کے میکہدۂ خود فراموشی کے عجب کے جام لداہائے تیرے -

اے رفیع احتیاط ! نہ فصل بہار ہے

گلنارنگ سرو رمرمہ سلج نغاں بہرا

اور معلوم ہے کہ شعلوں کی طرح بھڑکنا آسان ہے مگر بدور کی طرح اندر ہی  
اندر سلگنا اور حفاتر و منط کے سارے آداب و سرائط سے عہدہ درا ہونا مشکل ہے

عربان بلی خوش ست ' رہے رہے دیگرست

دامان خاک خاک و گردیں دریدہ را !

اگر نہ سچ ہے تو پھر نہ مجلس کی دشت پیمائیں در رشک آتا ہے ' نہ مرہاد  
کی شورش رکھنلی پر اگر کسی نے عمر بہر دشت و صحرا میں نالہ و  
زاری کی ہر تو کی ہو بہل لیک ایک گہڑی ایک انگ لمحہ ایسا گر چکا  
ہے کہ سنکڑوں آہیں اندر ہی اندر بھٹکی ہیں - ہزاروں سرورشن سیلہ کے  
اندر ہی اندر جلی ہیں آنسوؤں کو آنکھوں کی وسعت نہ ملی بوندل کے  
گرشے ہی میں طوفاں اُٹھاتے رہے

اندار جلسوں کو نساہم میں نہیں مجلس

ترقیری طرح عشق کو رسوا نہیں کرے !

اگرچہ اس معاملہ کا حاتمہ مظاہر لٹامی و مانوسی نہ ہوا لکن  
می الحقیقت قسم و مراد کی ساری شاد مالی اسی لٹامی میں  
نمودہ بھی اسی لٹامی نے بالآخر کامیابی کی راہ کھولی اسی  
مانوسی سے امید کا دروازہ کھلا جو بازی اہلی سہہ بھندوں کی رات نظر  
آئی بھی ' رہی صدم معصود کے طلعت چہاللقاب کا لغاب ناست ہرنی کر  
قدم ننگہ کی راہ تریے ' مگر غبار مہجار دور ہوا تو کعدہ حقدت سامنے ہوا

یخرج العی من العیت و یخرج المیت من العی و یحیی الارض بعد

موتہا و کذلک یخرجون ! ( رزم )

کھراورم و در عشق دو ایمان دردم !

سزا تم بے تے دوجنا دہا حواہا جنوں تے گرم دہا ہوس زاری لے  
جنگاروں کا دم دنا دہا عشق لے لے دہا کاسہ دے صرف آتی بات

اور نامرادی نہیں ہے مگر آثارِ ہر وہ جانتے ہیں ۔

انک اعتقاد : اول برہم و بعد ۔ اور مہتمم و ہر شد ۔

مطابق اس راہ میں : اول و بعد اول میں ہر وہ مہتمم و ہر شد ۔ اور ہر شد  
توافق الہی دستِ کبر ہے اور مہتمم ۔ اور الہی میں ہر شد میں ۔ اور ہر شد ہے  
کہ ہر شد میں ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد  
داخل ہر شد میں ۔

میں ہم انک اصول : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

ایک سال پرہم : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔  
اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

اور ہر شد : اول ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔ اور ہر شد ۔

عشق ہوں تر سرکس حملہ بیداد آرد

ارلس موت نگر بختس ارپا برد ا

لنکس عجب بہن کہ کسی کے نام بلند تک پہنچنے کھلے ہی رہیں  
کمند کا کام دے جائے - کتنے ہی راہ کے خوش قسمت ہوں جس سے  
سڑھوں کا انک انک ریلہ بہن گلرایا گنا کمند عشق نے انک ہی  
جست میں مصر مطلوب تک پہنچا دیا

نور و طبع منارلہا ' من و یک لعرش والے ا

اور نہ تو منزل عشق کے معاملات ہوں بچرہ کاراں راہ کا منسلک نہ رہے کہ  
اگر لندی رہوس برستی کی منزل میں بھی کچھ دیر کے لیے دم لے لیا  
جائے تو نالہ سے خالی بہن کتنی ہی شاعرانہ ہیں جو اسی  
حار راز سے نکلی ہیں

کندہ را رنراں مکن اے عشق ' کابجا یک نفس

کہہ گئے بس ماندگاں عشق منزل می کنند ا

البتہ یاد رہے کہ سرکس کامیابی نہ تو منزلوں پر موقوف ہے نہ مختلف  
راہوں پر راہ گزری ہو ' قدم میں حرکت اور ہمت میں اقدام ہے تو کبھی  
نہ کبھی منزل مقصود تک پہنچ ہی جاوے خواہ راہ میں ہر درخت کے سائے  
میں تو خواہ ہر سرائے میں کمر کھلو لنکس ساری لامرانی رہے حاصلی  
اس کے لیے ہے ' جسے لیے راہ و منزل کے بجائے اس طرح دامنگیر ہو گئے کہ  
وہیں وہیںہ کھلے بستر جمادیا

ہوگا کسی دہرا کے سائے کے لیے مہر

کنا تم معیت سے اس آرام طلب کر

ہوس و عشق ترکنا موقوف ہے ؟ گزری درمختی منزل ہو اگر قدم آئے  
'رہے سے رک گئے ' تو ہر وہی منزل مت ہے اور رہو راستا برستار - تسنیم  
آزادی و دای ہوس ہی کی منزل کہیں نہ ہو من شعلک عن اللہ ہو منک -  
ہم ہی چلے رہے اور بڑھتے جائے گا نام ہے کہ

تک دہرا لیا دل نہ گیا خوش نام ہوئے اور حل نکلی

رہ—رزان را خسنگی راه نیست

عشق ہم راهست ہم خود منزلست

گو اسکی گرفتاری بھی گرفتاری اور اسکا اتکاؤ بھی اتکاؤ ہے ، لیکن بہر حال یہی نفع کتنا بڑا نفع ہے ، کہ اسکی بد دل کام بہت آسان و مختصر ہو جاتا ہے۔ اور اے والی منزل کے سارے کاموں کی مشق یہی ہے جو جانی ہے۔ پہلے سوزنجیروں کو دوڑنا تھا تو اسکی بد دل اب صرف ایک ہی رنجیر سے چھوڑنے کا معاملہ باقی رہ گیا۔ پہلے ہزاروں جوکھٹوں کی جگہ سائیدوں سے پدشابی داعدار تھی۔ کس کس داع کو مٹائے ؟ کن کن پرسدس گاہوں کو تھانے ؟ اب خود بخود سب مٹ گئے۔ صرف ابک ہی جوکھٹ کا نشان سجدہ رہ گیا۔ اور اصلی کام بھی یہی تھا کہ پیشانی انک ہے نو سجدہ گاہ بھی ابک ہی ہو۔ جب یہاں تک معاملہ پہنچ گیا اور ایک کیلیے سب کو چھوڑنے کا سہنی مل گیا ، تو اس ایک کو بھی مسجود حقیقی کی خاطر چھوڑنا کیا مشکل ہے ؟ ممکن ہے کہ انک ہی جہت کے مدد یہ رشنہ آخری بھی توت جائے ، اور پھر اس آر کردہ ہزار پرستش سے خلیل وار صدائے ابی رجہت رجہی

للدی فطر السموات و الارض حدیفاً و ما انا من المشرکین بلند ہو :

بہفشان رلف و صوفی را بباری و برص آور

کہ از هر روعه دلغش هزاران ب بیعشانی

یہی رجہ تھے کہ اس سفر کی سب سے اقرب راہ مارل مکارہی سے ہو کر نکلی ہے ۔

نادرہ گر خام بود ، بہتہ کد شدہ ما

اور بعض صورتوں میں تو بغیر اسکے حارہ ہی نہیں ۔ گورہ خورد بھی مرص

ہے لیکن ہزاروں بیماریوں کا علاج بھی اسکے سوا کوئی نہیں

گرچہ آسعتگی کار من ار رلف بود

حل این عقد ہم از ررے نگار آخشد

مانا کہ گرفتاری عشق کی یہ ایک رنجیر بھی باندیوں کی ہزاروں رنجیروں

سے بوجھل عرتی ہے ، اور اسکی ترکش کا پہلا نیر پانوں ہی پر لگتا ہے ۔

رحشی کرمانی کے خوب کہا ہے :

اُسکا دل حاروں طرف سے مدعا قسم کی کسمپوش ہا نسانہ ہر رنجیدہ کے  
 نذرین بر مریا اور ہر علاقہ کی آلت میں اس پر رہنا چاہتا ہے زین للناس  
حب السہرات من النساء والنس والقناطیر المعطرۃ من الدعۃ والعصۃ  
 والغسل المسمرۃ والنعام والعزۃ ذلک مقام العداۃ الدنیا ( ال عمری )  
 بواب اصلي نام یہ ہوا کہ نہ ساری نذرین کس اور درستش ما سوری اللہ  
 کی ساری رنجیدہ تریں - اس کے لئے صرف دو ہی صورتیں ہیں - نا تو کوئی  
 ایسا طاہر ہاتھ امداد عہدہ کسائی ہو کہ کس کس ایک ایک گرہ کھول دے  
 انکے بعد ایک 'ساری رنجیدہ کھلتی حالت نا پھر انکے بلوار حیکے حصکا  
 انکے ہی پھر پور ہاتھ جسم ریں میں ساری نذرین اور رنجیدہ کو تکرے  
 تکرے کرے رکھ دے نہ ناہ گرہ کسائی منت پڑی نہ رنجیدہ کی  
 حلقہ سماری کی انتظاری - ایک سڑکھی لکڑی کے جلنے کیلئے ہزاروں  
 ندیریں کھدے جب کہیں آگ سے دھواں اُٹھے - لکڑی معلوم ہے کہ ہزاروں  
 آسیانوں اور حرملوں کیلئے بجلی کی ایک ہی نظر شعلہ نار کا ہی ہوتی ہے

گہم حہ گوئہ منکشی ورنہ می کنی ؟

اے ایک نگاہ کست 'جوانے دگر نہ داد !

تمام علاقے اور دوع موانع کی جتنی راہیں سعی و ہمت اور طلب  
 و جستجو سے پیدا کی جاتی ہیں 'سب پہلی صورت میں داخل ہیں اور  
 دوسری صورت جدت و عسقی کی ہے نہ تو بہ مرحلہ عسقی سے آرا اور  
 کسی کے ہاتھ میں نہیں کہ ہزاروں دستروں کا نام انکے ہی راز میں  
 پورا کر دے

ہم سمجھتے ہیں کہ عسقی 'رہے

ہر کہ اس را برد 'ے نہ بد دل برد !

اسی اسے مردانہ طریق نے کہا عسقی کی تری سے تری گرفتاری ہی  
 ہے تری و بے سوری کی آری سے ہزار درجہ بہتر ہے ' اور اس را کی  
 نا اسی ہی کم ارفتم و ہر روز مندے نہیں

اور یہاں عشق سے مراد عشق محدود و ناقص یعنی مجاز ہے - نہ کہ  
 علی الاطلاق، کیونکہ اس اعتبار سے تو ارل و آخر جو کچھ ہے عشق ہی ہے -  
 تمام کائنات ہستی میں بحر اس کے ہے ارل کون ؟ آسمانوں کا سنوں ہے تو  
 یہی ہے - زمین کا مدار و محور قائم ہے تو اسی کے دم سے - دنیا میں  
 جس قدر ظاہر ہے یہی ہے - جس قدر باطن ہے اس کے سوا کچھ نہیں - یہ  
 دوسری بات ہے کہ تمہاری نگاہ وحدت نا آشنا نے ایک ہی حقیقت کو  
 طرح طرح کے ناموں سے موسوم کر دیا ہو - کئی ہی پردے ہیں جو اسی  
 کم نظری و کثرت بیتی نے جمال حقیقت یگانہ و یک رنگ پر دال  
 رکھے ہیں - ورنہ :

بک چراغ ست درین خانہ کہ ارپرتو آن

ہر کھا می نگری ، انجمے ساختہ اندا .

بلاشبہ نہ بھی لعزش تھی - لیکن اُس لغزش کو کیا کہو گے جو محبوب  
 کے قدموں پر گرا دے ؟ مقصود تو ساری باتوں سے اُس تک پہنچنا ہے -  
 اگر لعزش و مستی ہی رہما بدل جائے تو پھر کیوں نہ ہزار استقامتیں اسپر  
 فرمان ہوں - لاکھوں ہشیاریاں اسپر سے نچھار

گر طمع خواہد زمین سلطان دین

خاک ہر فرق قناعت بعد ارین ا

اھل یہ ہے کہ اس راہ کی کامیابی کا سارا دار و مدار قطع و وصل اور  
 شکستگی و پیوستگی پر ہے ، اور قرب ایک منزل ہے جس تک پہنچنے  
 کی راہ بعد ہی میں سے ہو کر نکلی ہے - یعنی ایک سے ملنے کے بعد سب  
 کو چھوڑنا اور ایک سے جڑے کے بعد سب سے کٹنا - اس دروازہ کا کھلنا اسپر  
 موقوف ہے کہ وہ تمام دروازے بند کر دے جائیں جو پہلے کھول لیے گئے تھے :

در قبول بطر عشق ہزاران شرط ست

ارل ار عادت رفتہ دامت باشد ا

انسان کی محدودیات و مألوفات کے اتکاؤ ایک دہسے شمار ہیں - اسکی  
 گردن الفنون کی طرف کا دوجہ ہے - اُس کے پاؤں علائق کی رنجیروں سے گرانبار -

اور اس راہ کی اندرنگوں کا کچھ عجیب حال ہے

کہ علم کے خدرا افتاد و عمل کے حسن سد !

ہر چند راہ انک ہی ہے ، لکن کرشمے بے شمار ہیں اور گروہش سب  
کہتے ہیں مگر ایک ہی جلوہ سے نہیں

اے برا نا ہر دلیہ رازے دگر ! ہر گدا را بر درت بارے دگر !

کڑی پکارنا ہے اور دروازہ نہیں کھلتا کڑی بھاگتا ہے اور اسٹرکمند پہنکتے  
جاتے ہیں ۔ قانون طلب و سعی سے انکار نہیں لیکن اگر وہ طلب دینا  
چاہے تو اس کا ہاتھ پکڑنے والا کون ہے ؟ ” ان لوگوں میں اہل دھرم و نفعات  
” لا مضر لہا “

کار زلف رست مسک امشانی ، اما عاسقان

مصلحت را بہتے بر آہرے چس نسہ اند !

عمرکہ انہی علت برستوں کا تویہ حال تھا لکن ادھر کار فرمائے عیب  
” مصلہ کعبہ دوسرا ہی ہو چکا تھا

نہ دور گرہی میں اور رومی خلد

حریف سخت کمالے کہ در کمن دارم !

ناگہل جادۂ بوندی الہی برداش عشق مجاز میں نمودار ہوا ” اور ہوس پرستی  
کی آزار گریں کے حرد و تردد ساہراہ عشق و محبت تک پہنچا دیا ؟ ک  
لگتی ہے تو رفتہ رفتہ شعلے دہکتے ہیں سلاب آنا ہے تو نادریج پہنکتا ہے ۔  
یہ تو ایک بھلی ہی جو آنا مانا نمودار ہوئی حکمی اور دنیا بھاو خاک کا  
دھڑہا

میں کدسم زغم آسودہ کہ ناگہ رکمن

عالم آسرب نگاہ سر راہم نکسرت

’ اصل میں ’ انزل میں ہی ہیں ہوس ’ عشق ’ حقیقت

’ حاصل عزم سے ۔ جس پیش دست

ختم قدم ’ دھندلہ قدم ’ رختم !

نہ پہنچتی ضعف سے لب تک دعا ہی، رزنہ سدا

در قنول تو اس آرزو میں بار رہا

بہر نہ ہے کہ صاف صاف ہی کھدیا جائے ۔

ہاں ! بانگ بلند ست این، پوشدہ نمی گویم !

گمراہی عمل کی آخری حد فسق ہے اور گمراہی اعتقاد کی الحاد - سر فسق

و الحاد کی کوئی قسم ایسی نہ تھی جس سے اپنا نامہ اعمال خالی رہا ہو،

اور فسق خود بھی ایک کامل قسم کا عملی الحاد ہے ۔

چو پرسش گدہم رز حشر خواهد شد

تمسکات گدہاں خلق پارہ کند !

قبل اسکے کہ ہم پر شہادت دی جائے، بہر ہے کہ خود آہ ہی اے لبے

شاهد بن جائیں ۔ اقتر کتابک - کفی بنفسک اليوم لدینا رقبا حسیبا - اور

ہم شہادت دیں یا نہ دیں، خود ہمارا وجود ہی سر تاپا شہادت ہے -

بل الانسان علی نفسه بصيرة ولو القى معاذیرہ - ہاتھ پاؤں کی شہادت پر

تعجب کیوں ہو؟ جب اس دنیا ہی میں دیکھ رہے ہیں کہ اُسکا ہر لمحہ

یوم الاشہاد کا حکم رکھتا ہے، اور خود ہمارا قرین بعل ہی دم دم شہادت

دے رہا ہے - لا اقسام یوم القیامۃ ولا اقسام بالنفس اللوامہ - اللہ ساری ہلاکت

اسمیں ہے کہ ہنگامۂ عقلت و خود فراموشی میں نفس لوامہ کی صداے

شہادت بہت کم کانوں تک پہنچتی ہے - اور پہنچتی ہے تو خود ہمارے ہی ہاتھ

سرساڑی و بد مسمی کے نقاروں پر اس زور سے بتر رہے ہیں کہ انکے شور و عل

میں یہ سرگوشی ملامت کب کام دے سکتی ہے؟ لا نہ کہ صدقۃ واحدہ،

و اما ہم خامدرون کی گھڑی سر پر آجائے ۔

گروشت ارباب درگران شدہ است

بشہوی فالۃ و معان مرا !

لیکن دنیا کی ساری سچائیوں اور یقینوں سے تو ہر نہ حقیقت ہے کہ:

کار سار ما بفکر کار ما \* فکر ما در کار ما آزار ما !

کچھ دے انک رنجدر هر نو آسکي کڙياں گلبيے دل ايک نها مگر دير  
 غرارون هاتهن منس بے - نظر انک بهي مگر جلوون سے دمام عالم معذور بها  
 هر کسش نے اپنا دير چلایا - هر رهون نے اپلي کملد بهنکي هر منس سار  
 نے اپنا امسون معدت پهونکا هر حله هوس ربا نے صوب اپے هي  
 دام الفت منس اسرارر اپلي هي متراک اسدي کا لکچهر رکھنا چاها

راے برصد که یک ناسد رسداده چند ا

يه ناب نه بهي که امتعار نے ناکل ساتھ هر ردیا هر ارر دنده اعتبار یک  
 لخت کور هر رون نے نارها حسمک کی ستارون نے بهي کهي کهي  
 درده سب کی ارت سے جهانکا " ليکس راب کي ناريکي اور طرواں کی نريکي  
 ايسی به بهي حواں چلکارون سے روس هوجاتي - را درادر بهتي هي گئي

مرست ر دست رفته و حسوب مشروده پايے

کارار در اگدسته و امسون نه کرده کس ا

کهي سرر کی بلند قامتي در رسک آيا نو سر بلندي و سروراري کليلے دل  
 خوں هوا کهي سنزه نامال کي حاکساري و امتاد کي هر نظر نوکني نو اپے  
 لندار و خوند پرستي هر سرم آلي کهي ناد صا کي روش پسند آلي نو  
 اقاصم گزيبي سے وحشت هولی آراکي دره نورسي کي دل میں  
 هوا سمائی - کهي آب رزاں کي بے قيدي دے دعني اس طرح جي کر  
 بهائي که پابنديون اور گرفتاريون پر آنکھوں نے آسروں اور دل نے رخنوں  
 نے ساتھ ماتم کنا بهولون کو حجب کهي مسکراتے ديکھا نو اپلي آنکھوں نے  
 بهي رونے میں کمی نه کي " اور درختون کو حجب کهي جنس هولي  
 ساغون نے جهوم جهوم کر دد کنا نو اپلي سلگندي دے حسی بهي سرور  
 ياد آگلي عرصه نه نو اسباب منس کمی بهي اور نه استعداد بالکل معور  
 بهي بهلنل کوندتي رهين نابل گر جتے رهے ليکس امسون که نيند بهي  
 نرمي هي سعت بهي اور هست نعلت کسی نرے هي سخت نارناے کا  
 النظر کر رهي بهي

آنکھیں کھلیں تو عہد شباب کی صبح ہوحکی تھی، ' ارر خواہشوں ارر ولولوں کی شبہم سے خارستان ہستی کا ایک ایک کانٹا پہلوں کی طرح شاداب نہا۔ اپنی طرف دیکھا تو پہلو میں دل کی جگہ سیما تاب کو پانا۔ ددیا پر نظر ڈالی تو معلوم ہوا کہ اس صبح فریب کیلئے نہ نو سرورنپش کی درپہر ہے۔ نہ ناامیدی و نا کامی کی شام۔ نہ سارا شہرستان امید ارر نگار خانہ نظر فریب صرف ایک ہمارے ہی دندہ دل کی کامجوں کیلئے بنا ہے، ارر گویا گوشہ گوشہ ارر درہ درہ ہماری ہوسناکیوں کیلئے چشم تراہ ہے۔ جس طرف کان لگایا، بہی صدا سنائی دی۔ معلوم نہیں اپنی ہی گنبد غفلت ارر ہنگامہ ہوس کی گونج تھی۔ یا نو گرفتاران طلسم شباب کی ہوش ربائیوں کیلئے خود سارہستی کا نوائے فریب ہی یہی ہے۔

شہرست پر زخونان، وزہر طرف نگارے

یاران صلاے عام ست گرمی کنید کارے !

عفلت و مدہوشی ے افسوں پہونکا، سرمسبی و سرگرانی نے جام بھرے، جہون شباب ے ہاتھ پکڑا، ارر راولوں ارر ہوسوں ے جوراہ دکھلائی، دل کی خود فروشیرں نے اسی کو منزل مقصود سمجھا۔ ہوش و خرد کو گوہر حیرانی ہوئی لیکن پھر اُس ے بھی آگے بڑھکر اشارہ کیا۔ راہ ہے تو یہی راہ ہے ارر رقت ہے نو اسی کا۔

ساقیا مریح ار من عالم جوانی ہا ست !

جس طرف نظر اُٹھائی، ایک صنم آباد اُلفت و پرستش نظر آیا جسمیں مددروں ارر مورتوں کے سوا کچھ نہ تھا۔ ہر مدد رجبہن نیاز کا طالب۔ ہر مورتی دلفرشی و جانسپاری کیلئے وبال ہوش۔ ہر جلوہ برق تہمکین و اخدیار۔ ہر نگاہ بلاے صبر و قرار۔

الفراو اے صدر تمکین ! الوداع اے عقل و دین !

جس راہ میں قدم اُٹھایا، رنجیروں ارر کمندوں نے استغفال کہا۔ جس گوشے میں بدہا لی، رہی رنداں ہوش و آگہی نکلا ایک فید ہر نو دکر

ہمستایہ سندد نالہ ام ' گھست

”حامانی را دگر سب آمد ا“

ایک صبح آمد بھی کہ دیکھتے ہی دیکھتے گزر گئی

ہمچو غلے کہ درایام بہار آمد و رست ا

ایک شام مایوسی بھی جسکی ناریکی کو آمد کا کوئی حراج و رش

نہ کرسکا

بچھا ہے دل جب سے مجھے حراں کا ' حراج چلتا بہن کہیں کا !

یا آمد و حسرت کے دروس ایک ہوس نغمہ من سر ہوا ایک ماتم

تخریب میں ایک دس دیکے چلتے رہے دوسرے دس دیکھا نورا کہہ کا ڈھیر بہا

جس پر حوب حی بھر کے آنسو بہاے

دوڑیں جس کہ بہار و خراں ہم آعرش ست

زمانہ جام ندست و جلازہ در دوس ست !

ابو طالب کلیم نے چار مصرعوں میں پوری سرائے عمری لکھ دی

دننامی حیات در روزے نہ بد بدش

آہم کلیم نا بر چکریم چساں گذشت ؟

یک روز صرف بستن دل شد باں و آن

روزے دگر نکلس دل زیں و آن گذشت !

اور دراصل اس سعد گاہ ہستی کی بڑی سے بڑی مہلتوں کا بھی یہی حال

ہے لَمْ يَلْتَمِثْ إِلَّا عَسَةً اِرْصَاعًا اور قَالُوا لَنُثَا یوم او بعض یوم ! کلیم کو

معلوم نہ تھا کہ اس سے پہلے بھی مصروف زیادہ ایجاز بلاغہ کے ساتھ کہا جا چکا ہے

و متی یساعدا الرمال ' ردھرا

یوماں ' یوم نری و یوم صدرہ !

عہد طفلی ایک خواب عیش بہا

حیف صد حیف کہ ما ررن حدودار شدیم !

بقولون هل بعد الثلاثين ملعباً ؟

مقلت : و هل قل الثلاثين ملعباً ؟

قریب ہے کہ چشمِ زندن میں نہ منزل بھی پہنچے رہجائے ، اور آگے کا حال کچھ معلوم نہیں

کس نمبی گویدم ار مدزل آخر خدرے

مد بدانان نگدشت و دگرے در پیش ست ۱

جتنی زندگی گزر چکی ہے ، گردن موڑ کر دیکھتا ہوں نو ایک نمودِ عبار سے زیادہ نہیں ، اور جو کچھ سامنے ہے ، وہ بھی جلوۂ سراب سے زیادہ نظر نہیں آتا ۔ قلمِ درماندہ ندرۂ و نگارش سے عاجز ، اور فکرِ گم گشتہ حیرانِ اطہار و تعبیر ۔ اپنی سرگذشت و روڈانِ عمر لکھوں تو کہا لکھوں ؟ ایک نمودِ غبار و جلوۂ سراب کی تاریخِ حیات قلمدد ہو تو کدو نکر ہو ؟ دریا میں حباب تدرے ہیں ۔ ہوا میں عدار اُرتا ہے ۔ طوفان ے درخت گرا دیے ۔ سیلاب ے عمارتیں بہا دیں ۔ عذکت نے اپنی پوری زندگی تعبیر میں بسر کر دی ۔ مرغِ آشدایں پرست ے کوئے کوئے سے حاکم بنے جمع کئے ۔ حرمن و برف کا معاملہ ۔ آتش و خس کا افسانہ ۔ ان سب کی سرگدشنیں لکھی جاسکتی ہیں تو لکھ لیجیے ۔ میری پوری سوانحِ عمری یہی انہی میں مل جائیگی ۔ نصفِ افسانۂ اُمید اور نصفِ ماتمِ یاس ۱

عاشق نہ شدی ، محبتِ اُلفت نہ کشدی

کس بدش نوعم نامۂ ہجران چہ کشاد ؟

پلے محسومِ امید تھا ۔ اب سرتا سر حسرت ہوں

محصّرِ حالِ حشم و دل یہ ہے

اسکر آرام ، اسکر حواب بہن ۱

اس پر بھی اگر داستانِ سرائی کا شروع ہو تو ان پورے تیس برسوں کی سرگذشت سن لیجیے ۔ حکایکِ برق و خرمن کوئی اوسانۂ دراز نہیں جسکے لیے پوری رات آنکھوں میں کتنی پڑے ۔ صرف ایک نالۂ گرم اور آد سرد میں پوری حکایک ختم ہے

نور پھر نہ اس حرم میں نصیبی کھلیے کہیے امداد ہے نہ اس ماتم حسرت  
کھلیے کہیے خانہ تخت اسکندری اور تخت جمشیدی بھی ہاتھ آئے  
نور لکھ کر کھا کھجیے ؟

گر بدنام کہ رسال نور دس دست دھند

دل و دہیں را ہمہ در نام و نور کلم !

آنالی وطن دغلی مرحوم ہے

سلام علی نجد ' و مس حل نالجد !

مکروط مادر بی سرزمین مطهر طنبہ ' و دار الهجرة سند الکربین و شہرستان

نور و وحی ہے قللہ عبادت گذاران عشق ' و کعبہ نیاز مژدان شرق - علی

صاحبہ الصلوات و التحدہ

دارم دلے گردان ' کہ میں قللہ نما میخورالمش

ورسوسہ اندرورش کند ' ہرحد می گردالمش

اور وطن حقیقی کی نسبت کھا کہیے کہ نعم " کس می الدنیا کانک

غرب " ہم سب غربت سرائے ارضی کے اوار و مسافر تمام مسافران ہستی

( ایک ہی فافلہ عرب کے رہسار سب کو ایک ہی مستقر و موطن

دریش اللہ کسی کھلیے سات مستقرا و معاما میں داخل ' اور کسی

حرم نصیب کھلیے حسنت مستقرا و معاما

رایرج ما یکسور الشوری روما

ادا دلت الغمام مس الغمام !

مراد و منسلطہ طغرلست " راضی عر دبی رزم " عند نعت اللہ المعرم

ہے یعنی ملکہ معظمہ راد اللہ سرماً و کرامہ معللہ مدوہ متصل باب السلام

نقاد دہا نعت علی عالمی و اول ارض مس جلدی برابرہا !

سرت کہ سلہ ۱۳۳۵ شمعی مرید الاختتام ہے ' فافلہ برق رفتار عمر

مردل لائیں نگ پہنچ حکا

والد مرحوم نے تاریخی نام - ”فیروز بخت“ رکھا تھا، اور مصرعہ  
دیل سے ہجری سال کا استخراج کیا تھا۔

”جوان بخت و جوان طالع، جوان باد ا“

سبحان اللہ بخت کی فیروزی اور طالع کی ارجمندی اذیمۃ عمر  
لغزشوں اور ٹھوکروں کی پامالی و درمادگی میں سرھوچکی - ذیمۃ عمر  
جو ساند باقی ہے، دم لبے اور سندانے میں ختم ہو رہی ہے - نہ منزل  
مقصود کا پندہ ہے - نہ شاہراہ منزل پر قدم - جب پاؤں میں تیزی اور ہمت  
میں جوانی تھی تورۃ نوردی و منزل طلئی کا دروازہ نہ کھلا - اب پامالیوں  
اور اوندگیوں سے نہ قدم میں پامردی رہی نہ ہمت میں کارفرمائی،  
نو طلب نے آنکھیں کھولیں اور غفلت کے کرت لپی - راہ درز اور نشان  
مدرل گم - کیسے راد خالی اور سروسامان کارپدید - وقت جاکھا، اور  
ہر آن و ہر لمحہ کاروان، مقصود سے دوری اور منزل مراد سے مہجوری دہتی  
گئی - اب قدم کی تیزی اور ہمت کی حسنی واپس بھی ملجائے، پھر  
بھی رہ دولت روت کب واپس مناسکتی ہے جولت چکی؟ اور رہ قافلہ  
امبد کب پس ماندگان غفلت کی خاطر لوت سکتا ہے جو جا چکا؟

رفتم کہ خار ارپاکشم، محمل نہان شد از نظر

یک لمحہ عادل بودم رصد سالہ راہم دررشد ا

ساری فیروز بختی و حواں طالعی کا معاملہ آج نہیں کل فصل ہونے والا ہے۔

یوم تلیص رجوة و سواد رجوة - اصلی فیروز مندی و ہانکی فیروز مندی ہے،  
اور حواں بخت وہی ہے حواس آئے والے دن کی آرمایش میں پورا  
آترے - لکل امری مدہم یومئذ شان یعدیہ ا - اتر وہاں روح ریحان  
و جدب الدعیم اور دور عظم کی فیروزی و کامرانی ہادہ آئی، تو پھر بخت  
بخت ارحمد ہے اور طالع طالع بلد - لیکن اگر رجوة یومئذ علیہا عدۃ،  
ترہقہا قترہ اور لاشری یومئذ للمجرمین کی رسوائی و مایوسی ملی،

# فصل

گفتی کہ چر حال دل زار نہ گوی؟  
 'من خود کسبم آغاز' بہ پایان کے رساند؟

ن ارزاں برنشاں کی بالہ کا ناعف انک دوست عرب  
 کا اصرار نہا اب رہ مصر ہنس کہ حود اے حالات ہی  
 فلعند کروں اس نام داستان سرائی کے اہتمام سے  
 'اُنکا اصلی مقصد ہی نہا ہر چند معدوب کی مگر  
 مسروح نہ ہوئی ناعار بعید مرمالش کفلیے مستعد ہونا پڑا -  
 کئی سو صفحے روس دلائ سلف کے تذکرہ آثار و مناصب سے  
 برآنی ہرچکے ہنس اب نہ ہر صفعہ انبی سیہ روئیوں اور  
 سیہ تختوں کے سوانہ بھریر سے نہی سناہ کرنا ہوں کہ "بعرف الاسماء  
 نامہ ان ہا"

در مجلس رسائل حمہا کسندہ مردان

حوں در حسر آمد می در سونامدہ !

نہ عراب الدیار عہد و نا اُسناے عصر ' نکالہ حوش ' و نمک پروردہ  
 رش ' معورہ نما ' و خزانہ حسرت ' کہ ' موسم بہ احمد و دعوانی الکلام  
 ع ' سنہ ۱۸۸۸ ع مطابق ذوالحجہ ۱۳۰۵ ہجری میں ہستی  
 عدم سے اس عدم ہستی نما میں وارد ہوا ' اور بہمت حیات سے متہم  
 الناس ندام ' اذا ماتوا ماتتہوا

شور سے سد و ارا خواب عدم حسم کسودم

دندیم کہ ناقصست سب ملکہ ' غلوریم

## فوت

اصل مسودہ میں اسکے بعد دوسرا باب حضرت شہنشاہ محمد بن  
 شہجہ جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کے حالات میں تھا اور اس پر  
 انہوں نے اپنے والد مرحوم کے عادی سلسلے کا حال ختم کر دیا تھا -  
 اسکے بعد دوسرے باب میں ان کے حد امجد حضرت شاہ محمد افضل  
 رحمۃ اللہ علیہ کے حالات ہیں ' اور پھر مولانا منور الدین رحمۃ اللہ  
 علیہ کے - چونکہ بعض وجوہ سے اب کتاب کو در حصوں میں شائع  
 کرنا مناسب نظر آیا ' اس لیے پہلے حصہ کو یہیں ختم کر دیا جاتا ہے -  
 دوسرا حصہ باب دوم سے شروع ہوگا - اسی کے ساتھ خود مولانا  
 کے حالات کا حصہ بھی ملا دیا جائیگا جو خاکسار نے مرتب کیا ہے -  
 البتہ مناسب معلوم ہونا ہے کہ خانمہ کتاب کی ایک فصل  
 جسمیں مولانا نے اپنے اندر خاص میں خود اپنے حالات کی طرف  
 حد اشارت کیے ہیں اور جن سے اس تذکرہ کے رمانہ تحریر کے  
 حالات پر بھی روشنی پڑتی ہے ' اسی حصہ کے آخر میں درج  
 کر دی جائے ' تاکہ اس جلد کا اختتام بھی بالا جمال مولانا ہی  
 کے حالات پر ہو - اگرچہ ان شاعرانہ اشارات سے ان عقیدت مندوں  
 کی پداس نہیں بچے گی جو ان کے مفصل حالات کے لیے نشہ ہوں -

فضل الدین احمد



کی بات ہے، اور کہوں ہم اسکو خلاف عقل سمجھو؟ وہ ساری باتیں جنکا امکان انسانی دماغ میں آسکتا ہے عقل کے مطابق ہیں اُن میں سے کوئی بھی خلاف عقل نہیں البتہ اسکا کتنا علاج کہ خود دماغی ہی عقل راہ خلاف میں کم ہے ہم نے تو آہٹک یہ مرئی سی بات بھی نہ سمجھی کہ کسی بات کے ما وراء عقل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ خلاف عقل بھی ہو

سرروحانیوں داری رے خود را ندیدستی

بغواب خود ترا نامدله روحانداں بیانی



ظلم کا نتیجہ جلد یا بدیر تباهی ہے ۔ لیکن چونکہ اسپر ہورا یغین نہیں ،  
اسلیسے کبھی نہ میں یہ جرأت نہیں ہوتی کہ کسی ظالم کی نسبت جزم و  
تعدی کے ساتھ دعویٰ کر سکوں کہ ظلم کا زہر عنقریب رنگ لائیگا ۔ حالانکہ  
اگر ایسا کروں تو اس قانون حق کا بنائے والا کبھی تمہیں جھوٹا مرنے نہ دے اور  
یہ بات بھی ویسی ہی سچی اور بدیہی نکلے جیسے زہر سے موت اور آگ  
سے جلن ۔ برخلاف اسکے جب ایک دانے حقدق و صاحب ایمان و ایقان کبھی  
کدھار نکل آتا ہے ، اللہ اسکے دل کو نور یقین کامل و علم حقیف سے معمور  
کر دیتا ہے ۔ ہر اسکو حسد و نفین دس کی روشنی اور رات کی تاریکی پر ہوتا  
ہے ، اس سے کہیں زیادہ قانون حق و باطل و ائین صلاح و فساد پر ہوتا ہے ۔  
وہ حالات دیکھ کر بلا تامل بتلا دیتا ہے کہ آج جو کچھ ہو رہا ہے ، کل کو اسکا نتیجہ  
یہ نکلتا ۔ اگر اجنبان میں اس سے غلطی نہ ہوئی ، تو دنیا دیکھ لیتی ہے کہ  
تھیک تھیک ویسا ہی ظہور میں آتا ہے ۔ اسپر تم سب نے تعب کرتے ہو ۔  
حالانکہ اگر ایمان کی طاقت سے نام لو اور قرآن الہی کو علم و نظر صادق  
کے ساتھ حالات و حوادث پر منطبق کروں ، تو تم سب بھی ویسی ہی پیشین  
گوئی کر سکتے ہو جیسی ایک شخص خاص کرتا ہے ، اور الہام حق کا دروازہ  
ایمان کامل کا ہاتھ تم سب پر کھول دے سکتا ہے ۔ عرومی یہی حقیقت  
کہتا ہے ۔

ہر کس نہ شہا سندہ رارست ، وگرہ

اس ہا ہمہ رارست کہ معلوم عوامست ا

قرآن نے جابجا بتلا دیا ہے کہ مصلحتیں حق و آمرین بالمعروف کا قتل  
کسی جماعت کی تباهی کا سب سے آخری کام ہوتا ہے ۔ ويعملون الدس  
یا مرون بالفسط من الناس ( نساء ) اور ظلم کے ساتھ کبھی فلاح جمع نہیں  
ہو سکتی انه لا تعلم الظالمون ( یوسف )

ہیچ قومی را خدا لعنت نکرد تادل صاحب دلے نامد بدرہ

مصلحتیں حق قتل ہو رہے تھے ۔ ظلم کا بار بار گرم تھا ۔ یہ دیکھ کر اگر حضرت  
شیخ داؤد نے آئے والے نتائج کی سیر سے خبر دیدی تو کونسی اچھبے

مزارع الملرکوں میں سر ہوا بالآخر سیم علاقے کے واقعہ کے چار سال بعد -  
 سنہ ۹۶۱ میں ہمارے سیلاب کی طرح حنر کی بلندیوں سے اُبرا، اور دیکھتے  
 ہی دیکھتے دیہاتوں کی حکومت خس و خاشاک بن کر رہ گئی - اُنکی  
 حکومت بہت سی جڑیاں بھی رکھتی تھی عدلی و سکندر آخر تک اسرمیاں  
 لٹاتے رہے، مگر کوئی بات بھی کام نہ آئی شہیداں حق کا خوں رنگ  
 اسے بغیر نہ رہا

چلداں امل نہ داد کہ سب را سحر کند !

اُن معاملات کو صاحب تذکرہ نے بہت تفصیل سے لکھا ہے چونکہ علم  
 تاریخی واقعات میں اسلئے علم الدار کرنا ہوں - نادی رہا حضور موصوف  
 کی پیشکش کوئی کا معاملہ اور اُسکا ظہور، تو نہ ناب اصحاب نظر کے لیے ذرا بھی  
 تعجب انگیز نہیں اگر ایک بچہ کار طبیب سات دس بیٹے کھدیسکتا  
 ہے کہ مریض جانبر نہوگا، اور اگر ایک جاہل مگر سالخورہ دھقان ہوائیں  
 دیکھ کر اور موسم کے قدرتی آثار جانچ کر بتا دےکتا ہے کہ بارش ہوگی  
 یا نہیں؟ تو ہر کسوں تعجب ہو اگر ایک طبیب اُمت اور موسم شناس عالم  
 معنی و حقیقت حالات و عالم دیکھ کر بتا دے کہ حکومت منہی زالی ہے،  
 اور اُمت کی نوع کا وقت آگیا؟ نا موسم جلد ٹپنے والا ہے، اور مریض ہے  
 کہ طوفان اقی پر چھا جائے؟ اور یہ مثال بھی اسلئے دی تاکہ ہمارے  
 ہم کی نا رسالتوں پر گراں نہ کرے ورنہ اصل حقیقت کا نقشہ اس سے بھی  
 - بلند تر کھینچا جاسکتا ہے اور جمال حقائق بمثل کی حجاب آرائیوں کا  
 تحصیل نہیں عزمی کے حرب کہا ہے

روحعاسی، زورمہ فسلں در حور میکس

برا سود ایں دود، گر نور حور نیلی زباں سنی !

اس سے بھی آساں اور مرئی سی بات کہتا ہوں اللہ کے قوانین و  
 سلسل معجزہ اُسی طرح اہل ہیں حسطرح مادہ [سکرم مایتے ہو لکس  
 چونکہ اُنتر ویسا یقین نہیں رکھتے جیسا جسمانی قوانین مادہ پر ہے، اسلئے  
 جرم و قطع کے ساتھ کبھی کوئی بات نہیں کہہ سکتے ہر شخص کہتا ہے کہ

مدرسین نے ملکر مرتب کیا ہے۔ اسمیں بہ تقلید ندرہ درجہ تکمیل بھی رہا ہے اور تکمیل اصول میں شرح اصول بزدی منتخب کی ہے۔ لیکن اسکا نام ہوں لکھا ہے ”کشف للبزدی“ حالانکہ امام بزدی کی ”کشف“ نامی کوئی کتاب سماء دنیا کے بچے موجود نہیں۔ البتہ علاء الدین بخاری نے اصول بزدی کی ایک شرح ”کشف الاسرار“ ضرور لکھی ہے اور قسطنطنیہ میں چھپ گئی ہے۔ غالباً حضرات محرزین نصاب نے اسی کا ذکر کہیں سن پانا ہے۔ خود تو کتاب دیکھی نہ تھی۔ سمجھ لیا کہ بزدی کی کتاب ہی کا نام ”کشف“ ہوگا۔ جب وہ حال انک مدرسہ کے تمام مدرسین کی مجموعی معلومات کا ہے، تو مرداً مرداً جو حال ہوگا اسکا کیا پوچھنا؟

قیاس کن رگلسدان من بہار مرا

اس نصاب میں ایک خانہ دیببات شیعہ کا بھی ہے۔ کلام عقائد میں سنیوں کیلئے شرح عقائد وعیدہ اور شیعوں کیلئے ”تذریہ الانبیاء“ رکھی ہے۔ گویا ”تذریہ الانبیاء“ مثل شرح عقائد وعیدہ کے شیعہ علم عقائد کی کوئی کتاب ہے۔ حالانکہ کتاب مذکور علامہ شریف علم الہدیٰ کی ہے اور اسکا موضوع علم عقائد و توحید نہیں ہے، بلکہ عقائد کا صرف ایک مسئلہ۔ یعنی عصمت انبیاء۔

## فصل

صاحب تذکرہ لکھتے ہیں۔ سلیم شاہ کی درویش آراءیں دیکھ کر حضرت شیخ داؤد نے فرماتا تھا۔ اب پتھانوں کے زوال و ہلاکت کا وقت آگیا۔ اس پبشیں گوئی کا حرحا گھر گھر پھیل گیا تھا۔ لوگوں کو اسقدر رثوق تھا کہ صبح شام اسکے ظہور کا انتظار کرتے تھے۔ حمانچہ بالآخر ایسا ہی ہوا۔ سلیم شاہ کے بقدر سال حبات تری ہی بد حالوں میں گئے۔ موت ایک ایسے مرض سے ہوئی کہ کوئی حکیم تشخص نہ کرسکا۔ پھر اسکا لڑکا بروز قتل ہوا اور ہمیشہ کیلئے اسل مہطع ہوگئی۔ اسطرح عدلی اور سکندر کا ہورا زمانہ

دری مدرے پاس موجود ہے۔ شیعہ رجحانہ گجراتی کی شرح بھی عرصہ تک دیار دکن و گجرات میں متداول رہی۔ مولانا منور الدین کے حالات میں بڑھکے کہ اُنکے زمانے تک درسعات میں داخل بھی مولانا شمش الدین یعنی حصّۃ خراخراہ نظام الدین ازلہاء کے مسہور حلقہء مدرے سے ہیں۔ شرح مساری میں لکھتے ہیں کہ میں مولانا ظہیر الدین بھکری سے اصول بردری بڑھتا ہوا ایک دس حواجہ صاحب کی خدمت میں گیا تو پوچھا کیا پڑھتے ہو؟ عرض کیا اصول بردری فرمایا۔ اس کتاب کے دس مقام کا مطلب کیا ہے؟ میں کچھ جواب نہ دے سکا کہ وہ مقام خود مدرے درس میں بھی صاف نہیں ہوا تھا۔ پھر خود انہوں نے نہایت عالمانہ تقریر کی اور اُس مشکل کو حل کر دیا۔

پھر حال موجودہ عہد کے معاملے میں وہ زمانہ پھر بھی خدمت تھا کہ صرف شرح ملار اور بلوچ بردقناعت نہیں کر لی بھی؟ اصول دفعہ حنفی کرسب سے پہلے پانچ شخصوں کے مرتب و ملظم کیا اور کتابیں لکھیں۔ امام کریم (مترجم سنہ ۱۳۴۰) امام انور جصاص (سنہ ۱۳۷۰) امام بدری صاحب دایس (سنہ ۱۳۴۰) امام سرخسی (سنہ ۱۳۸۳) امام بدری (سنہ ۱۳۸۲) انکے بعد حقدور کتابیں لکھی گئیں، سب کی اہمیت بھی ہیں پس متاخرین کی تصدقات درسہ کے معاملہ میں امام بدری کی کتاب درجہا بہتر اور ازبات شروح کی تمام دعوات تحریر و بیان سے پاک ہے۔ یہ کتاب جب عام طور پر داخل درس بھی تو یقیناً ہمارے زمانے کے دماغ سرخنگن نور انوار و بلوچ سے اس زمانے کا نانہ علمی بلند نہ ہوگا۔ انرا اکثر معامات میں بردری بلوچ کا بڑھتا بڑھتا بھی متروک ہے۔ حرور معالی کی بحث تک جسکے سبق ہو گئے، سمجھنے لگتا ہے کہ رجس کا اصولی اور دفعہ کا امام ہو گنا!

اصول بردری کا بڑھتا بڑھتا ایک طرف۔ اترو یہ حال ہے کہ بہتر کراسکا اور اُسکے مصلح کا نام بھی شاید معلوم نہیں۔ اسی ہفتہ ایک نیا نسل نصابِ تعلیم مدرے پاس آنا ہے جسکو ایک مسہور مدرے کے تمام

[illegible]

حضرت شاہ عبدالحق محدث دہلی در تمام روایات کے ذریعے سے  
 اعلیٰ ایک خصوصیت یہ ہے کہ تمام حدیث کے متعلق دوسری زبان میں  
 کہ ملک ایسی تمام زبان تھیں، تصنیف و تراجم کی دینا دانی - خود  
 شاہ صاحب کے مشاوارہ و دیگر " ترجمہ کیا - یہ ہر ایک صاحب زادہ شیخ الاسلام  
 نور الحق کے مستقیم بخاری - لیکن تداراً و اصلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ  
 یہ سلسلہ ہی مولانا جمال الدین علی " شروع کردہ ہے - انہوں نے مستقیم  
 بخاری کی دوسری میں ایک شرح لکھی تھی جو کتاب الدلائل تک مکمل  
 ہوئی تھی اور اس زمانے میں نہایت مشہور و متداول تھی - انکی  
 دوسری تصنیف اصول دینی کی شرح ہے - صاحب تذکرہ کے شاہ  
 عبدالحق صاحب کا قول یہ ہے " زار تصنیفات از دست شرح اصول  
 دینی کہ امروز در تمام دیار ہند مشہورست و در طلباء من مقبول "

شاہ صاحب کے اس حملہ سے ' اور فیروز دیگر موارد سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس عہد میں اصولِ نذرینی عام طور پر داخلِ درس تھی۔ اسی لیے متعدد علماء غندے اُن عہدوں میں اُسکی شرحیں اور حاشیے لکھے۔ قاضی شہاب الدین دولت آبادی نے نہایت اہمیت کی شرح لکھی تھی جسکو شیخ عیسیٰ جوہر پوری نے پورا کیا۔ حضرت مولانا منور الدین کے قلم سے لکھی

(۱) شاہ صاحب کی یہ عبارت میں نے والد مرحوم کے رسالہ سے نقل کی ہے۔ والد مرحوم نے ان کے مکتوبات کا حوالہ دیا ہے۔ لیکن مکتوبات کا جو مجموعہ ”ارسال المکانب و الرسائل“ کے نام سے متداول ہے اس میں یہ عبارت نہیں ملی۔ شاہ صاحب نے اپنی تصدیقات کے تذکرہ میں متعدد مجموعہ ہائے مکتاتیب کا ذکر کیا ہے۔

یہ شہادت دیکھ کر طبیعت کو لہایت درجہ خوشی ہوئی کہ نہیں  
 سکتا کہ نہ خدال کس درجہ سرور قلب و کعب دماغ کا نغمہ ہوا کہ الصمد للہ  
 علم حدیث و سنۃ کی خدمت و حاکمی کی سعادت سے ہمیشہ یہ خاندان  
 ممتاز رہا ہے اور ”بزرگ معتمدین“ ذریعہ سنۃ اور ”با اہل دنیا کارے نہ  
 داست“ کی دولت اتنا ہی سے ہم خاک بشیلاں مقرر و مراد کی  
 حصے میں آئی ہے - عجب بہن کہ یہ نانہ کہیں وقت کی حمار آلودگیوں  
 کے علی الرغم پھر حام و مدنا کی گردش تک پہنچے اور یہ سرمستی پارینہ  
 دار سے بارے ترکب پا کر ہلکامۂ گذشتہ اور شرور رش رفتہ کی دست افسانوں  
 اور پاکیزگیوں کا عالم پھر اس سرور بارہ کر دے

نہ ند مستی سرد گر متہم سارہ مرا ساقی

ہنر ار نانہ ناریلہ ام پیمانہ نو دارد

سبحان اللہ عالم مقرر و مراد کی عظمتیں اور نورانے استعداد و فصاحت  
 کی شہنشاہیاں ! اگر مولانا موصوف کے حالات میں ہم بڑھتے کہ وقت کے  
 خالخال اور امیر الامراء یہ ہلکے نال و نصبت کے مالک اور ملکوں کے  
 حکمران یہ حب بھی نہ کیعنت و سرور کب حاصل ہونا حواس ایک  
 حملہ میں موجود ہے کہ ”با اہل دنیا کارے ندارد“ انکی دیوبی  
 عظمتوں کی نامہ نگاری میں اگر نوری الہی اکبری اور اکثر نامہ بھی  
 ملجاتا ہے تو یہ بھی اس ایک شہادت کے آگے ہیچ نہا - دنیا ناری و حکومت  
 پرستی کی ایک ایسی عالم آسوی میں جیسی کہ آئے عہد میں بھی اگر  
 ”با اہل دنیا کارے نہ داست“ کا معاملہ رکھتے ہیں تو صرف اس واقعہ کی  
 یاد ہی ہماری سرگراںوں کیلئے کفایت کر رہی ہے - زمانہ کی ساری  
 نامرعاتیں اور بے مہرہوں کے ساتھ بھی ایک ند مست و زندگی بسر کر دینے  
 کیلئے اس حام کہنہ استغناء ایک جرعت عالم فراموش کامی ہے

ہذا لرباب النعم نعمہا وللعاسق المسکین ما یبتغون

دوسری شہادت حصۃ سادہ عند الحق معذب کی ہے کہ آئے معاصر ہیں  
 اور انکی زندگی ہی میں لکھ رہے ہیں

بھی نہ چل سکی، اور رفتہ رفتہ درسیات نے وہ شکل اختیار کر لی جو اب درس نظامیہ کے نام سے تمام ملک میں رائج ہے اور جس کا غالب حصہ معقولات پر اور وہ بھی بطریق قدماء نہیں، بلکہ متون و شرح و حواشی متأخرین پر مشتمل ہے۔

لیکن اس عام حالت میں کبھی کبھی مستثنیات کے فلکات تبدیلی بھی پیدا کر دیتے تھے۔ شیخ رفیع الدین سلامی لودھیوں کے زمانے میں ہندوستان آئے اور علامہ درانی کی مصنفات کے ساتھ علم حدیث کا ذوق بھی لائے۔ انہی کے شاگرد مولانا جمال الدین بھی تھے۔ ان بزرگوں نے علم حدیث کا ذوق علماء ہند میں پیدا کیا۔ مولانا جمال الدین کے آخری عہد میں شیخ عبد الحق حجازی سے واپس آئے۔ اللہ نے انکی عمر مبارک میں بڑی برکت دی، اور انکی تدریس و تصنیف بے ایک پورا سلسلہ تعلیم ملک میں قائم کرنا۔ ایسی ہی مستثنیٰ حالت ہندوستان کے ساحلی مقامات کی بھی رہی ہے۔ مثلاً گجرات وغیرہ جہاں شیعہ علی منقوی اور شیخ عبد الوہاب اور شیخ طاہر وغیرہ اصحاب حدیث پیدا ہوئے۔ شیخ عبدالحق انہی بزرگوں سے فیض یاب ہوئے تھے۔

مولانا جمال الدین کے ذوق حدیث کی نسبت ابتدا میں حوکچہ معلوم ہوا، اُسکی بدباد صرف تذکرۃ الواصلین اور والد مرحوم کا رسالہ تھا۔ لیکن اب مندوب النواریم میں انکے حالات دیکھے نوپوری طرح اس بات کی تصدیق ہو گئی۔ ملا ددا یونی نے ایک خاص باب میں صرف اُن اکابر عہد کا ذکر کیا ہے جن سے وہ مل سکے ہیں اور تلمذ و اجازت حاصل کی ہے۔ اسی باب میں مولانا کا ذکر اس طرح کرے ہیں :

”علم حدیث را خوب ورزیده - در صحبت اہل و فر و فنا رسدہ - مدت مدیدست کہ لدت آن راندی دریامنہ - و توفیق استقامت و استقامت ہراں رفتی ارگشہ - نا اہل دیدا کارے ندارد - و نافعہ و افاضہ طلاب علم مشغول ست“ (جلد ۳ - صفحہ ۱۱۳)

استاد رقت تسلیم کئے گئے علی الخصوص علم حدیث کے درس و اشاعت میں اپنا جراب نہیں رکھتے تھے دہلی میں اسوقت صرف وہی ایک برک یہ جتنے یہاں معدنوں کے طرز پر (۱) کتب صحاح کی تعلیم دیتی تھی طلباء دوسری جگہوں سے فراغت حاصل کر کے آنکی خدمت میں پہنچتے اور علم حدیث میں استفادہ کرتے اس امر کی اس سے بھی نکتہ دہی ہے کہ مولانا ممدوح سیح رفیع الدین سلامی ساگر حیات سخاری کے ساگر یہ " اور سلم موصوف سے شخص ہیں جنکی روح سے ہندوستان میں علم حدیث کے درس و نظر کا چرا بھلا

ہندوستان میں اسلامی علوم معلوم کی حکومت کے ساتھ آئے مغلوں کا وجود ہی اسلامی نزل کی نندار رہا اسلئے گونا گونا ہاں علوم اسلامیہ کے درس و تدریس کی ننداد ہی نزل سے پڑی اکثر کے عہد سے بے نیک تعلیم زیادہ تر فقہ و اصول میں محدود تھی ان وقتوں کے بعض مناظر و عیوہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آسکا پیمانہ بھی حنداں بلند و وسیع نہ تھا اسی انداز میں علامہ نعمتاری کی تدریسات کی عام مقبولیت و اشاعت کی ہوا چلی اور ہندوستان میں بھی گھر گھر بھیل گئی - نتیجہ یہ نکلا کہ اس سے بے مقناح سکا کی نلائے میں اور اصول تدریسی وعدہ اصول میں تھی تڑھالی جانی نہیں اب وہ بھی جھٹ گئیں سارا دار و مدار علامہ موصوف کے مختصرات و سرج تر آکر رہنا علامہ نعمتاری کی تدریسات کی مقبولیت علوم تدریسی اسلام کے نزل کی سب سے تری ننداد ہے پھر اکثر کے عہد میں ایران و رلاست سے معقولات کا بیا سلاب آٹھا میرزا فتح اللہ سحرابی وعدہ نئے نئے حاسیے اور سرحس لے مدررا حان وعدہ کی کتابوں کی اشاعت ہوئی یہ لوگ امارت و وزارت کی حکمرانیاں بھی رکھتے تھے رقت کا دربار مدھنی حرحس سے بے میل تھا اسلئے معقولات کی گرم بارابی کے سامنے فقہ و اصول کی

( ۱ ) اصل عبارت میں " وہ رنگ معدنوں " ہے یعنی آس عہد کے

علماء علماء اور معاہ کے طریقہ تر نہیں

مسلمانوں پر حلال ہو گیا ۔ یہ وہ زمانہ اور مشرکین کو مسلمانوں کی  
 پسندوں میں امن ملا سکتا ہے لیکن اُس بددست کیلئے کہیں پناہ نہیں ۔  
 کہرتے بے گھر آنکھوں پر 'مردوں و مطلوبوں خلافتی رہ بنے' خدا کی عبادت  
 ناموں کے دروازے آپر ہد کئے گئے 'کھر کے دتروں کا لے خطا اختیار انکے ایسے  
 حرکت میں آیا ' حکومت رقت کو انکے حائف ہوتا کیا گیا ' کفار نے نہیں '  
 خود مسلمانوں کے انکے حائف سارشیں کیں ۔ بعارت کا الزام لگا کر کسی کی  
 جان بھانسی کے تختے پر لپی گئی ' از کسی کو مدۃ العمر کیلئے تے پانی  
 بہا کر مسلمانوں کے حش کئے ۔ حتی کہ جن مطلوبوں کے جرار بیت اللہ  
 و بیت الرسول کو من دخلہ کان امنا سمجھ کر کھر زار ہد سے ہجرت کی ' آنکھوں  
 رھاں بہی پناہ نہ ملی ۔ بدترروں کے عول مسجد حرام میں بے عم از رے  
 ہیں اور جانوراں صحرائی کو اس دارالامن کے شکاریوں کی صید انگنیں  
 سے محفوظ کر دیا ہے ۔ مگر انسر سے کہ عشاق کذاب و سنت کیلئے رھاں بہی  
 امن نہ تھا ۔ رھی خود ساختہ مدہنی الزام آپر لگایا گیا ۔ عین جرار حرم میں  
 کسی مہاجر الی اللہ کے تاربانے لٹائے گئے ' کسی کو قید کیا گیا ' کسی کا تمام  
 مال و متاع مسلمانوں کیلئے مباح کر دیا گیا ۔ جن لوگوں کے کھر و ظلم کی  
 آبادیوں سے نکل کر اللہ کے گھر میں پناہ لی تھی ' انکو رھاں سے بھی نکالا گیا :

درور خانہ چشم تو مردمان ہسد

کہ درمیاں حرم می رید قافلہ را !

اوریہ سب کچھ اسلیے ہوا کہ قرآن کے چاکر اور رسول و سدة رسول کے شیفتہ ہیں ۔

تمنت سلیمی ان نمرت بعدہا

واہون شی عندنا ما تمت ا

## فصل

تذکرۃ الواصلین میں لکھا ہے کہ مولانا جمال الدین علم و طریقت اور  
 ظاہر و باطن کے جامع تھے تمام علوم و فنون کے درس و تدریس میں

اُس زمانے کے الزام مہدویتہ کا اندازہ ہم اپنے زمانے کے بعض نام نہاد اور  
خود ساختہ مدہنی الزاموں سے کر سکتے ہو گزشتہ نصف صدی میں علماء  
سورہ و دعا حلقہ آخر الزماں نے اس الزاموں کے ذریعہ کسے کسے مظالم و شوائد  
مصلحت امت و متعین کتاب و سنت و احادیث دیں الطالع نہیں کیسے ہنس  
اور اس دنیا کی کونسی مصلحت ہے جو انہیں لائی گئی ہے ؟ اترو یہ  
فلانہ کچھ کچھ دہ چاہے لیکن گزشتہ ساٹھ ستر برس کے اندر نہ صرف  
ہندوستان بلکہ اکثر بلاد اسلامیہ میں جو حالت رہ چکی ہے ' افسوس کہ  
ناریح کا قلم انگ اُس سے آسا نہ ہوا ورنہ شاید پچھلے عہد فتن و مظالم  
کی کٹلی ہی سرگدستیں اُس کے سامنے ہیچ نظر آتیں اس فلانہ نے حق کی  
پامالی اور مصلحت امت کے بدل و عارت کے سارے ہتھیار اکٹھے کر دیے تھے  
جہاں کسی کو کتاب و سنت کا داعی اور بدعات و منکرات سے کنارہ کش دیکھا۔  
جہت کھدیا کہ منہم پھر بمجرد اس الزام کے گویا اُس بد نصیب کا خون

[ بعد نثر صفحہ ۲۷۴ ]

قرے لکے مگر دلوں کی عینیت و ارادہ بوند ملی ؟ یہ کدا اندھیر ہے کہ ایک  
نفیر بے نوا پہنی کملی اور ہر کسی کہندرمیں بیٹھ جاتا ہے ۔ ہدایہ کی  
چار سطریں سامنے رکھ دیں تو ہوش و حواس گم ہو جائیں۔ قدوری اور کلر  
بھی تو رہی نہیں تو ہی اسر عالم گزریں اور جہاں ستائش کا یہ عالم کہ  
لاکھوں دلوں کا مالک اُنا دیوں کی اُنادناں ہنس کہ سمنی حلہ آ رہی  
ہیں ا افسوس ' اس فلانہ کے کس کو کس سمجھلے کہ کار خانہ الہی کے  
عزز و بدل کا صرف رہی قالیں ہیں ہے جو ہم نے مولویت و مسیخت کی  
مسلکوں پر بیہکتر سمجھ رکھا ہے ۔ مدرسوں کی دماغ سوختگیوں کے علاوہ  
بھی کچھ کرنے کے نام ہیں ' اور ساند سارا دار و مدار انہیں ہے اصلی  
طاقت عمل کی ہے نہ کہ مجرد علم کی ۔ اس مانجہ کی روایت یاد آگئی  
" ما ربہم معاند الہدی یخروہن من کل عذراء مظلمہ "

رہندگی نشانی نہ سخت سلطانی اگر بوجہ خدمت محمود حق ابار کلی  
راز کی نہ ہر کے ہمارے معصود مگر طریق رہش ار سرلباز کنی  
اگر ہنار برالہد ' مور کہ اخر کار بعد نواز نواز نہ و لاز کلی

ہے کہ اُس زمانے میں کسی عالم حق کے مہدوی ہونے کیلئے اس سے بڑھکر اور کونسی دلیل ہوسکتی تھی ؟ - شیخ عبد الحق محدث دہلوی کے ایک اشارے سے بھی اسکی تصدیق ہوتی ہے - ” شیخ قطب عالم می گفت کہ چون بملازمت اور سیدم ' بجہت غلبۃ طریقۃ و عطر و نصیحت بحاطر خطور کرد کہ مگر شبح طریقۃ مہدویہ دارد - بمجرد ان خطور بے سابقۃ تقریبی سر بر آردہ و فرمود - مہدویہ ورفۃ صالحہ اند“ ( اخبار الاخبار - صفحہ ۱۹۹ ) اصل یہ ہے کہ علماء دنیا کو فقراء حق کی اذیت و مخالفت کیلئے ہر عہد میں کسی نہ کسی آلۂ تضلیل و حیلۃ فذل کی تلاش رہنی ہے اور وہ دھونڈتے دھاندھتے نکال ہی لینے ہیں - پھر جہاں کسی کوراء حق و اصلاح میں سرگرم اور اپنی نفس پرستوں کی راہ میں مداخل دیکھا - جہت رہی الزام اُسکے سر تھوپ دنا اور عوام و حکومت ' دونوں کا فائدہ اُسکے پیچھے لگادیا - ہر زمانے کے حالات اور عوام کے میلان و اعتقاد کے مطابق یہ آلہ بھی ڈھلنا رہا ہے ' اور گروہتیار بدلتے رہے لیکن کات سب کی یکساں رہی - (۱)

( ۱ ) صرف ہندوستان ہی کی تاریخ دیکھ لی جائے - اوائل شہر اسلام سے آخر تک - کوئی اہل حق ان فتنوں سے نہ بچا - حضرت خواجہ معین الدین اجمیری ' شیخ الاسلام ملتانی ' خواجہ بخاریار کا کہی ' خواجہ نظام الدین اولیاء ( رضی اللہ عنہم ) ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جنکو وقت کے مفیہوں اور قاصیوں نے چین سے بیٹھنے دیا ہو - کسی پر کوئی الزام لگایا کسی پر کوئی الزام - خواجہ قطب الدین کاکی - کے عہد کے شیخ الاسلام نے جب دیکھا کہ کچھ نہیں چلتی اور خلق اللہ پرانہ ہو رہی ہے تو ایک فاحشہ عورت کو پانچ سو دینار کی لالچ دلاکر آمادہ کبا کہ ہر سر دربار خواجہ صاحب پر ربا کا الزام لگائے - لیکن جب موقع آیا تو اُدکی ہیبت حق کے مہلت نہ دی - اور خود اُس عورت ہی کے اصلی رافعہ طاہر کردیا - بڑی جلن ان لوگوں کو اس بات کی ہوتی ہے کہ ہم شریعت کے مالک ہیں - جب تک مسئلہ نہ بتلائیں نہ کسی کا غسل تھبک ہو اور نہ رضو - پھر کیا ہے کہ دنیا ہمیں چھوڑ کر دوسروں کی طرف جانی ہے ؟ ہم نے تھبک کی روٹیاں کھا کر دنیا جہاں کی کتابیں چات لیں لیکن پھر بھی ملا کے ملا - شیخ الاسلام اور قاصی الفصاة بھی ہو گئے تو کیا ہوا ؟ لوگ سہم کر

مدمت کر رہے ہیں جانتے ہوا اسکا سنب کیا تھا ؟ سنب یہ تھا کہ ملا منارک  
 نے اتنے نام انک خط لکھا تھا اسمیں برک حضور جماعت مسجد نور ملامت  
 کی بھی - یہ نات اندر سطح گراں گری اور اسکو مہدیۃ نور معقول کدا -  
 مبر محمد نے کہا وہ استدلال تو اس مقدمہ پر مدنی ہے کہ شمع  
 امر بالمعروف کرنا ہے اور حور شخص امر بالمعروف کرے مہدی ہے  
 پس سلیم مہدی ہے اور معلوم ہے کہ اسکا کدوی ہی منزع ہے  
 نا نہ نتیجہ حہ رسد ؟ ( ۳ - صفحہ ۶۸ )

اُس عہد کے بہت سے واقعات ایسے ہیں جس سے اس بات کی تصدیق  
 ہوئی ہے اور یہ گمراہی و غفلت کی انتہا ہے کہ شیرو حق و صدق پر چلنا  
 گمراہی کی علامت سمجھی جائے اور غفلت و ہوا پرستی نیکی و  
 صداقت کی دلیل ہو عجب نہیں کہ حصہ شیعہ محمد داؤد اور سیم  
 جمال الدن پر بھی مہدیۃ کا الزام اسی بنا پر لگایا گیا ہو

حسد بہمت از ادبی سرور نگداخت

کس مراد بہت کہ نہ بہت آن ہم حسدست

تمام تاریخیں متفق ہیں کہ وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں بیخ  
 بے لایام ہیں انکی زندگی لا ینفازون نومہ لائم کی کامل تصویر بھی ظاہر

[ بعد لڑک صفحہ ۲۷۲ ]

سلہ کے قتال میں لکھتے ہیں اب معاملہ ہانگک پہنچ چکا کہ جس نور  
 روزی میں علماء، صلحاء، قاضی، مفتی سب راندی قدح نرسی میں  
 آگئے - ہر دور کے حام اٹھائے اور یہ کہہ کر دلچسپت تک صاف کر جائے کہ  
 یہ گری دہا می حوریم

عشعت خیر عالم ہے ہوسی آورد

اہل صلاح را قدح نرسی آورد

ان حالات کے ساتھ کیا ممکن تھا کہ اکثر کراہل مذاہب سے جس ظل  
 بامی رہتا ؟ اور وہ سب کچھ نہ ہوتا ہو ہوتا رہا ؟ سزا حضرت مجدد میں  
 ان معاملات کی بعض ملکی اور داندلی جلد ۲ - صفحہ ۸ ۳ وغیرہ

شک ست ؟ اسر سید محمد میر عدل نے ( ۱ ) کہ مجلس میں حاضر تھے پوچھا - ملا مبارک کو مہدوی کیوں کہتے ہیں ؟ میں نے جواب دیا ” بنقریب امر بالمعروف و نہی عن المنکر “ یہ سنکر میاں صاحب نے کہا - ایک دن میر عبد الحی (۲) صدر جہاں خانہاں کے سامنے ملا مبارک کی سخت

( ۱ ) سید محمد امروہی میر عدل اُس عہد کے اُن مخصوص علماء دولت میں سے ہیں جنکے ورع و تقویٰ اور شیوہ حق پرستی پر ملا بدایونی نیک شہادت دیتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ اُنکا زمانہ میر عدلی عہد اکبری کا بہترین زمانہ احساب شرح و عدالت تھا - اُنکے بعد ” میر عدل “ کا عہدہ محض برائے نام رہ گیا - جب تک دربار میں اُنکا اثر رہا ، نئے نئے مجتہدوں اور آزاد خیالوں کی ہوا نہ بندھ سکی - سنہ ۹۸۳ میں جب نکاح متعہ کو جائز کرنا چاہا تو میر کو بھر بھیج دیا کہ اُنکی موجودگی اسمیں مغل تھی - شیخ ابراہیم سرہندی کہ نئی نئی تحقیقات میں ابو الفضل و غیرہ کے ہم زبان تھے ، ایک مرتبہ انکے ہاتھوں پتے پتے بچے - بدایونی سب سے ترا کام اُنکا یہ بتلائے ہیں کہ فاضل القضاۃ عہد تک کو ” خیانت و خدائت “ اور رشوت سنابوں کی مہلت نہ دی - گویا یہ معاملہ قضاۃ کیلئے ایک معروف و مسلم معاملہ تھا ا ” میر عدل “ کے عہدہ سے مقصود صیغہ احتساب شرح کی انصری تھی ( صفحہ ۷۵ - جلد ۳ و ۲۱۰ - جلد ۲ )

( ۲ ) یہ وہی بزرگ ہیں جو کل ممالک محروسہ اکبری کی شیخ الاسلامی اور صدارت پر سرراز ہوئے تھے - ابتدا میں درکار اکبری کی بدعات اور لے ویدیوں کے سخت مخالف رہے - جب علماء دربار نے فتویٰ دیا کہ پادشاہ کو سجدہ کرنا جائز ہے تو پوری طرح مخالفت کی ، لیکن جب دیکھا کہ حمام میں سبھی ننگے ہیں تو خود بھی کپڑے اتار دیے - بدایونی لکھتے ہیں - اب مفتی کل بھی سجدہ طاعت دعا لاکر مقربان خاص میں داخل ہو گئے ہیں - پھر سنہ ۹۹۰ کے حالات میں لکھتے ہیں - معنی ممالک محروسہ کو دیکھا - سر تا پا ریشمیں کپڑوں میں ملدوس - پرسبدم مگر رایتے دریں ناب بظہر آمدہ ؟ شاید کوئی روایت اسکے جواز میں بھی نکل آئی ہے ؟ ( کیونکہ وہاں تو نئے نئے فتوے کبلیے روز رایتیں دھونڈتے دھونڈتے نکالی جاتی تھیں ) فرمایا - ہاں - جہاں لباس حریر عام ہو گیا ہو وہاں مصانفہ نہیں - گویا یہ بھی مایعہ بہ البلوی میں داخل ہے ! اسی

کا یہ حال تھا کہ صرف انہی نفس پروروں اور حکمرانیوں کی فکر کرتے  
 یہ ہدایت و تدبیر امت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا رولہ نامی  
 نہ رہا تھا۔ حصہ شمع محمد حنیفی اور آلکے پیروں نے اپنی دعوت کی  
 بنیاد اسی رکن اعظم سربعت کے اثناء پر رکھی، اور وقت کا مقتضی دیکھ کر  
 ساری طاقتیں اسی منہ پرچ کر دیں۔ آلکے طریقہ کی پہلی شرط یہ تھی  
 کہ جس حال میں ہو اور چاہے ہو، برائی کو روکو اور سربعت کے احکام  
 کی تبلیغ کرو۔ چونکہ عام علماء کا حال اس سے بالکل برعکس تھا، اسلئے  
 رفتہ رفتہ یہ حزمہ مہدویہ کی انک بہت تیزی پہچان ہو گئی۔ جس نام کو  
 سب نے چھوڑ رکھا ہو، انک ہی جماعت کرنے لگے۔ نو قدر یہی طور پر  
 اسکی علامت اور حامیوں کا دلکا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ تمام مصلحتوں حق کی  
 اذیت و مخالفت کھلیے۔ یہ معاملہ ایک بے خطا اختیار کا نام دینے لگا۔  
 جس عالم حق کو علماء سرہ نے اپنی ہوا پرستیوں کا مخالف اور دعوت حق  
 میں مستعد پایا اور خلق اللہ کا رجوع دیکھا، جہت اُسپر الزام لگا دیا کہ  
 مہدوی ہے اور دلیل نہ پیش کر دی کہ اگر مہدوی نہ ہوتا تو اس سختی  
 اور استقامت سے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کدوں کرنا؟ اور حق پرستی کی  
 راہ میں معروفانہ کدوں گزارا کر لیتا؟ ملا مبارک (نور العسل و بیضی) پر  
 جسعد آئین لائی گئی، بنیاد آلکے بھی تھی الزام مہدویہ تھا، اور دلیل  
 یہی بتلائی گئی تھی کہ دنیا پرستی اور حق فراموشی کے سیرہ منہ علماء  
 دولت کا ہم آہنگ ہیں۔ امر بالمعروف میں بے خوف و بیناک  
 ہے۔ اُس عہد کے اساتذہ علم میں سے ایک مشہور پرگمیل  
 حاتم سندھلی یہ اور علم و عمل میں استاد الاساتذہ تسلیم کیے جاتے  
 تھے۔ ملا عبد العزیز دادلوی لکھتے ہیں کہ انک مرید ملا مبارک کا  
 آلکے مجلس میں ذکر آیا۔ میں نے آلکے علم و تقویٰ کی تعریف  
 کی تو کہا ہم نے بھی ایسا ہی سنا ہے مگر کہتے ہیں مہدویوں  
 کا طریقہ یہ تھا کہ عرض کیا کہ فلاں منہ محمد کی برکتی و ولایت کے  
 معترف ہیں مگر آلکے مہدہ کا اعتقاد نہیں رکھتے کہا در کمالاں منہ

ہوے انسان کیلئے انکے دل اور پیشانی نے سعدے کہے ۔ وہ شرک بھی  
 جی بھر کر کرچکے جو ” اخفی من دیب الذمل ” تھا ، اور کہلا کہلا شرک بھی  
 بر سر عام ہوچکا ۔ حنی کہ کفار و اعداء حق کی بھی پوجا ہر طرف ہوئی ،  
 بادشاہوں اور حکومتوں کے طواغبت بھی ہر جگہ پوچے گئے ، اور متی اور  
 پنہر کی پوجا کی منزل بھی کب کی گذر چکی ۔ فر اللہ انہم اتدعوا سنن  
 من کان قبلہم ، و سلکوا سبیلہم ، حذر القذۃ بالقذۃ و النعل بالنعل ، و علب  
 الشرک علی اکثر النفوس ، فصار المعروف منكراً و المنکر معروفاً ، و السنة  
 بدعةً و البدعة سنة ، و طمست الاعلام ، و اشتدت عرة الاسلام ،  
 و قل العلماء ، و علب السفہاء ، و نقاقم الامر ، و اشتد الناس ، و ظهر الفساد  
 فی البر و البحر بما کسبت ایدی الناس ۔ و لكن لا تزال طائفة من العصابة  
 المحمدیۃ بالحق قائمین ، و لا هل الضلالة و البدع مجاہدین ، ینفرون عن دین  
 اللہ تحریف الغالین و انتحال المبطلین و تاریل الجاہلین ۔ لا یضرہم من  
 خالفہم حتی یاتی امر اللہ و ہم غالبون ۔ اولئک حزب اللہ الا ان حزب  
 اللہ هم المفلحون !

کسیکے محرم باد صبا ست می داند  
 کہ باوجود خزان برے یاسمن باقبست !

## فصل

### استدراک

حضرت مولانا جمال الدین رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق چند باتیں رہگئیں :  
 اس عہد کے حالات پڑھنے کے بعد الزام مہدویۃ کی حقیقت واضح  
 ہوگئی ہوگی ۔ اس الزام میں انکے پیر حصرت شیع داؤد بھی شریک تھے اور  
 اسکا اصلی سبب بھی تھا جو بیان کیا جاچکا ۔ لیکن اسکے علاوہ ایک اور  
 سبب بھی ظاہر ہے ۔ اس زمانے میں عام طور پر علماء دولت و مشائخ دنیا

آرہ جو مسلم کی روایت حضرت عائشہ میں فرمایا "حالی بعد  
 اللاب والعری" یہاں تک کہ لاب اور عری پھر بوجہ حائل - اور جسکے  
 ظہور کدلیے لوگ کسی آلے والے وقت کا انتظار کرتے ہیں، تو بے انکر  
 سمجھ لےنا چاہیے کہ "لاب" اور "عری" عربِ جاہلیہ میں کون ہے؟  
 اور کدوگر انکی پرستش ہوئی تھی؟ جو حال اس "لاب و عری" کا تھا  
 تھی آخر ائمہ کے "لاب و عری" اور انکے پرستاروں کا بھی ہوگا - امام اس  
 حوالہ نے مجاہد سے ابرا لیتم اللاب والعری کی تفسیر میں روایت کی ہے  
 "کان یلت لهم السریق صاب معفرا علی قسره" اور بخاری میں  
 ابو الجوزاء حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں "کان اللاب نلت السریق  
 سریق للجاح" اور انکے دوسری روایت میں ہے "منطعم من نمر  
 من الداس" فلما مات عنده وقالوا هو اللات" اور اس خرمہ نے کہا  
 "وكد العری" اور حافظ ابی قحہ ہدی میں لکھتے ہیں "وكانت شجرة  
 علیها نداء و استار بلغة بین مکہ و الطائف كانت فریش یعطونها  
 كما قال ابن سعدان يوم احد لنا العری و لا عری کم" پس عرب  
 جاہلیہ کے "لاب و عری" کی حقیقت یہ تھی، اور اسی طرح  
 اس حدیث میں اسرارہ کا گنا ہے کہ آخری زمانے میں پھر  
 ایسا ہی ہوگا - سراگر آکھیں باقی ہیں اور ہندوستان معدوم نہیں  
 ہوگئی بدینکھلو اس طرح کے "لاب و عری" کی پرستش کب کی شروع ہو چکی  
 ہے بلکہ حدیث میں تو یہی نام آئے انکو کوسے گوشے میں لات و عری  
 ہیں اور جسے جسے پرستش گاہیں - مسلمانوں کی کوئی بستی اور  
 آبادی نہیں جو اس تمام بدست گزشتوں کے ظہور و نمود کا مجسمہ نمونہ نہ ہو -  
 اور پرستش ما سوی اللہ کی کوئی قسم ایسی نہیں جو بیعت نہ کر انہوں  
 کے نہ کر لی ہو اور نہ کر رہے ہوں نفس کو وہ روح حکمے، دھم دے کی رہ  
 پرستش کرتے، حاندی سونے کو انہوں نے دجا، انسان کی چوہوں کی  
 دھول انہوں نے چائی، ہر پیسوا کو انہوں میں دین اللہ انہوں نے نہایا، اور ہر

اور انبیاء کرام کی پیشین گوئیوں کے پورا ہونے کے یہی معنی ہیں جو رہ بیان کرتے ہیں، تو آمار خلقت عالم سے لیکر آج تک نہ تو کوئی امت گمراہی میں پڑی، نہ کسی قوم نے کبھی توحید و ہدایت کو چھوڑا، نہ کسی رسول نے انسانوں پر انکی گمراہی و شرک کے بارے میں سچا الزام لگایا، اور نہ آج تک کسی نبی کی پیشین گوئی پوری ہوئی۔ یہودیوں نے کب کہا تھا کہ ہم مشرک ہو گئے، اور خدا ایک نہیں ہے بلکہ پتھروں اور مورتنوں کے اندر بہت سے ہیں؟ اور یہ کہ تورات نامی کتاب کو ہم نہیں مانتے؟ عیسائیوں نے کب اسکا اقرار کیا تھا کہ ہم موجد نہیں، اور کب فرشتوں نے انکی پیساندوں پر آگ اور خون کے حرفوں میں لکھ دیا تھا کہ یہ بت پرست و دروغی ہیں؟ اور کب انہوں نے شرک اس معنی میں کیا کہ کسی پتھر یا مورت کو کہ دیا ہو کہ یہی خدا ہے؟ اور پھر خود مشرکین عرب نے بھی بحر ليقولن اللہ اور ہا اراء شععاؤنا اور ما عبدہم الا ليعسربونا الی اللہ رلعی کے بے کب کہا تھا کہ ان پتھروں کے اندر فاطر السموات و الارض ببتھا ہے؟ خود پتھر اور اسکی مورت کو تو کبھی کسی قوم نے الہ و معبود نہیں مانا۔ پوجا کی مورتیں بھی کسی نہ کسی انسان اور طاقت ہی کی ہوا کرنی تھیں۔ فما لہا اراء القوم، لا یکادون یفقیہون حدیثا؟ سبحان اللہ! اس صادق و مصدق کا ارشاد کس طرح حرف بحرف پورا ہو رہا ہے! یہ نرص جہل و انتظار غفلت بھی نو عن اسی پیش گوئی کا ظہور ہے کہ ”لتنعن من من کان قبلکم“ اور ”باتی علی امنی ما اتی علی ننی اسرائیل حدر العمل نالعمل“ مبرہ امت بھی وہ سب کچھ کریگی جو یہودیوں نے کیا۔ یہی تو پوری پوری یہودیت ہے کہ بدشن گوئیوں پر پیشین گوئیاں طاہر اور پوری ہوتی حاتی تھیں مگر یہودیوں کا انتظار ختم ہی نہیں ہوتا تھا۔ کہتے تھے کہ ابھی وہ وقت کہاں آیا؟ حتیٰ کہ آج تک مسیح کے ظہور اور اسرائیل کی آخری پادشاہت کا انتظار کر رہے ہیں! فطال علیہم الہ و تقسم قلوبہم و کثیر منہم فاسعون!

ہوگا اور شام کے وقت اسکی پیشانی پر قلم اور سناہی سے لکھا ہوگا کہ یہ  
 کافر ہے ؟ یا ایمان رکھ کر کی بھی الگ الگ صورتیں ہوتی ہیں کہ صبح کو  
 مومن کی صورت ہوگی، شام کو کافر کی شکل ؟ یا اسکے معنی ہیں  
 کہ صبح کو ایک شخص مومن کی نستی میں ہوگا، شام کو اسکا گھر  
 بھڑبھڑنے کے محلے میں خود بخود آگ لگ جائیگا ؟ نا وہ خود سوکے اور گلیوں میں  
 پکڑا ہوا درخت کا کہ میں بھڑی ہو گیا، میں بھڑی ہو گیا ؟ اور کتا  
 مشرک سے اتصال و الحاق کا وہ یہ مطلب سمجھ رہے ہیں کہ مسلمانوں  
 کی جماعتیں موسم سماری کے عادات میں الٹا ٹم مسرکوں کے خانے میں  
 لکھوا دینگی ؟ نا خود اپنے ملہ سے کہنگی کہ ہم مشرک ہو گئے ؟ اور کتا  
 ” بعد الزمان “ کی پیسوں کوئی کا اسی وقت ظہور ہو سکتا ہے جبکہ  
 مسلمان کالی اور مہادیو کا ستائے ہاتھوں سے براس کر اُسکی پوجا شروع  
 کر دیں ؟ اور کیا اسکے سوا اور کوئی بات بعد پرستی کی نہیں ہو سکتی ؟ اور پھر  
 کیا ” بعد الزمان “ کے ظہور کیلئے وہ یہ چاہتے ہیں کہ وہ جو ایمان  
 جاہلیہ میں پتھر کی صورتیں ہیں جنکو اسلام نے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا،  
 نواب پھر ان ٹکڑوں کو ڈھونڈ کر مسلمان جمع کرے اور کعبہ کے طاقوں  
 میں دھر کر انکے آگے سجدے کرائے لگے ؟ اور جب تک اسی ” وقت و عریٰ “  
 کی پوجا نہ ہوگی، اسوقت تک یہ بات ہی تو رہی نہ ہوگی ؟ تو اگر ان لوگوں  
 نے ان خدشوں کا بھی مطلب سمجھا ہے اور اسی انتظار میں ہیں، تو ان کو  
 معلوم ہونا چاہیے کہ انکا انتظار کبھی پورا نہ ہوگا۔ اور اگر کسی امت  
 کی گمراہی اور ہلاکی کا یہی مطلب ہے، اور موجدوں کا سرک و بعد پرستی  
 میں نہ جانا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا، تو آج تک دنیا میں نہ تو کوئی امت  
 ہدایت دانے کے بعد گمراہ ہوئی، نہ یہود و نصاریٰ نے اس رسم پر  
 کبھی سرک کیا، اور نہ ان تمام الزاموں میں سے ایک الزام بھی سچا ہے جو  
 قرآن حکیم نے مسرکوں جاہلیہ اور یہود و نصاریٰ پر لگایا ہے۔ بلکہ یہی کہنا  
 چاہیے کہ اگر گمراہی اور عداۃ اوتل و الحاق نامشرکوں و ترک حق و موجد  
 بغیر ان باتوں کے نہیں ہو سکتی، چنانچہ ان بدکار غفلت و اہام کو انتظار ہے،

شور مچایا کرتے ہیں ؟ ہماری ہزار خائیں ازر " کہوں روحیں اس  
 زباں حق پر قربان جس نے " ماما تھا " دل اتنا ہم بوند کثیر " تم اُس  
 وقت تعداد میں کم نہو گے ۔ لکن " الحمد للہ می تارنم الارض " تمہارے دلوں  
 میں " رغن " بددا ہو جائیگا اسلیے کورتے کرکت کی طرح بہہ جاؤ گے ۔ پھر  
 " رغن " کے معنی بتلائے " حب الدنيا وكرهه الموت " دنیا کی محبت  
 اور عزت کی موت کو برا حاننا اور اُس سے بھاننا ۔ اس ایک لفظ میں  
 قوموں کی موت و حیات کا سارا بھدہ نکال دیا ! اور یقیناً یہی وہ وقت تھا  
 کہ " نطن الارض خیر لکم من ظہرہا " تمہارے لیے زمین کے اوپر سے  
 اسکا اندر دہتر ہرکا ۔ بعدے زمین کے اوپر تمہارے لیے عزب اور سعادت  
 باقی نہ رہیگی ۔ اسلیے مرحانا حیدے سے دہتر ہرکا ۔ تو یہ بھی تو  
 ہرچکا ، اور اس طرح یقینی ہرچکا کہ اس سے زیادہ یقین نہ تو سورج کی روشنی  
 میں ہے اور نہ چاند کے وجود میں ۔ ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ  
 رمدن کے کیڑوں کیلئے زندگی میں عیش ہے اور جنگل کے درندوں کیلئے  
 جلدے میں راحت ، مگر ایک مسلمان کیلئے اب زمین کی بیٹھ پر کوئی  
 خوشی باقی نہ رہی ۔ الا نہ کہ اپنی ذلتوں اور رسوائیوں کا بوجھ اٹھائے  
 اُسکے نیچے چلا جائے !

نہ کلم ، نہ برگ سوزم ، نہ درخت سایہ دارم ،

ہمہ جبرتم کہ دھقان بچہ کارکشت مارا ؟

پھر کس قدر عقل سے کرے اور بصیرت سے محروم ہیں وہ نندگان غفلت  
 جو ان روایتوں کو بڑھکر سمجھتے ہیں کہ نہ کسی ایسے آنے والے زمانے  
 کی نسبت ہیں جو فیاضت سے چند برس پہلے دنیا پر آئنگا ، اور ابھی  
 اسکی آمد کا ہم کو صدیوں انتظار کرنا چاہیے ۔ اب تک نہ تو " یصنع مومنا  
 و یمسی کافرا " ہوا ہے ، اور نہ " حتیٰ تعبد الاثران " اور نہ " حتیٰ  
 تعدد اللات و العزى " اور نہ وہ وقت کہ " نطن الارض خیر لکم من ظہرہا "۔  
 تو کیا وہ کسی اسے وقت کے مدنظر ہیں جب صبح کو ایک شخص مومن

اور ہلاکی ایسی نہیں ہے جو مسلمانوں پر نہ چھا پڑی ہو، اور کرلی گمراہی نہیں جو اپنے کامل سے کامل اور شدید سے شدید درجہ تک اس امت میں بھی نہ پھیل چکی ہو اہل کتاب نے گمراہی کے جلتے قدم اٹھائے ہیں، مگر مسلمانوں نے بھی وہ سب اٹھائے حتیٰ کہ ”لَدْخُلُوا حَجْرًا لِدِخْلَتُمْ“ اور ”موت بھی گذر چکا اور آج ہم اپنی آنکھوں سے سب کچھ دیکھ رہے ہیں۔ وہ وقت بھی کب کا آچکا کہ ”ملعون قتال میں امتی نال مسرکس“ اور ”حنی بعد میں امتی الزوال“ اور ”حنی بعد اوقات العری“ ہماری جانیں اور ہماری روحیں اس صادق مصدق پر قربان کہ واقعی اور سچ میں مسلمان مشرکوں سے ملعون ہو گئے اور دس دس کا دعوا کرنے والوں نے بت پرستی کی ساری ادالیں اور حالتیں اختیار کر لیں، اور جس وقت اور عری کی روح سے دنیا کو نجات دلائی گئی تھی، اسی کی پوجا پھر سے شروع ہو گئی، ”عبدسم میں حدث سدا تم ا“ ہم اپنی آنکھوں سے ان قتلوں کو کہ ”قطع اللیل المظلم“ یہ دیکھ رہے ہیں میں الحقیقت ایسا ہی ہو رہا ہے کہ اب کو ایک انسان ایمان لے کر سونا ہے اور صدم نہیں ہوئی مگر ایمان کھو چکا ہے۔ ”سبع دینہ بعرض میں الدنیا“ حصہ حدیث نے ان قتلوں کا حال کہا تھا کہ ”العصر عوداً عوداً“ مسلمانوں کے دلوں کے لیے قتلوں کی اسی بھڑکار ہو گئی، جیسے حوالی ملتے روت روتے آتے ہیں، سو ان قتلوں کی نارس بھی ہر طرف پھرنے لگی اور ہو رہی ہے وہ وقت بھی گذر چکا جب مومنوں کو کہنا تھا ”ہذا مہلکتی“ اب سورہ مائدہ پر پیش ہے جس کے سامنے تمام پہلے قتلے مات ہو گئے۔ ”مبقول المومن ہذا ہذا“ کا عالم ہو رہا ہے۔ وہ بھی ترکب کا ہو چکا کہ ”تداعی علیکم کما تداعی الیکلہ الی قصعتھا“ دنیا کی ساری مومن اکٹھی ہو کر ہم پر حزمہ نازل ہو گئی، اور ہمارے ہلاک کرنے کے لیے ناہم ایک دوسرے کو اس طرح دلائنگی جسے بڑے کھانے کی قاب پر ایک دوسرے کو دھوب دس، ترکب یہ پکارا تک بلند نہیں ہوئی؟ اور کتنا ایک قوم نے دوسری قوم کو دلائے گئے تھیں تھیں اسی طرح میں حدیثا حطرح ہوئے گذر دیکھ کر

مقاموں پر جانے کہ الہی دوازمیں علمی اور خود انہی کا وجود تھا۔ سو  
 کہا : ”ارک و خوش نصیب تیرے دو رنگ جنہوں نے یہاں خدایہ تصدیق کی  
 اور اسکا داور الہی انہوں سے دیکھ لیا کہ ”وہب فی من الفم کفر  
 کسری۔“ اور کسی بد نصیبی اور عداوتی کے ہمارے لیے کہ ان بد نصیبی  
 خبروں کی تصدیق کرے والوں میں اور انکا داور الہی انہوں سے دیکھے  
 والوں میں سے ہیں۔ تاکہ خود ہمارا وجود ہی اسرنا نا ان خبروں کا داور  
 اور ان میں سے ہر بات کی قہیک قہیک مجسم تصدیق ہے، حضور عسی  
 بن حاتم کے اہل امت میں زعمہ کی تصدیق کی تھی۔ ہم آخر امت میں  
 زعمہ کی تصدیق کرے ہیں۔ انکے حصے میں بشارتوں کا دیکھنا آیا تھا۔  
 ہمارے حصے میں ندرتوں کا۔ انہوں نے بھی تصدیق کی اور ہم نے بھی۔  
 انہوں نے پاکر۔ ہم نے سب کچھ کہو کر۔ ”صدق اللہ العظیم الحکیم“  
 و صدق رسولہ الکریم، و یحییٰ علی دلک من الشاہدین !

در مجلسی کہ یازاں شرب مدام کردند  
 چوں دودے دما شد، آتش دھام کردند !

## فصل

ارح ساری باتوں میں سے ایک ایک بات پوری ہو چکی۔ ”دہ الاسلام  
 عرباً و سيعود كما بدو“ کا دور عربت کب کا شروع ہو چکا اور وہ سب کچھ  
 ہو چکا جسکا حال اس حدیث کی شرح میں پڑھ چکے ہو۔ اب انتظار  
 کرے والوں کبلے بجز انتظار عقلت کے اور کچھ باقی نہ رہا۔ یہودیوں  
 کی مغصوبیت، نصاریٰ کی صلاحت، مشرکین کی بت پرستی، ائمہ  
 مضلین کی کثرت، دجالہ فتن و دعاۃ دعة کا احاطہ، اقتداء بغير سنہ،  
 اھنداء بغیر ہدی الانبءاء، نغرق و تمذہب مثل یہود، اور غلو و اطراء  
 مثل نصاریٰ، فتنہ شہات ہونان، اور فتنہ شہوات عجم، فتنہ بمائیل  
 عبدة الاصنام، اور فتنہ قبرر عاکفین کنائس، ان میں سے کوئی نحوست۔

اور اسی لیے حصۃ امتداد اکثر معانہ انہی لوگوں کو اسکا مصداق اول سمجھتے ہے مسلم کی حدیث میں وہب اور معنہ و ارداؤں کی رزات اور سعد و انس منہ کو ”آحر الزمان“ کا لفظ نہیں ہے مگر حرب استقنال قرب وعدہ دوسری طرحی اور الدیاء کرام کیلئے سینکڑوں درس وعدہ والی باتیں بھی توحہ کمال یعنی و مشاہدہ معنوی ایسی ہوتی ہیں، حد سے ہمارے لیے صلح سام کی بات ”اں اللہ رزی لی الارض وراثت مساقمہا و معاربہا“ کے معاملات جہاں پیش آتے ہیں اور ”انی رجعتہا قریباً اں التم بجدوبہا وعدہا“ جہاں کی صدام علم ہو رہا کیلئے ”سکون“ اور ”کان“ اور مستقل و مامی دوسری ایک ہی حکم رکھتے ہیں قرب وعدہ کا کنا سوال ہے ؟ حتیٰ کہ بعض پیشکش گولنل بوریاں ثوب پر نصیغہ مامی ہی واقع ہوئے مسلم کی روایت ابو ہریرہ میں عراق و سام کی دست درمیا ”منعت العراق قعدہا و منعت السام مدہا“ عالم یعنی و حقائق میں ہر مامی و استقنال نہیں ہونا کیا نہیں دیکھتے کہ قرآن حکیم عالم آخر و معاد کے معاملات ہر جگہ نصیغہ مامی بیان کرتا ہے، اور گوسائہ درس وعدہ نابل نہا ہوئے والا ہا گر پرمیاء لئی نے نہ نہیں کہا کہ ہر جائگہ ”بلکہ کہا کہ ہر کا اور“ سہروں کی دہلیں کی اور ہنی آسے سر سے چھٹی لی گئی

بہر حال جس صادی و مصدق نے فرمایا ہا کہ کسی کے خزانے کھل گئے اور میں سے حضرموت تک اسلام پھیل گیا، اور ”واللہ لنتقن ہذا الامر و لنتکم بستعجالت“ اور اسی نے وہ سب کچھ بھی فرمادیا ہا، بلکہ نقل حصۃ حذیفہ کے ”ما ترک من قائد قتلة الى العضاء الدنيا الا سماء لنا ناسمہ و اسم ابیہ“ کسی قتلے اور قتلہ انگیز کو نہ چھوڑا سب کی ٹہنک ٹہنک خبریں دیدی، ہمیں سننے والے ہر آن اور ہر گہری اس وقتوں کی دھست اور خوف سے مضطرب اور اداس رہتے ہیں نا ہمدگر انک دوسرے سے توجہ کرتے کہ وہ وقت تو نہیں آگیا ؟ حصۃ عمر حدیفہ سے نار نار کہتے اس قتلہ کی نسبت تو کہو ”التي نمرح کموج الععر“ ؟ اور پھر یہ سنکر

شروع ہوگا تو پچھلے فتنے کو بھلا دیگا اور مومن پکار اٹھیں گے کہ فتنہ ثوبہ ہے ! فتنہ ثوبہ ہے ! ( یعنی بے درپے فتنے آئیں گے - ہر پچھلا فتنہ پہلے سے سخت و اسد ہوگا - یہاں تک کہ اُن میں سے ہر فتنہ کو دیکھ کر ارباب حق و ایمان بول اُٹھیں گے کہ سب سے بڑا فتنہ یہی ہے - حالانکہ پھر اسکے بعد وہ فتنہ آئیں گے جسکا شر و فساد دیکھ کر پچھلے فتنے بھول جائیں گے ! ) رواہ مسلم -

اور یقیناً ایسے ہی وقتوں کی نسبت وہ خبر بھی تھی جس کو حضرت امیر علیہ السلام اپنے یاروں کے سامنے بار بار فرمایا کرتے تھے ' اور یہ کہہ کر اپنی روایت کی صداقت پر یقین دلاتے تھے - " واللہ لان اخر من السماء احب الی من ان اقول علیہ ما لم یقل " قسم خدا کی ! مجھے یہ پسند ہے کہ آسمان سے گرا دیا جاؤ لیکن یہ گوارا نہیں کر سکتا کہ رسول اللہ کے نام سے ایسی روایت کروں جو انہوں نے نہیں فرمائی ! " انی سمعت یقول : سیخرج قوم فی آخر الزمان حدثاء الاسنان ، سفہاء الاحلام ، یقولون من خیر قول البریہ ، یقرؤن القرآن ، لا یجاور امنہم حناجرہم ، بمرقون من الدین کما یمرق السہم من الرمیہ " یعنی آنحضرتؐ نے فرمایا - آخری زمانے میں ایک قوم ظاہر ہوگی - نوخیز اور ناقص العقل لوگوں کی ، بظاہر اُنکی باتیں سچے نہ آئیں گے - دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح نیر شکار پر سے نکل جاتا ہے - بعدے گو اپنے نئی مسلمان سمجھیں گے لیکن اُنہیں اسلام بہوگا - اخرجہ الشیخان و الدسائی - کوئی وجہ نہیں کہ اس روایت کو صرف خوارج سے مخصوص کر دیا جائے اور لفظ " آخر الزمان " کی تاویل کی جائے - صاف بات یہ ہے کہ اسمیں آخری زمانے ہی کے مدد عین و اہل ہوا کی نسبت خبر دی گئی ہے - " سفہاء الاحلام " خاص طور پر اسلیے فرمایا کہ اُن لوگوں کو اپنی عقل و رائے اور قناس و درایت پر بڑا گھمنڈ ہوگا - کہیں گے کہ ہم عقلاء و حکماء کی سی باتیں کرتے ہیں - " اعصاب کل دی راہ براہ " ایسے ہی لوگوں میں پہلی تری حماعت خوارج کی ہے تھی جنہوں نے راہ کو دین میں داخل دیا اور امام کی اطاعت سے باہر ہو گئے -

فرمایا ہاں مگر اس کے بعد خدا کا بھی ایک دور ہے ' لیکن "میدہ  
 دس" بے مدد خیر مثل خیر اول کے نہوگا کچھ کدوریں بھی  
 ملی ہوگی۔ سوچا رہ کدورت اور مدد کما ہے ؟ فرمایا " قوم یحلتوں  
 بغیر سلتی ' دیندوں بغیر ہدی ' یعوب ملہم و نکر " مہری سنہ چہر کر  
 آدرنے طور طریق پر حلتی مہری ہدایت سے ہٹ کر دوسروں کی حال  
 اختیار کر لیں کچھ باتیں آنکی اچھی پاؤگے کچھ نری - پھر  
 سوچا اس خدا کے بعد بھی شر ہوگا ؟ فرمایا ہاں " دعا علی انواب ہلم "  
 درخ کی طرف لانے والے ا آخر میں بتلانا کہ راہ سلامتی کی اسوقت یہ  
 ہوگی کہ جماعت اور امام کا ساتھ دو اور حب و رقت آجائے کہ جماعت  
 بھی نالی نہ رہے اور مختلف فرقوں اور مذہبوں میں مسلمان نہ جالیں  
 نہ " فاعزل تلك العرق كلها ولو ان بعض ناصل شجرة " حتی تدرك الموب  
 و انت علی ذلك " ان تمام فرقوں سے الگ ہو کر رہو ( یعنی صرف دس  
 حاکم و اول کے ہو کر رہو کہ اسلم ہے ) اور تمام مذاہب فرقوں اور مذہبوں  
 میں سے کسی کو بھی اہتیار نہ کرو ' کیونکہ فرقہ بندی اور مذہب و رعیں  
 خود سب سے بڑا شر اور سب سے اشد بدعت ہے ( اگرچہ ایسا کرنے  
 میں ہماری عربیت اور بیکنسی کا یہ حال ہو جائے کہ نہایت لی جز چناکر  
 رقت کاٹنا نہوے ' پھر بھی آگے الگ ہی رہو یہاں تک کہ موت آجائے "   
 لحرجه السیطان

اور بھی وہ آگے والے بے در پے نکلے بے حنا حال عند اللہ دس عمرو  
 العاص حاتم کعبہ کے سامنے میں بیٹھکر بیان کیا کرتے ہیں ' اور جس میں سے  
 ہر نبی نکلے بے نکلے کو پہلا نبی والا ہوا " و ان هذه امکم جعل عانتها فی  
 اولها و سیصیب اخرها فلا و امور تکرر لہا " متعلی فتلہ میزلق بعضها بعضا  
 فیقول المومس هذه مہلکتی ا ہم نکشف و یجی فتلہ " فیقول المومس  
 هذه ا هذه ! " اس امت کی ابتدا میں عانت ہے اور آخر میں عہدوں میں  
 مصیبتیں اور بدالیاں ایسا ہوگا کہ ایک فتلہ آگیا اور مومس کہتا کہ  
 اس میں میرے لئے ہلاکت ہے ' لیکن جب وہ دور ہو جائیگا اور دوسرا فتلہ

قالوا ران ذلک لکائن ؟ قال نعم و اشد - کیف انتم اذا امرتم بالمنکر و نہیتم  
عن المعروف ؟ قالوا ران ذلک لکائن ؟ قال نعم و اشد - کبف انتم اذا  
رئیدم المعروف منکراً و المنکر معروفا ؟ قالوا ران ذلک لکائن ؟ قال نعم ”  
اخرجه ..... ” کنا حال ہوگا تمہارا جب تمہاری لڑکیاں مہنلاے فسق ہوں  
اور تمہاری عورتیں سرکش ؟ ( یعنی جبکہ تمہارے گھر کے اندر کی زندگی بھی  
خراب ہو جائے اور عورتیں نک مہنلاے فسق و فحور ہوں ) لوگوں نے  
عرض کیا - کنا یہ بات بھی ہوئے والی ہے ؟ فرمایا ہاں بلکہ اس سے بھی  
زیادہ سخت - کنا حال ہوگا تمہارا جب تم بھلائی کا حکم نہ دو گے اور برائی  
سے نہ روکو گے ؟ لوگوں نے کہا - کیا ایسا بھی ہوئے والا ہے ؟ فرمانا ہاں بلکہ  
اس سے بھی سخت - کنا حال ہوگا آسوقت جبکہ تم برائی کا حکم دو گے اور  
حق کو روکو گے ؟ عرض کیا - کنا یہ بھی ہوگا ؟ فرمانا ہاں بلکہ اس سے بھی  
زیادہ - کنا حال ہوگا اسوقت جبکہ تم نیک بات کو برا سمجھو گے اور برائی  
کو احب ؟ عرض کیا - کنا یہ بھی ہوگا ؟ فرمانا ہاں ” یعنی قوموں کی ہلاکت  
کے بندوبست میں درجے ہوں - ہر پچھلا درجہ پہلے سے اشد - پہلا یہ کہ  
خود نو نیکی کا شوق باقی ہو ، لیکن دوسروں کو نیک بدائے کا رولہ  
جاتا رہے - نہ ہلاک کا بدعہ ہے - اسکے بعد دوسرا دور آتا ہے - اب ایسا  
ہوتا ہے کہ نہ نو خود نیک راہ چلتے ہوں نہ دوسروں کو حیلے دیتے ہوں ،  
اور حق کو علانہ روکتے ہوں - یہ دھم فساد کے پھول پتے ہوں - اسکے بعد  
تیسرا دور آتا ہے - اب نیک و بد اور حق و باطل کا نظام بالکل اولت جاتا  
ہے باطل کو حق سمجھا جاتا ہے اور حق کو باطل - یہ دھم فساد کا آخری  
پہل ہے ، اور اسکا دھر تمام قوم کو ہلاک کر دیتا ہے -

اور پھر یہی وہ لوت لوت کرتے والی نحو سیں اور وہ رھکر اُنہرنے والی  
ہلاکتیں تھیں جنکی سبب حصرت حدیفہ نے ( کہ سب سے زیادہ فتنوں  
فسادوں کے حائلے والے تھے ) پوچھا تھا ” کنا می حائلہ و شر فحائنا اللہ  
بعد الحیر ” فہل بعد هذا من شر ؟ ” ہم جاہلیہ کے شر میں مبتلا تھے -  
اللہ نے اسلام کی روشنی پھیلائی - پھر کیا اس خد کے بعد بھی شر ہوگا ؟

آئینگی یہاں تک کہ پہرلات اور عری کی بوجا ہو۔ حصراً عائشہ نے کہا جب یہ آیہ آتے کہ لنظروا علی الدین کہلہ (دنوں بوجھد اسلیے آنا تاکہ سارے دنوں پر غالب آے) تو میں نے حلال کنا کہا کہ اب دن بوجھد ہی آخر تک رہنگا۔ پھر یہ بات کنونکر ہوگی؟ فرمایا ہاں یہ رہیگا جب تک اللہ چاہیگا \*

پھر اسی نے یہ خبر بھی دینی بھی ”ادا کانت امراکم خدارکم“ و اعتدالکم سمعاکم“ و امورکم سرری بینکم“ مطہر الارض حیرلکم من نطلہا“ و ادا کانت امراکم شرارکم“ و اعتدالکم بخلافکم و امورکم الی نسالکم“ مطہر الارض حیرلکم من طہرہا“ رواہ الترمذی ”جب تک تم میں سے بہتر اور نیک لوگ تمہارے امیر ہوں گے“ اور تمہارے مالدار سبھی“ اور تمہارے معاملات حکومت نامہ مشورہ سے انجام پائیں گے (یعنی عجمیوں کی سی سطحی حکومت و فرمانروائی نہ ہوگی) حلالہ راشدہ کے منہاج لدوہ حکومت سرری ہوگی) تو میں نے ظاہر تمہارے لیے بہتر ہوگا آسے داخل سے۔ یعنی دنیا میں رہنا تمہارے لیے عرت و کامیابی کا موجب ہوگا لیکن جب ایسا ہو کہ تمہارے امیر بدترین لوگ ہوں، تمہارے مالدار بخل ہو جائیں، اور تمہاری حکومت عورتوں کے اختیار میں علی جائے، تو پھر میں کا اندر تمہارے لیے زیادہ اچھا ہوگا معاملہ اسکی سطح کے“ یعنی زندگی میں عرت نامی نہ رہیگی۔ مرجانا ہی بہتر ہوگا ”و امورکم الی نسالکم“ سے نہ مقصود نہیں ہے کہ عورتیں پادشاہ ہوں، نہ نہ مقصود ہے کہ عورتیں کے مسورے سے کام انجام پائیں، بلکہ یہ اشارہ ہے ساہاں نفس پرست اور امراء و عمال کی ہر مسراؤں کی زندگی کی طرف۔ گویا سرشت حکومت مجلس شرری اور اصحاب حل و عقد کی جگہ حرم سرا کے عشرت حایوں کے ہاتھ میں حلالہ حالنگا عورتیں جس حال حاضر کی چاہیں گی۔

اور پھر اسی لسان حق و صدق پر یہ پیشکش گولی بھی جاری ہوئی تھی ”کیف نکم ادا منی متناکم و طغی نساکم؟“ قتلوا راں دلک نکالیں؟ قل نعم و اسد کعب انکم ادا لم نامررا بالمعروف و لم نلہوا عی المنکر؟

گہری میں کچھ گہری میں کچھ - مسلم میں یہی حدیث روایت  
 اور روایت ہے - ” یمسب مرمدا ر صبح دوا - یصنع دینہ بعصر  
 من الدنیا “ راب کو ایک آدمی مومن سوئیگا - صبح اٹھیں تو اگر میں  
 مندلا ہو جائیگا - اپنے دین اور دنیا کے بدلے ادھ ڈالیںگا - ” یدع دیدہ “ کے  
 ” یمسب مرمدا ر یصنع دوا “ کے معنی یہاں دے -

ازر اسی صادق و مصدق کا فرمان تھا ” یوشک ان تتداعی علیکم کما  
 تتداعی الکلب الی قصعتمہا - قال قائل من قله یمن یومئذ ؟ قال لا دل  
 اذکم یومئذ کثیر لکم عذابا کثیرا السیل “ ولیدر عن اللہ من صدر عدوکم  
 الہمانہ منکم “ ولیدر عن نبی قلوبکم الرحمن - قیل ر ما الرحمن ؟ قال  
 حب الدنیا و کراہۃ الموت “ اخرجہ ابو داؤد - ” ایسا ہوگا کہ دنیا کی قومیں  
 تم سے لڑنے کیلئے اکٹھی ہو جائیں گی “ ازر ایک دوسرے کو اس طرح  
 دالندگی جسے دھوکے ایک دوسرے کو کھانے پر بلاے ہیں - ایک شخص نے  
 عرض کیا - یہ اسلیے ہوگا کہ ہم اسوقت تہوڑے ہوئے ازر دشمن بہت  
 فرمایا نہیں “ مسلمان تو اسوقت بہت غریب مگر ایسے ہو جائیں گے جیسے دریا  
 کے بہاؤ ہر کا کڑا کرکت - جس طرف بہہ رہا ہے وہہ حالینکا - تمہارے  
 دشمنوں کے دلوں سے تمہاری شہت نکل جائیگی - تذهب ربکم - ازر  
 تمہارے دلوں میں ” رهن “ پیدا ہو جائیگا - کسی نے پوچھا ” رهن “ کیا ہے ؟  
 فرمایا دنیا کا عشق اور راہ حق میں موت کو ناخوش جاننا اور اس سے بھاگنا  
 اور اسی کے یہ بھی فرمایا تھا ” ان من کان قلبکم من اهل الکتاب  
 افترقوا علی ثلثین و سبعین ملۃ “ ر ان ہذہ الامۃ سنفترق علی ثلاث و سبعین  
 فرقۃ “ اخرجہ ابو داؤد و الترمذی - ” یہود و نصاریٰ ثروت پہوت کر بہتر فرقے  
 ہو گئے ہیں - ضرور ہے کہ یہ امت بھی اسی طرح تکتے تکتے ہو کر تہتر فرقوں  
 میں بت جائے “

اور اسی کا قول تھا ” لا بذهب اللیل و النهار حنی تعدد اللات و العزی -  
 قلت ان کنت لاظن حین انزل لدطہرہ علی الدین کلہ ان ذلک تام ؟ قال  
 انہ سیکون من ذلک ما شاء اللہ “ اخرجہ مسلم و البخاری - ” فیامت نہیں

اور حضرت ابوہریرہ کی روایت میں ہے ”قالوا کما صنعت فارس  
والروم اهل الکتاب؟ قال فهل الناس الا هم“ و مال ابوہریرہ ”اور  
ان شئتم لاذیہن من قبلکم لانرا اشد منکم قرة“ ”الح تعلی معانہ لے عرض  
کنا۔ کی بچھلی قوموں کی چال چلتی ہے؟ فارس و روم اور اہل کتاب کی؟  
فرمایا ہاں وہی لوگ ہیں اور کس؟ حضرت ابوہریرہ نے انہی عادت لے  
مطابق قرآن سے تطبیق دی، اور کہا ”ہی حاہی ہوا اس آیت کو اس  
موقعہ پر بیان کرلو“ ”وہ قومیں جو ہم سے بڑے گروہ کی ہیں اور ناآخر اپنی  
گمراہیوں لے ہاتھوں ہلاک ہوئیں“ حالانکہ ہم سے کہیں زیادہ طاقتور اور  
مستند نہیں“ (۱) حاصل یہ کہ اس امت میں اہل کتاب کی مقصودیت  
اور عجمی و رومی اقوام لے مہلک و گمراہ علوم و معادس، دوزخوں کی نعتی  
اور نوری نوری پس ہوگی اور مسلمانوں لے اندر صلاحت کی ان دوزخوں  
قسموں سے پوری مشابہت و مماثلت پیدا ہو جائیگی (تفصیل اسکی رسالہ  
شرح منہاج عظیم میں دیکھ لی جاوے)

اور اُسی کا ارشاد تھا ”منا قطع اللیل المظلم“ یصم الرجل منہا  
 مومنا یمسی کامرا“ رواہ الترمذی و ابو داؤد ”آخری زمانے میں منے  
 ہوں ایسے جسے اندھیری رات کی اندھیری صبح کو ایک آدمی مومس  
 ہوگا شام کو کامر“ یعنی ایمان میں نہایت واستقامت باقی نہ رہیگی

(۱) عیسیٰ ابن عذاس (رح) میٰ ہذہ الآیہ قال " ما اسند اللیلۃ بالنارحہ ؟ ہا ارادہ بنو اسرائیل شہنا ہم " و عیسیٰ ابن مسعود (رح) اِنَّہ قال " انتم اُسندہ الامم لدنئی اسرائیل سمنا و ہدیّا یقعون عملہم حدو العدۃ بالغدہ غیر انی لا ادری اتعدون العجل ام لا ؟ " و قال سفیان بن عیینہ " من سدد من علمنا فعدہ سدد من الیہود " و من وسد من عبادنا فعدہ سدد من النصارى " اور نہ جو حضرة اس مسعود نے فرمایا " یہودیوں کی ساری گمراہیوں اختیار کرلو گے اللہ یہ نہیں کہہ سکتا نہ اُنکی طرح گمراہ کی طرح " یہی ہم معنی ہوگی نا نہیں " تو افسوس کہ نہ یہی ہو چکا اور " حدو الاول بالعدل " کی دیسٹس گولی ساری باتوں میں پوری ہوئی ۔

اور خرد ہی اپنے آپکو دشمنوں کی طرح تباہ کرینگے - یعنی ایک گروہ ان میں سے دوسرے گروہ کو قتل کریگا ( و ذلک لکثرة اختلافهم و بفرقهم و تمذهبهم ) اور اپنے فرمابا - ”بھکو بڑا خوف گمراہ کرنے والے ببشواؤں سے ہے“ اور جب ایک مرتبہ مدری امت میں باہمی خونریزی شروع ہوگئی تو پھر قیامت تک نہ رکینگے - پھر فرمابا - ایسا ہوگا کہ مدری امت میں سے کئی گروہ مشرکوں سے جاملینگے، اور ایسا ہوگا کہ کئی گروہ بنوں کو ہوجینگے - اور ضرور ہے کہ تیس جھوٹے مدعی نبرۃ کے پیدا ہوں حالانکہ مدرے بعد کوئی نبی نہیں - آخر میں فرمایا - با اس ہمہ ایک جماعت اس امت میں ہمیشہ حق پر باقی رہنگی - مخالفین حق اسکو بفسان نہ پہنچا سکیں گے - یہاں تک کہ امر الہی طاہر ہو -

اور اسی صادق مصدوق کا ارشاد تھا ”لَتَتَّبِعَنَّ سَنَنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حَدِرَ الْقَذَّةِ بِالْقَذَّةِ (ار حذر العمل بالنعل) حتی لو دخلوا حجر ض لدخلتموه - قالوا الیہود و النصرانی ؟ قال فمن ؟“ اخراجہ عن ابی سعید - ”تم سے پہلے جو قومیں گذر چکی ہیں، ضرور ہے کہ تم اُنکے سارے طریقوں اور چالوں کی ہو نہو پیروی کرو - یعنی اُنکی ساری گمراہیاں اخبار کر لو گے - صحابہ نے کہا - کیا یہود و نصرانی کی؟ فرمایا ہاں اور کون؟“

[ بقیہ برت معصہ ۲۵۵ ]

اس وقت تمام عالم اسلامی پر گدرا معلوم ہے - تاہم یہ تو نہ ہوسکا کہ ”یسنبم ببصنم“ - اٹھارویں صدی عیسوی سے یورپ کے اسٹیل و نسلط کا فتنہ شروع ہوا، اور جو کچھ ہو رہا ہے، ہم دیکھ رہے ہیں - تاہم اب تک ”یسنبم ببصنم“ کی قدرت دشمنان اسلام کو نہیں ملی ہے، اور اگر اللہ کا وعدہ سچا ہے تو کبھی نہیں ملبگی - نا اُنکے عربت ثاندہ کے بعد دشنت و علنت ثاندہ کا وقت موعود آجائے، اور وہ وعدہ الہی پورا ہو کر رہے کہ لبطہرۃ علی الدن کلہ و لو کرۃ المشرکون - اور وہ آخری عہد سعادت کہ ”لا یدزی ارلہا خبر ام اخرہا“ یعنی اس امت کی ابتدا اور انتہا، دونوں کی برکتوں اور کامرانیوں کا یہ حال ہے کہ ہمیں کہا جاسکتا - اُسکا اول زیادہ شاندار ہے نا آخر؟

کس نمی گویدم - ار منزل آخر خبرے - صد پیا بان بگدشت و دگرے در پیش ست

اور اُسی کا ارشاد ہوا " اے نبی! قال لی اذا طہیت قضاء مالہ لا یرد -  
 انی اعطتک الامتک ان لا اھلکھا بسلۃ عامۃ " و ان لا اسلط علیہم  
 عسدرًا من سرّی انعمہم فیستلیم یبصتہم ولوا جمیع علیہم ناقطارہا  
 حتی یکون بعضہم بھلک بعضا " و سنی بعضہم بعضا و انما احاب علی  
 امتی الائمة المصلس " و اذا وضع السدع می امتی لم یرع عنہا الی یوم  
 العلنہ " و لا تقوم الساعۃ حتی تلحق بدال من امتی بالمسکین " و حتی  
 بعد دال من امتی القوتل " و انہ سکن می امتی کدابر دابر کلہم  
 یرع انہ نبی و انما خاتم اللس و لا یرال طائفۃ من امتی علی العو  
 ( اے قال ظاہریں علی العو ) لا نصرہم من خلعہم حتی داتی امر اللہ " -  
 " بعضہم بعضا " تک مسلم ے دواں ے روایت کنا ے و رواہ ابو داؤد  
 و الدقانی تمامہ عس ای اسماء عس ثوناں رسی اللہ علیہما یعنی من ے  
 اللہ ے اپنی امت کیلئے دعا کی بھی کہ خود آنکے سرا اندر اور کر لی دشمن  
 مسلط نہو " اور کر لی ایسی عام ہلاکت نہ چھائے کہ قوم کی قوم ہلاک ہو  
 جائے " و اللہ ے فرمانا ایسا ہی ہوا دیری امت در کھی ایسی عام  
 و ہمہ گیر ہلاکت نہ آئیگی " اور نہ کھی الہر کر لی دشمن اس طرح مسلط  
 ہوا کہ الکی بیج و دلیاد اکھاڑ ڈالے (۱) الا یہ کہ وہ خود ہی اپنے دشمن ہونے

( ۱ ) اس حدیث میں اور اندر بعض دیگر روایات میں بھی " یبصتہم  
 یبصتہم " کا لفظ آیا ے یعنی مسلمانوں پر الکی نہ جائیں گی وجہ ے  
 دشمنوں کا تسلط اور علہ نہ ہو جائیگا مگر ایسی حالت کھی لہرگی جس  
 پر " یبصتہم یبصتہم " کا اطلاق ہو سکے جرہری نے کہا " بیضۃ کل شی  
 حرورہ و بیضۃ العوم ساحتم " اور نوروی نے لکھا ے " بدل نصتہم معظمہم  
 رجاعتہم رل ولوا " پس " یبصتہم یبصتہم " ے معنی یہ ہوئے کہ اگرچہ  
 اس امت پر دشمنوں کا علہ و تسلط ہو جائیگا مگر ایسا تسلط کھی نہوگا کہ  
 مسلمانوں کی قومی ہستی بالکل منادیں اور دنیا میں ان کی قومیت ے  
 سر و نما کھلے کر لی تلہاد اور نعم دای نہ رہے - چنانچہ انک جر کچہ  
 ہوتا ے " وہ اس وعدہ الہی کی بصدق کھلے بس کرنا ے تاتاریں کا  
 حملہ یا مروح و ماعوج کا نلہ ہوا کہ " من کل حدب یسلون " اور جر کچہ

اور پھر مدینہ میں - بیچارگی کے بستر پر بیقراری کی کرتوں بدلتے -  
حضرت ابو بکر کی زبان بخار کی شدت میں کھلنی نہ نکارتے - بحاری میں  
بروایت حضرت عائشہؓ پڑھا ہوگا - وکان ابو بکر اذا اخذته الحمی یقول :

کل امریٰ مصبـح فی اہلہ والموت ادنی من شراک نعلہ (۱)

آنحضرتؐ یہ حالت دیکھتے اور دعا فرماتے ”اللہم حبب الیہا المدینہ  
کحبنا مکہ“ خدایا ! پردیس میں ایسا جی لگادے کہ وطن بھول جائیں !  
طائف سے جب سرور عالم اس حالت میں لوٹے کہ قبیلۃ ثقیف کی سنگ  
باری سے پیدائشی اقدس کا خون پائے مدارک کو رنگین کر رہا تھا تو بے اختیار  
بہ جملے زبان پر طاری ہو گئے ”اللہم الیک اشکو ضعف قوتی وقلۃ حیلتی“  
خدایا ! اور کس کے آگے کہوں ؟ تیرے ہی سامنے بیچارگی کی فریاد ہے  
اور بے سروسامانی کا سکون !

نو نیز برس ربام آکہ خوش تماشائیست !

نو معلوم ہوا کہ ایسا ہی حال اس دوسری عرت میں بھی ہونے والا  
تھا جسکی اس حدیث میں خبر دی گئی : (۲)

( ۱ ) ہر آدمی کبلیے صبح اُسکے گھر والوں میں ہوئی ہے - اور موت  
تو اُسکے جویوں کے تسمے سے بھی قریب تر ہے -

( ۲ ) یہ حدیث بھی منجملہ حوامع الکلم ندرہ کے ہے - جس طرح  
اسمیں ارائل کا سارا حال کہنا ، اُسی طرح اراخر کی بھی کوئی بات نہ  
چھوڑی - ان سطور کے لکھنے وقت خیالات میں بے اختیار جنبش ہوئی  
اور ایک مفصل شرح اسکی مرتب ہو گئی - حافظ ابن ربیع نے بھی چند  
صفحوں میں ایک شرح لکھی تھی ، لیکن اسمیں صرف ایک ہی  
پہلو پر نظر ڈالی ہے - یہ شرح سوصفحوں سے رائد میں ختم ہوئی - شرح حال  
عرتہ ثانیہ ، وتفصل اسباب عرتہ ، وبحث و تحقیق احادیث فتن کے باب  
میں انشاء اللہ جامع و نافع ہوگی - اگر اشاعت سے پہلے نظر ثانی کا موقع  
ملا تو بعض مطالب ترمیم کے حائضہ جو نہ سبب عدم موجودگی کتب  
بالفعل سرانجام نہ پاسکے -

ہے پردہ سنیں اور اُسے ناروں کیلئے ا بھی لوگ ہیں جو اُس حراہیں کو دور  
 کر دینے جو لوگوں کے معرے بعد مدبري سنت میں پیدا کر دی ہوئی - اور  
 احمد و طہرانی کے مروجہ روایات کی ”طوبی للعراء - فلانا و مالعراء ؟ مال  
 قوم صالحون و لیل فی ناس سر کندر - من یعضہم اکثر من یطیعہم“ یعنی  
 فرمانا مذاکی ہے ”عراء“ کیلئے ہم نے نوحہا ”عراء“ کریں ہیں ؟ کہا  
 صالحین کی ایک جماعت ہے لوگوں میں بھڑے سے اچھے

اس حدیث میں ”غرۃ“ اور ”عرب“ کا لفظ آنا ہے جس کے معنی  
 ہیں درہیسی اور اُسے خانہ و وطن کے معصود نہ ہے کہ اسلام کی ابتدا ہجرت  
 کی مصدقین اور مطلوبین سے ہوئی تھی عروج و انزال کے بعد پھر  
 دہسادی زمانہ آئے والا ہے - اس وقت حق معلوب ہو جائیگا لوگ در اُس دست  
 کی راہ چھوڑ دینگے ظلم و فساد اور بدعات و منکرات کا ہر طرف دور دورہ ہوگا  
 حق پر حلیے والے اور قرآن و سنت کی سچی اور خالص پیروی کرنے والے  
 نوحہ قلت و بدھارگی کے ایسے ہو جائینگے ”حدیث درہیسی“ کے نار و مددگار  
 مسامر سارا سہر خوشحالوں سے بھرا ہوا ہے - ہر شخص اپنے عیش کدہ و وطن  
 میں آرام و راحت کے موے لوہ رہا ہے مگر اُس کیلئے لہ نہ گھر ہے جہاں  
 سر رہنا ہے نہ کوئی عزیز آسنا ہے جسے درد دل سناے کرنا دے اور  
 نہ لوگ نہ یہ آنکی بولی جانے نہ وہ اسکی زبان سمجھیں - ایک  
 ایک کا منہ تکتا ہے اور جی ہی جی میں رو دھو کے چہ ہر رہتا ہے

کس زبان مرا نمی مہمہد      نعرہاں حہ القماس کنسم ؟

ہر لحاظ سے عربیت و یکسی ہوگی انک طرف مرنہ ہوگا کہ کفار کی  
 پیرو ساری دنیا پر چھا جائیگی اُنکے معانے میں مسلمان پردہ سنیں کی  
 طرح اُنکے دے نظر آئینگے دوسری طرف خرد مسلمانوں کے اندر سچے حق  
 پرستوں اور دس القاص کے پیروں کی تعداد بہت بھڑی رہ جائیگی گویا  
 ایک پورے سہر میں ناہرے حلد مسامر ”قوم صالحین قلیل فی ناس  
 سر کندر“ نیرۃ ارض میں بھی حال نیرۃ اسلام لا دہا - بے حش میں

یچھو اچھا“ یعنی اسپر تمہیں تعجب کیوں ہے ؟ اگر تم زندہ رہے تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے - مسلمانوں کی دولت مندوں کا یہ حال ہوگا کہ ایک شخص منہ پی بھر سونا لیکر نکلیگا کہ کسی مسکین کو دیدے مگر کوئی لینے والا نہ ملیگا - سب آسودہ حال ہونگے - عدی کہتے ہیں - میں زندہ رہا اور پہلی بات آنکھوں سے دیکھ لی ”رکت می من ادیح کنوز کسری“ میں ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے فتح ایران کے بعد کسری کا خزانہ کھولا - رہی درسری بات - یعنی فومی دولت کی اسقدر فراوانی کہ مسلمانوں کی آبادیوں میں صدقہ لینے والا مسکین نہ ملے ، نو اگر تم زندہ رہے تو اُسے بھی دیکھ لو گے - ( رواہ البخاری ) نہ تمام راقعات ہجرۃ سے پہلے کے ہیں - حرف بحرف سب پورے ہوئے اور سبے والوں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا -

صلی اللہ علی الصادق المصدق السدی لا یحبر عن شی الا ریانی مثل ولی الصبح !

آج اس تذکرہ کی بقیہ فصول لکھنے کیلئے بیتھا تو یکایک خیال ہوا - جس صادق و مصدوق نے اسلام کی پہلی غربت میں آنے والے اقبال و عروج کی یہ خبریں دی نہیں ، اسی کی زبان حق نے عین غلبۃ و طہور کے وقت یہ بھی تو فرمادیا تھا ”بدء (۱) الا سلام عرباً و سيعود کما بدء - فطویٰ للعرباء“ - یعنی اسلام کی ابتدا بیکسی اور ہر دیسی کی مصیبتوں میں ہوئی - ضرور قریب ہے کہ پھر دیسی ہی حالت اسپر طاری ہو جائے - سو کیا ہی خوشی اور مبارکی ہے ہر دیسیوں کیلئے ! نہ مسلم کے الفاظ ہیں بروایت ابو ہریرۃ - لیکن ترمذی میں بروایت عمرو بن عوف زیادہ تفصیل ہے ”ان الدین بدء عرباً و سيعود عرباً کما بدء - فطویٰ للعرباء - رهم الدین یصلحون ما افسد الناس من بعدی من سدی“ دین کی ابتدا عربت سے ہوئی اور قریب ہے کہ پھر اسی کی طرف پلٹ آئے - پس کہا ہی مدار کی

( ۱ ) قال ملا علی الفاری فی الارہار ” بدا بلا همزة - ای ظہر“

قال الدواری ”صطناء بالهمزة“ رمی شرح الطیبی ” قال محیی السدہ بدء بالهمزة من الابتداء“

انک مٹی کے ٹوکے اور گرمی ہوئی دیوار پر ایک اینٹ رکھ دینے کے معارفے  
 میں اشرافیوں اور ہندوؤں کی قیمت مل رہی ہے۔ کدوئہ کلم کرنے والے  
 جتنے کم ہونگے، اتنی ہی کلم کی مزدوری بھی بڑھ جائیگی۔ حرانہ سعادت  
 لئے کدوئہ کلم چکا اور سرف و مراتب کا دروازہ ہر روز کدوئہ کلم کرنے  
 پر آئے حرانوں کو لڑتے اور اس دولت و کامرانی سے مالا مال ہونا چاہے جسکے  
 لئے نہیں معلوم لیجے وقتوں میں کدوئہ کلم کے ارباب طلب بیکراروں کے آنسو  
 بہا چکے ہوں اور آرزوں سے بھری ہوئی دعاؤں مانگ چکے ہیں ؟

مَا لَكَ وَ التَّوَدُّدَ حَوْلَ النَّجْدِ

وَقَدْ عَصَتْ بِهَامَةِ النَّحْلِ

## فصل

حضرت امام احمد بن حنبل کے تذکرہ میں صنفِ اُن احادیث کا ذکر  
 آچکا ہے جن میں ظہور و عروج اسلام کی خبر دی گئی ہے۔ شاید کسی  
 جگہ نقل کر چکا ہوں ”وَاللّٰهُ لَيَكْمُنْ هَذَا الْاَمْرَ حَتّٰى يَسْرُ الْرَاكِبُ مِنْ  
 صَلَافٍ اِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ اِلَّا اللّٰهَ وَلِلّٰكُمُ سِتَعَجَلُونَ“ خدا کی قسم  
 دعوتِ اسلام کا حو کام شروع ہوا ہے، وہ دور ہو کر رہیگا۔ ہائیک کہ صلعا  
 یمن سے حضر موت تک ایک سو ارحہ جالنگا اور اس و اسلام کے سوا راہ میں  
 کچھ نہ پائنگا۔ اسی طرح حدیثِ حضرت عدی بن حاتم ”لَا تَلْفُتُصْ كَلُور  
 كَسْرَى“ سرور ہے کہ عنقریب کسری کے خزانے ہمارے لئے کھل جائیں  
 اُس صدق و مصدق کی زبان حق سے حضر موت پہ پیش کش کر لی گئی  
 مسلمانوں کی بیکسی کا یہ حال تھا کہ حرد ایک رطل کے دروازے بھی اب پر  
 بند تھے۔ قنصر و کسری کے خزانوں کا نام ستر کسعد و حیراں و متعجب ہوئے  
 ہوئے ؟ عدی بن حاتم ضبط نہ کر سکے۔ حیران ہو کر بوجھا ”کیوں کسری ؟  
 کسری نہ ہرمز شہساز ایران ؟“ فرمانا ہاں رہی آدر کون ؟ ”لکن طالت  
 بک حداثہ“ لہٰذا الرجل مخرج صلہ کفہ من دعب نطلب من یقتله نہ

# فصل

مقام ”عزیمۃ دعوت“ اور ”احباء و نجدد امت“ کی نسبت یہ جو کچھ بلا قصد زبان قلم پر آگیا، تو اگرچہ اسکی تفصیل کا یہ موقع نہ تھا، لیکن زیادہ تر یہ خیال باعث ہوا کہ شاید ان حالات و وقائع کا مطالعہ اصحاب صلاح و استعداد کے لیے کچھ سودمند علم و عمل ہو، اور بحکم۔

”ان لم ینکوا فتباکوا“ اور

فتشبہوا ان لم ینکونوا مثلهـم

ان التشبه بالکرام کرام

کسی کے قلب بصیرت و دیدہ اعتبار کو ان مجددین ملت اور مصلحین حق کے انداع و تشبہ کی توفیق ملے۔ شاید کوئی مرد کار اور صاحب عزم و وقت کی پکار پر لبیک کہے اور زمانہ کی طلب و جستجو کا سراغ دے۔ آج اگر کام ہے تو یہی کام ہے، اور دھونڈھ ہے تو صرف اسی کی۔ و ما دلک علی اللہ بعزیز۔

دادہم نرا زگم مفسود نشان

گرما برسیدیم تو شاد برسے

یہ حکایتیں ان عہدوں کی تھیں جو موجودہ زمانہ کے مقابلہ میں گونا گونا گویا تھیں۔ موجودہ وقت اور اُسکی تاریکیوں کو دیکھو، اور پھر ہر طرف روشنی اور روشنی دکھانے والوں کی نایابی پر ماتم کرو۔ خدمت گزاروں کی پکار اور ہر طرف مزدوروں کی دھونڈھ ہے مگر مزدور کہیں نہیں ملتے۔ آج

[ بقیہ برت صفحہ ۲۴۹ ]

کی ہے اور آخر میں لکھا ہے ”یہ وہ معارف ہیں جنکی طرف مرداً و دماً اشارات تو سب کے کیے ہیں مگر شاید بطریق قواعد و اصول و انصاف مباحث اور کہیں نہ پاؤ گے“ چونکہ کتاب کی صحافت بہت بڑھتی جاتی ہے، اسلیے مجبوراً ان فصلوں کو الگ کر دیا۔ انشاء اللہ ایک مستقل رسالہ کی شکل میں عنقریب شائع کر دیا جائیگا۔ (پبلیشر)

والک عسکری نازمان ، والی  
وما انا راض انی واطلی الثری  
ولر علمت زهر اللہوم مکالتی  
أری الخلق درلی ان اراہی موہم  
وأنی انالی ان نراہی فاعدا  
ولومد لعوی حادث الدھرکھ

علی الرعم منی ان اری لک سندا  
ولی ہمت لا بریسی الادق مقعدا  
لعتت جمیعاً بصرہ ہی سجدہ  
ذکاء وعلماً واعتقاد رسودا  
وأنی اری کل السریة مقعدا  
لعدت نفسي ان امد له ندا

ستاروں سے تمام مضاء سمالی نہری پڑی ہے لیکن ہمدار ستارے ہمیشہ  
طلوع نہیں ہوتے یہی حال اصحاب عرائم کا بھی ہے ۔ رہ کائنات ہستی کا  
ایک ناکل الگ گوشہ ہے اور وہاں کے احکام و قوانین کو دنیا کے اعمال  
عادیہ پر قیاس کرنا غلطی ہے انکی قویں الہی ، اُنکے مسائل غیر معتم  
انکی برقیات لا زوال ، اور اُنکے تمام طریقے عمر معتم ہوتے ہیں اللہ کی  
حکمت و ربوبیت انکو تمام خلق اللہ میں سے جس لیتی اور حکم " واللہ  
یختص برحمۃ من یشاء " اپنی رحمتوں اور ربوبیتوں کے عجائب و حواری  
اُنکے لیے مخصوص کر دیتی ہے پھر اُنکے معاملات میں نہ ہر کسی دوسرے  
کا ساہبا ہونا ہے ، نہ کسی مدعی کی رہاں تک رسائی ۔ اولاً کہ قوم لما  
دعوا لچیبرا ، ولما اٰخذوا اٰخذوا ، ولما اٰخذوا اٰخذوا ، ولما اٰخذوا اٰخذوا  
صدقت منهم الضمائر ، فصعت ملہم السرائر ، و صاروا صفوة اللہ فی ارضہ ،  
فماست علیہم انوارہ ، و امتلات قلوبہم من اسرارہ

الا ان رانی الجزع اضعی برادہ من المسک نامورا و اعدواہ رلدا  
وما ذاک الا ان ہذا عسکۃ ہست ، و حرت می جوالہ بردا  
لا بعدد نعلک فی کعب مراتہم ، و درن حقائقہم ، حتی تکمل ملہم  
سندہ ، و نعلک میں ہدیہم بطرف ، فلبس حلہم نقشدک

رکم سائل عن سر لعلی ردودہ ہمدیاد من لعلی بعض بعض  
نعلوں خدرا مالت ا عنہم وما انا ان خدوہم بامنہ (۱)

( ۱ ) اُنکے بعد طول طول خار نعلیں بہیں جن میں مقام مہجدیہ  
و عزیمۃ دعوہ کے تمام حصہ اُسی و آثار اور علام و نذائج پر انک اصل کی بحث

نہ عرصہ طویل تھا کہ ایک دن وہ فوت ہو گیا۔

اس وقت داری و آئینہ - سرورزی دانست

ازوں ازوں کا عذریہ ہوتا ہے کہ وقت - وہ نہیں دیتا اور سرور سامان  
و اسباب کار موانع نہیں - ایکس وقت کا عزم و قطع آتا ہے اور  
کہتا ہے کہ اگر وقت ساتھ نہیں دیتا تو میں اسکو ساتھ لے لوں گا -  
اگر سرور سامان نہیں تو اپنے ہاتھوں سے طیار کو لوں گا - اگر زمین موانع  
نہیں تو آسمان کو اڑا چاہیے - اگر آدمی نہیں ملتے تو فرشتوں کو  
ساتھ دینا چاہیے - اگر انسانوں کی زبانیں گونگی ہو گئی ہیں تو  
پتھروں کو چیلنا چاہیے - اگر سائہ چلنے والے نہیں تو کیا  
مصالفہ ؟ درختوں کو درختا چاہیے - اگر دشمن کے شمار ہیں تو  
آسمان کی چلیسوں کی بھی کڑی گنتی ہیں - اگر رازتیں اور  
مشکلیں ہیں تو پہاڑوں اور طوفانوں کو کیا ہو گیا کہ راہ صاف  
نہیں کرتے ؟ وہ زمانہ کا معلق نہیں ہوتا کہ زمانہ اُس سے اپنی  
چاکر ہی لے لے - وہ وقت کا خالق اور عہد کا پائے والا ہوتا ہے  
اور زمانہ کے حکموں پر نہیں چلتا بلکہ زمانہ آتا ہے تا اُسکی  
حدبش لب کا انداز کرے - وہ دنیا پر اسلیے نظر نہیں ڈالتا کہ  
کیا کنا ہے جس سے دامن بھراؤں ؟ وہ یہ دیکھنے کیلیے آتا ہے کہ کیا کیا  
نہیں تھے جسکو پورا کردوں - اُسکا عایہ خمیر بحشش و نوال ہے - طلب  
و سوال نہیں - اُسکی طریق طاق کی بلندی نہیں پاتیں - ہمیشہ اپنے  
ہاتھ کی رسائی اور قد کی بلندی دیکھتی رہتی ہیں - اُسکا نفع  
عجز و نا امدادی یہ نہیں ہوتا ۔

کمند کو تہ ، و نالوے سست ، دام نلد ،

نہ من حوالہ ، و نومیہ دیدم گنہ گیرند ا

بلکہ ہمیشہ اس نشید کامرانی و حویہ ملوکی سے غلغلہ انداز عالم و عالمات  
ہوتا ہے - کما قال القاضي السعد بن سناء الملک - رحمہ اللہ علیہ ۔

ہے ؟ خود اسی خاندان عالی میں کسے کسے اکابر و استاذ علم و عمل  
 موجود تھے ؟ حصہ سادہ عند العزیز کے درس و تدریس کی یاد سادہ سمجھتے  
 و بخارا اور مصر و شام تک پہنچی ہوئی تھی شاہ عند العادر اور شاہ  
 ربيع الدین علم و عمل کے آفتاب تھے خاندان سے باہر اگر آنکے تربیت یافتہ  
 کو دیکھا جائے تو کوئی گروہ ایسا نہ تھا جہاں انکا اتصال علم نام نہ کر رہا ہو۔  
 نائیں وہ نہ کتا معاملہ ہے کہ وہ حوریت کا ایک سب سے بڑا نام تھا،  
 اسکے لئے کسی کے قدم کو جھٹکنا نہ ہوئی - سب دوسرے دوسرے کاموں  
 میں رہ گئے یا حجروں کا کام یا مدرسوں کا لیکن منداں والا معاملہ کسی  
 سے بھی نہ آتا ؟ وہ گویا ایک خاص بہارا تھا جو صرف ایک ہی جسم  
 کلیے تھا اور ایک ہی پرچست آیا دینا اسکے لئے خلعت عظمیٰ اور  
 سریف بدل کا لدہ برقع الے منظر کھڑی تھی زمانہ اپنے سارے سامانوں  
 کے ساتھ کپ سے اُسکی راہ تک رہا تھا احمد زاروں پر امینوار یکے بعد  
 دیگرے گزرتے رہے مگر اُسکا مستحق کوئی نہ لگا

نارعم ار عرض نہر کس کہ لمر دم

علاج رسد و اس قرعہ نلام رسر آفتاد !

تو یہ بھی حقیقت ہے جو کتنی دیر سے ہماری دھن نسن کر رہا ہوں -  
 یعنی اس زانیہ کا مرد کارہر صاحب علم و عمل نہیں ہو سکتا  
 مرد اس وہ را نسا لے دنگرست !

استادی و ساگر دی، نو عمری و کھولہ، خانقاہوں کی دھم دھم اور  
 مدرسوں کا ہنگامہ، نہ ساری باتیں یہاں کے لئے بیکار ہیں ان سارے  
 عہدوں میں دیکھو باعتبار علم و عمل ایک سے ایک بڑھ چڑھ کر موجود تھا  
 اور بعد طاعت دعوت و بدکردار اساد حلق میں سامی تاہم دعوت دوسری  
 حلقہ اور عریضہ دعوت مقام دوسرا ہے اُسکی ہمہ کسی میں نہ تھی -  
 گزشتہ کا معاصرہ کر لینا آسان ہے مگر ملعوں اور ملکوں کی دستبرد کی دھن  
 دوسری ہے ایک شخص کتنا ہی بڑا امیر الامراء ہو، لکن بھرا اثر ہے  
 یاد سامی کا عزم اور معل سامی میں لئے ہوؤں کا دماغ کہاں لا سکتا ہے ؟

جو کچھ ہوا ' تجدید و تدریس علوم و معارف اور تعلیم و تربیت اصحاب استعداد تک محدود رہا - اس سے آگے نہ بڑھ سکا - وہ تو عمل و نفاذ اور ظہور و شیوع کا پورا کام تو کسی دوسرے ہی مرد میدان کا منتظر تھا - اور معلوم ہے کہ توفیق الہی نے یہ معاملہ صرف حضرت علامہ و مجدد شہید رضی اللہ عنہ کیلئے منحصر کر دیا تھا - خود حضرت شاہ صاحب کا بھی اسمیں حصہ نہ تھا :

میں خواستِ رستخیزِ عالم برآورد

اں باغبان کہ تربیتِ این نہال کرد

اگر خود شاہ صاحب بھی اس وقت ہوتے تو انہی کے جہتدے کے نیچے نظر آتے - حضرت پیر انصاری کا قول یاد رہے " من مرید خرقانی ام لیکن اگر خرقانی دریں وقت میں ہوتے ' باوجود پیریش مریدی میں کہہ " شاہ صاحب کے مزاج وقت کے عدم تحمل و استعداد سے مجبور ہو کر بحکم :  
 نہ رمز نکتہ ادا می کنم کہ خلوتیان  
 سر سبز بکشادند و در نور بہتند !

دعوتِ اصلاح امت کے جو ہیڈ پرائی دہلی کے کھنڈروں اور کوتلہ کے حجروں میں دفن کر دیے تھے ' اب اس سلطانِ وقت و اسکندرِ عزم کی بدولت شاہجہاں آباد کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر انکا ہنگامہ مچ گیا ' اور ہندوستان کے کناروں سے بھی گزر کر نہیں معلوم کہاں کھانٹک چرچے اور اوساے پھیل گئے - جن باتوں کے کہنے کی بڑوں بڑوں کو بد حجروں کے اندر بھی تاب نہ تھی ' وہ اب برسرِ بار کی جا رہی اور ہر رہی تھیں - اور خونِ شہادت کے چھینٹے حرف و حکایات کو نقوش و سواد بنا کر صفحہٴ عالم پر ثبت کر رہے تھے :

آخر تو لائینگے کوئی آفتِ فغاں سے ہم

حسرت تمام کرتے ہیں آج آسمان سے ہم

پھر کیا اسوقت ہندوستان علم و عمل سے خالی ہو گیا تھا ؟ یا حق پر چلنے والے اور حق کا درد رکھنے والے معدوم ہو گئے تھے ؟ کون ہے جو ایسا کہہ سکتا

مہنتک و الائتھاد لک " فالسماء لدس علی من عاداک سماہ رابست  
 الارض علیہ نارض فاهل السرق والعرب کلہم رعیتک وانت سلطانہم  
 یعلموا انہم یعلموا - فان علموا ' فازرا ' وان جہلوا ' حابرا " ایک آرر بھیم  
 میں لکھتے ہوں " ومن نعم اللہ علی ر لا یخیر ' ان جعلنی ناطق ہذہ  
 الدورۃ وحکمہا ' وقالہ ہذہ الطبقۃ وزعمہا منطق علی لسانی ' ونصت  
 فی نعسی - فل نطقت نادکار القوم واسعالم ' نطقت بجماعہا - وان  
 تکلمت علی سبب القوم فہما یبہم ریں رہم ' ریت لی مذاکما  
 ونصت علی جوامع خطامہا ' ان حطت ناسرار اللطائف وعوامض  
 العفائی ' بعزت قاموسہا ' ولمست ناعوسہا ' وقضت علی حلایبہا  
 واحذت بتلایبہا - وان نعتت عن علم السرائع والذرات ' فانا لدی  
 عربہا ' وحافظ جریبہا ' وراثت خرائفہا ' ونلحت معانیہا انتلہم بعجائب  
 لا یحصى ' وعرائب لا اکتفاہا ' برحی شعر وکم للہ من لطف خفی  
 لدی خفاء عی بہم السری " ایک آرر موقعہ پر کہتے ہیں  
 " لما نمت بی دورۃ الحکمة ' السنی اللہ تعالی خلعت المعجودۃ '  
 تعلمت علم الجمع یس المخلوقات الخ " اس باب میں  
 انکے اشارات و شمار ہیں علی الغرض تعلیمات میں کہ متعدد رسائل  
 و معانی اسی مقام کی شرح و تحقیق میں لکھے ہیں اور ان سب کے آخر میں  
 ذوق ناطق کے التہاب و اضطراب سے بیخود ہو کر اپنے معاملات کی طرف بڑھی  
 اسلرہ کر رہے ہیں گویا انرا علاء معری کا یہ شعر جا بجا لگے نئے بے برابر  
 میں اتنی زبان مترنم اور کلک بھدست تک آ کر رہ جاتا ہے

والی ' وان کلت الاخر زمانۃ

لات نعال مستطعہ الا زائل

اور بہر حال دم آرر آگے بڑھو مقام عرمتہ دعویٰ کی کسی قابل اور  
 اسکا مثل سامنے آتی ہے ساری مثالوں سے آنکھیں بند کرلو صرف یہی ایک  
 مثال زیر بحث حقیقت کے فہم و کشف کھلے گا یہی ہے - حضرت سادہ  
 ربی اللہ کا مقام ہر رنگ میں کس درجہ جامع و کامل ہے ؟ نا اس ہمہ پہلے

پھر بارہویں صدی کا ایک عظیم ترین ظہور علوم و معارف دیکھو۔  
 زمین بنجر و حلی تھی، پھر بھی کھیتوں کی سبزی اور حمدوں کی  
 لالی سے کوئی گوشہ بالکل خالی نہ تھا۔ تیرہویں صدی کے تمام کاروبار علم  
 و طریقت کے اکابر و اساتذہ اسی صدی میں سربرآوردہ ہوئے۔ بعض بڑے  
 بڑے سلاسل درس و تدریس کی بنیادیں اسی میں استوار ہوئیں۔ جیسے  
 خاندان مشہور فرنگی محل۔ اور ہندوستان سے باہر بلاد عربیہ و عثمانیہ  
 میں اکثر مشاہیر علم و ارشاد، جیسے شیخ ابراہیم کورانی، محمد بن احمد  
 سفاریدی الدجیدی، سید عبد القادر کوکبائی، شیخ عمر فاسی تیونس،  
 شیخ سالم بصری، امیر محمد بن اسماعیل بمانی، شیخ عبد الحالی  
 زیدی، علامہ فلانی صاحب ایقاظ، شیخ محمد حیات سندھی المدنی  
 و غیرہم کہ شاہراہ عام سے اپنی راہ الگ رکھتے تھے اور حقیقت مستورہ کے  
 شناسا و حق آگاہ تھے۔ با ایں ہمہ معلوم ہے کہ وہ جو دورہ آخر کے ”فاتح“  
 اور سلطان عصر ہوئے کا مقام تھا اور طبیت رقت کا، وہ صرف حجة الاسلام  
 شاہ ولی اللہ (رضی اللہ عنہ) ہی کیلئے تھا۔ اور لوگ بھی بیکار نہ رہے۔  
 کام کر رہے تھے۔ مگر جو کام یہاں انجام پایا وہ صرف یہیں کیلئے تھا :

فیضی احسنت ازین عشق کہ دوراں امور

گرم دارد ز تو ہدگامہ رسوائی را ۱

تعمیمات میں اس معاملہ کے معارف لکھتے ہوئے کہیں تو اپنی طرف  
 بگائے اشارہ کر جاتے ہیں۔ کہیں کہیں جوش قلبی کی بے اختیاروں  
 میں صاف صاف بھی لکھ گئے ہیں۔ اپنے ترجمہ میں لکھتے ہیں ”بعمت  
 عظمیٰ ترین ضعف آنست کہ اورا خلعت فاتحیہ دادند“ و فتح دورہ  
 باریسوں پر دست رکے کردند“ تفہیمات میں لکھتے ہیں ”بہ سرم در دادند  
 کہ این حقیقت مردم برساں۔ امور و وقت رقت تست“ و زمان رماں تو۔  
 راے برکسے کہ زدر لوائے بر نہ باشد“ ایک آرر تعہم میں یہ کیفیت زیادہ  
 سرمستی کے ساتھ کہلی ہے ”فہمی رنی انا جعلناک امام ہدہ الطریقہ“  
 و سدنا طرق الرصول الی حقیقۃ العرب کلہا الیوم عر طریقۃ واحدہ“ و ہر

کسی راہ رک سکتا اور نہ وقت کی  
 الہی پر غالب آسکتی؟ خود حضرت  
 ہیں "اے فرزند! اس وقت آنسو  
 سے پیغمبرِ ازلِ العزم منور می  
 است کہ حیرانِ امم سے پیغمبرِ ازل  
 و لر وجود علماء برآمد اندک  
 نام المعرفة اویں است در کار  
 فیض روح  
 دیگران ہم  
 کچھ شک نہیں کہ توفیق ال  
 کیلئے یہ مرتبہ خاص کر دیا تھا  
 یعلی مقام عزیمت دعوت کا حالت  
 جعفریہ یا نورِ مدرسوں میں  
 لئی شرحیں اور حاشیے لکھ  
 کے متروک پر دستخط کرتے رہے  
 نہ لگا سکا۔ دوسری جلد کے حوالے  
 رہیں الیقین چہ گوید؟ و اگر  
 ولایتِ ندست اربابِ ولایت  
 این کرمقنس از مشکراتِ ندو  
 و روائت بارہ گفتہ صاحبِ ارباب  
 بلربار کہہ رہا ہوں کہ وقت کی  
 خواہ کوئی ہو اور کیسا ہی ہو  
 تو یہ وہی حقیقت ہے جسکو بار  
 علمِ معرمان راہ کے اشارات کہ  
 دراز و دراز بہ است و بدست  
 خاص کنند

حکمرانی و فرمانروائی اُسے سلطان حق و سطرث  
 موصوف ایک مکتوب میں اپنے فرزند کو لکھتے  
 کہ درام سائقہ درس طورِ رقتی کہ درارِ طلعت  
 گشت "و نائے شریعت جدیدہ می کرد۔ دریں  
 ناں حاتم الرسل "علماء را مریندہ اندیاد دادہ اند  
 است مریندہ اند دریں وقت عالی عارے  
 ت کہ عالم مقام اندیاد ازلِ العزم ناسد  
 قدس از بارِ مدد فرماید  
 لکنہ انہد مسیحا مکررہ  
 حضرت مدوح کے روحِ گرمی ہی  
 - اسناد ازلِ العزم کی ندابت و قلم معانی  
 صرف انہی کے جسم پر چست آیا نانی  
 بڑھاتے رہے یا مرقی مرقی کتابیں اور نئی  
 سے رہے نا پھر اُن کی تضلل و تکفر  
 رست کا جو اصلی کلمہ ہا "آسکر کرئی ہاتھ  
 مکتوب میں لکھتے ہیں "ارحی النقش  
 گوید کے ہم کد؟ اس معاملات ار حنطہ  
 نہ رنگ علماء ظرافر در ادراک اُن عاجز اند  
 ت کہ بعد از بعدید الع نانی نہ دعوت  
 علوم و معارف مجدد ست "الخ - یہ جو  
 سلطان اور خویلدہ دار ایک ہی ہوتا ہے -  
 مگر اُس سے الگ رہ کر کچھ نہیں نا سکتا۔  
 ار حصرہ مدوح فرماتے رہے اور اُسے ملے ہی  
 "مجدد آنست کہ ہر جہ دران مدد  
 رسد اگرچہ اطاب و اراد اُن رست ناسد  
 ندوہ مصلحت عام را

لسنا۔ کوئی شہر و قریہ نہ تھا کہ خانقاہوں اور مدرسوں سے خالی ہو۔ علماء میں شیخ وجیہ گجراتی، شیخ علی متقی، شیخ حلال تھا، دوسری، ملا محمود حویلی، مولانا یعقوب کشمیری، ملا قطب الدین ساہی، شیخ عبد الحق محدث، ملا عبد الحکیم سداکوٹی، مولانا الہدائے حویلی وغیرہم، اپنے وقتوں کے مالک اور علم و تعلم کے پادشاہ تھے۔ نا ایں ہمہ دوسرے دوسرے گوشوں اور کاموں میں وقت بسر کر گئے۔ اس راہ میں تو ایک قدم بھی نہ اُٹھ سکا۔ شیخ عبد الحق محدث (رح) کو نو حصہ محدث کے بارے میں سخت اعزاز بھی ہوئی۔ اگرچہ آخر عمر کے اعتراف و رجوع نے تلافی کر دی۔ اصحاب طریقت میں حضرة خواجه بابی باللہ حیسے عارف کامل خود دہلی میں بعد اکبری مقیم رہے۔ لیکن وہ خود کہتے تھے کہ میں چراغ نہیں ہوں۔ چقماق ہوں۔ آگ نکال دیتا۔ چراغ شیخ احمد سرحدی ہے۔ جو حالت اسوقت نہ صرف ہندوستان بلکہ تمام کابل و ترکستان و حراسان کی ہو رہی تھی، ان سب کے سامنے تھی۔ سب اسد راہ و معان بھی کرے ہیں، مگر اس سے آگے معاملہ نہیں بڑھتا۔ ہندوستان میں سب سے بڑی مصیبت یہ تھی کہ تمام عوام و خواص پر تصرف کا رنگ غالب رہا، بعد کہ اسکے سوا علما و عملاً کوئی بات مقبول نہیں۔ لیکن نصرف صالح کا جوہر پاک چہل و دعة کی آمزش سے یکسر مکدر ہو چکا تھا۔ بلکہ انک طرح کی اناحقہ و مطلق العنانی بھی جسکو طریق باطن و اسرار سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ ملک کا ملک شریعت و علوم شریعت سے بیگانہ محض اور اصل حقیقت تک قلم معدوم۔ صرف خانقاہوں اور سجادہ نشینی کے سلسلوں کے جال میں پوری اقلیم جکڑ بند تھی۔ دوسری طرف عہد اکبری کی دعوات تخت و تاج حکومت کے زور سے ہر طرف پھیل چکی تھیں، اور علماء سوء و مشائخ دنیا پرست خود اُنکے احداث و اشاعہ کے نقیب تھے۔ کون تھا کہ اسوقت امن و عافیت کے مدرسوں اور سلطانی و فرمانروائی کی خانقاہوں سے نکلتا اور دعوة و اصلاح کی امتحان گاہوں میں قدم رکھتا؟ اور پھر نصرة الہی کے لشکروں اور نفوذ باطنی کے سامانوں سے ایسا مسلح ہونا کہ وہ شہدشاہ ہند کا تاج و تخت

موجود ہے ہندوئی و طبقات اور رزمہ العلماء و اخبار انصار وغیرہ دیکھو  
 یہ معلوم ہوا ہے - ہندوستان میں پھر عالمی اور دنیوی کے آر کرکری نہیں

( بعد لوح صفحہ ۲۲ )

سکتی ہیں - عام طور پر شہرت و غلغلہ صرف انک ہی معاملہ کا ہوتا ہے -  
 سادہ صاحب تعلیمات میں لکھتے ہیں ” کہ ذالک امر المجددین و الارصاد  
 مان صورة التجدد و تاريل الشريعة يكن متعلقاً باختلاف الزمان والمكان “  
 یہ حالت اکثر کوریشن آئی ہے بہر حال حال ہوا کہ حضرت مرصوف  
 کی سترہ کا لکھنا بھی ضروری ہے اس بارے میں تمام مواد دہش  
 میں موجود تھا حاجت مطالعہ و مراعاة کی نہ بھی اس لیے پھیل  
 دئے اسطرح بوجہ ہرئی، اور آج ۱۳ اگست سنہ ۱۹۱۹ کو بڑے ایک ہفتہ  
 میں امام کو پہنچی ماحمد للہ علی ذلك شمار کنا تو متوسط بقطیع  
 کے ۱۷۳ صفحے ہوئے چونکہ اس تذکرہ کی سرحد کے متحرک و نامت مرزا  
 نعل الدین احمد صاحب سے وعدہ ہوا کہ تذکرہ کی میں میں جو کچھ  
 لکھا جائیگا، انہی کے سرور ہوا، اس لیے یہ بھی انہی کے حوالے کرنا ہوا -  
 حواء حبیب حواء تزار ہے ع حالنا رتقم و بضمہ کاستم - سترہ حضرت  
 مجدد لکھتے ہوئے کچھ محنت اسطرح خاطر اور اندساط طبع ہم پہنچا جسکی  
 کفایت حد بیان سے باہر ہے، اور یہ یقیناً اس ارادہ و نسبت کا نتیجہ ہے  
 جو حضرت مجدد سے اس عاجز اور اس عاجز کے حاندان کے تمام انکار کو لستہ  
 بعد نسل حاصل رہی ہے

رما داک الا ان ہنداً عسیۃ مست و جرب می جوانہ بردا  
 حتی کہ اسکو اپنے حمیر طلیف میں مزورج ناتا ہوں، اور آسومے سے تر سر  
 نعد و طہر نہ دیکھتا ہوں کہ ” قبل ان اعرب الہوی “  
 مصادف قلنا خالیاً فقلنا

یہی نسبت و ارادت کی ایک دولت ہے جو شاید ہم بے مایگیں  
 کار اور یہی دستاں راہ کنایہ توستہ آخرہ اور رسالہ سعادت ناست ہر اگر آسے  
 دامن تک ہاتھ نہ پہنچ سکا تو آسے دستوں کا دامن نہ نکڑ سکتے ہیں ؟ اللہ  
 اس راہ میں نجات و استقامت روزی فرمائے اور اس کے دستوں کی محبت  
 و ارادت سے ہمارے قلوب ہمہ سہ معمور و آباد رہیں اللہم ارزنا جنتک  
 و حب من یحبک، و العمل الذی یصلنا جنتک، و اجعل جنتک احب الی  
 من النفس و اهلنا و من المذ العار

متفرق مثالیں تو درر کی تھیں - خود ہندوستان ہی کی تاریخ دیکھ لو - ہمیشہ ایسا ہی معاملہ نظر آئیگا - شہنشاہ اکر کے عہد کے اختتام اور عہد جہانگیری کے اوائل میں کیا ہندوستان علماء و مشائخ حق سے بالکل خالی ہو گیا تھا ؟ کیسے کیسے اکابر موحود تھے ؟ لیکن مفسد وقت کی اصلاح و تجدید کا معاملہ کسی سے بھی دن نہ آیا - صرف حضرت مجدد الف ثانی شبخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ کا وجود گرامی ہی تھیں تنہا اس کار و بار کا کعدل ہوا ( ۱ ) معلوم ہے کہ اُس عہد میں بڑے بڑے علماء و اصحاب خانقاہ

( ۱ ) ان سطور کے لکھے ہوئے خیال آیا کہ حضرت مجدد رحمۃ اللہ علیہ کا وجود گرامی بھی منجملہ اُن اکبر امت کے تھے جنکی تعظیم و توقیر تو حسن اعتقاد کی بنا پر بہت کی جاتی ہے ، لیکن اُنکی زندگی کے اصلی کار ناموں پر پردے پڑ گئے ہیں - بڑے بڑے معتقدین تک کو خدر نہیں - عام طور پر سمجھا جاتا ہے کہ اُنکی تجدید محض رد بدعات جہال صوفیہ ، و تحقیق بعض معارف تصرف ، و اعلان و اشہار توحید شہودی میں منحصر ہے - حالانکہ معاملہ اس سے کہیں زیادہ وسیع ہے - خود اُنکی زندگی میں بھی بہت کم لوگوں کی دھان تک رسائی ہوئی تھی - اسی لیے بار بار اپنے مکتوبات میں یہ شعر لکھتے ہیں اور ابناء عصر کی کوتاہ فہمیاں پر فغاں سدھ ہیں ۔

فریاد حاوِظِ ایں ہمہ آخر بہرہ نیست

ہم فصۃ عجب و حدیث غریب ہست

اصل یہ ہے کہ مجددین امت کا ظہور بھی معاملات نبوت کے ماتحت ہے - جس طرح انبیاء کرام کی تعلیم و دعوت ہمیشہ اُسی رنگ میں جلوہ افروز ہوئی ہے جسکا اُنکے عہد میں غلبہ ہو - اسی طرح مجددین امت کا ظہور بھی ہمیشہ اُپے رنگ میں وقت کے مقتضاء و داعیہ کے مطابق ہونا ہے - کبھی امراء و سلاطین میں سے ظہور ہوتا ہے ، کبھی علماء و اصحاب درس و تدریس میں سے ، کبھی اصحاب سلوک و طریقت میں سے ، اوریہ تدویم اسلیے ہونا ہے کہ اُن وقتوں کے حالات انہی بھیسوں کے مقتضی ہوتے ہوں - اور چونکہ غلبہ وقت کے رنگ کا ہونا ہے ، اسلیے آور نام رنگیں اُسکی حمک دمک کے سامنے بھبکی پڑ جاتی ہیں - صرف باریک دین نگاہیں ہی دیکھ

طاں کی جگہ کوڑے کرکٹ کی ٹوکری ہی میں کدوں نہ ڈالو لکن اُسکی  
خوسر ضرور پہنلیگی مرنے کہا مدرا حمس میرے ساتھ ہے - باع  
دہار کا محتاج نہیں - جہاں کہیں دروں کو کہو لدرنگا ایک نطقہ چمن کھل جائیگا -  
یہی حال مومن کامل اور صاحب علم و عمل حق کا ہے - وہ کسی زمان  
مکمل کا محتاج نہیں - جہاں کہیں یہی جائیگا روشنی پھیلے گی اور جس جگہ سے  
گزرتا ہوا کی عطر پیری دلا دیگی کہ کرلی گرتے والا یہاں سے گزرا ہے

ابھی اس راہ سے گسرا ہے کرلی

کہے دیتی ہے سرخی لعش پاکی

امام اس نغمہ کے تذکرہ میں بوجہ صلی مناصت کے بہت طول ہو گیا -  
نا ایں ہمہ حمدر لکھا گیا ' اُس سے کہیں وہ چند قابل ذکر امور چھوڑ دیے  
گئے حافظ دہنی کو بھی ایسی ہی ضرورت پیش آگئی تھی - جن لفظوں پر  
انہوں نے اُنکا ذکر ختم کیا تھا ' میں بھی کرونگا " رمن خلطہ و عرہ "   
وہ یسنلی الی القصص مہ - رمن لا ذہ و حالہ " وہ یسنلی الی  
التعالی اندہ " قالہ می المعجم یعنی جو لوگ امام اس نغمہ کے مقامات  
و مراتب کے حالے والے ہوں وہ تو مجھے الزام دیں گے کہ جس قدر منع و توصف  
کری بھی نہ کی ' اور جو بے حذر اور مخالف ہیں ' وہ میرے بیان کو غلط  
و مناعہ قرار دیں گے - انتہی ملت

و ادا لم تر الہلال ' مسلم و اس راہ والا نصارا

## فصل

مقصود اصلی اس تذکرہ سے نہ تھا کہ " دعوت " کا مقام دوسرا ہے اور  
" عریضہ دعوت " کا دوسرا ضرور نہیں کہ ہر دھور کی یہاں تک رسائی ہو  
عہد ظہور دعوت میں ہزاروں اصحاب علم و کمال موجود ہوتے ہوں مگر  
دور از کاہلنے والا صرف محدود العصر ہی ہوتا ہے ' اور اُسکے ظہور کیلئے  
ضروری نہیں کہ عالم اصحاب علم و حق نکلی معدوم ہو گئے ہوں نہ عند

انکی زندگی کے حالات امام دہبی کی زبانی سنو تو معلوم ہو کہ دل کی جگہ سیماب اور ہمت و عزم کی جگہ ایک پہاڑ تھا۔ دل کی بیقراریوں نے کبھی چین سے بیٹھنے نہ دیا۔ مگر ہمت کی کوہِ رقاری نے جہاں جمایا، بغیر فتح و نصرت کے منہ نہ مورا۔ سانہ ہی علوم و عقائد کی تجدید و اصلاح کا عظیم الشان کام بھی اس اہتمام سے انجام دیا کہ بڑی بڑی جماعتوں سے بھی انصرام نہ پاتا۔ سب سے بڑھکر یہ کہ دین حق و توحید کی وحدۂ اصل ملت کے ہر حال و ہر شکل میں ایک ہونے، خیر القرون کے علم و عمل کی، ار سرنو نجدید، دین الخالص اور سدة خالصہ و محضہ کے انصرام، اور تمام تفرقوں اور فرقہ بندیوں اور بدعتی راہوں کے خلاف قولاً و عملاً دعوتِ اولیٰ کی صدا اس قوت و نفوذ کے ساتھ بلند کی کہ رفت کا کوئی شرور و غوغا اس پر غالب نہ آسکا اور گو ہمیشہ دبانے کی بڑی بڑی قاہر و جابر کوششیں کی گئیں، مگر اسکی گونج رہ رہکر اُٹھتی، اور دب دب کر اُبھرتی رہی۔ حتیٰ کہ آج بھی اگر مختلف گوشوں سے صدائیں اُٹھ رہی ہیں، تو وہ بھی اُسی گرج کی بازگشت ہے۔ متنبی نے کیا خوب کہا ہے۔

وما الدھر الا من رواۃ قصائدی

ادا قلت شعراً، اصم الدھر مدشدا

دشمنان حق کے پاس سب سے بڑا آلہ تعذیبِ قہد خانوں کی کوتھریاں ہیں مگر یہ چیز بھی انکی عزمتِ دعوت کے مقابلہ میں بیکار تھی۔ مصر میں جب قہد کیے گئے تو بصدف و تالیف میں مشغول رہے۔ جب قلمِ داوات نبی چھین لی گئی تو فید خانے کے اندر قدیوں پر نظر ڈالی۔ اُن کا بڑا حصہ ڈاکوؤں رهنوں اور قابلوں کا تھا لیکن چند دنوں کے اندر انکو شیطان سے مرستہ بنادیا۔ علم و عمل کی حو برکیں خانقاہوں اور مدرسوں کو نصیب نہ تھیں، رہ حیل خانے کے اندر ہر طرف نظر آئے لگس۔ صاحب کراکب لکھنے ہیں ”حتی صارا المحبس بالاشتعال بالعلم والدين خدراً من کثیر من الزرایا والربط والحوائق والمدارس“ یہ معنی ہیں ایمان کامل اور مقامِ عزیمتِ علم و عمل کے۔ چراغ جہاں کہیں رکھا جائے، اُجالا ہو جائے، اور پھولوں کا کلدستہ

زیادہ سخت و مہلک زمانہ تھا، اور انک اعلیٰ درجہ تھا کہ اصلاح کی تمام پچھلی قریں حتم ہو چکی تھیں، اور فساد کے تمام نغم ایلدہ کیلئے پھل پھول رہے تھے۔ وقت نہ نرتے بڑے مدرسوں کا طالب تھا نہ نئی نئی خانقاہوں کا، بلکہ صرف انک ایسی رہاں و عدم کیلئے تشنہ و بیکار تھا حسین ”عزم“ ہو اور عارمانہ دعوت و امامت سکڑوں ہزاروں اعظم وقت میں سے کسی کو بھی یہ منصب نہ ملا صرف امام اس نغمہ ہی تھے جو زمانے کو ہلکے دینے اور ملکہوں اور جماعتوں کو بدل دینے کیلئے آئے، اور ایک ہی وقت و زندگی میں وقت کی ہر طلب و سوال کا جواب دیا۔ باتاریوں کے معاملے میں حفظ ملت و بلاد کی ایک لٹی زندگی تمام بلاد مصر و سام میں پیدا کر دی، علم ہی میں نہیں، بلکہ معداں حہاد و قتل میں بھی انکا گہرا سب سے آگے بڑھا تھا، دھنی لے کہا ”اما شجاعتہ دنیا بضرہ الامثل و یقتسہ اکثر الا نطال - حتی کالہ لیث حرب“ ایک صدی کے قبل و عرب لے تمام ملک کو حرارت و ہمت سے کورا کر دیا تھا بے عربی و بر دلی سے سب کے دل مردہ ہو گئے تھے مگر اب وہی آبادی نہیں جو حردہ ملہوں آگے بڑھ کر باتاریوں کا مقابلہ کریں اور سورج کی روشنی سے زیادہ اس حقیقت پر ایمان رکھتیں کہ مسلمان اگر مسلمان ہو تو آسکو کوئی طاقت معلوم نہیں کر سکتی (۱)

(۱) یہی وجہ ہے کہ نا احرارہ بھی اس مسئلہ سے دوچار ہوئے جو اکثرین کو اس نام میں پیش آیا ہے یعنی سیاسی دعوت اور سلطنت و امامت کنہوں کی بدگمانی علماء سرور کو انکی مخالفیت میں نئی ہمنامی اسی لیے ہوئی کہ برلینکل خطرہ دکھلا کر اور تمام ملک میں آگے حاکمانہ و شاہانہ اقتدار کو دلدل میں پیش کر کے حکام وقت کو بھی مخالف بنادنا حافظ اس حیرت ریز میں لکھتے ہیں ”و لسنہ قوم الی انہ یسعی لامامہ الکبریٰ دتہ کل یلہج تذکر اس برور و نظریہ“ فکل ملک مؤکدا لطول سچہنہ“ اور اس کا اثر لکھتے ہیں ”ومن جملة اسباب حیدہ حردہم الہربما ندعی و نطلب الامارة دلمی اندازہ علہ طریعامس دنگ و حسنوالا مراد حیدہ لسنہ دنگ المساک“

باب امتیاز مسدود ، اُن سب کا شیوع اور جماؤ اسی زمانے میں ہوا ۔  
 تعلیم و تعلم کی تمام مسجد ، دارالافتاء ، قوتیں حدم ہو چکی تھیں ۔ اب صرف  
 پہلے ذخیرہ کی مزید اصلاح و ترقی میں ہمتیں مصروف تھیں ۔  
 اسی چیز نے متن و شرح اور تلخیص و تعلق و عمدہ کے طریقہ کو رواج دیا جو  
 بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ اسکے سوا اور تمام راہیں نظر و فکر کی بند  
 ہو گئیں ۔ مدہنی عہدوں کا ذریعہ صرف مروج فہم کا علم تھا ، اس لیے علوم  
 دیدہ میں سے صرف اسی پر قناعت کر لی گئی ۔ رفتہ رفتہ علوم اصلیہ قرآن  
 و حدیث مدرک و مہرور ہو گئے ۔ یہ بات پہلے ت ہو چکی تھی ۔ ( جیسا کہ  
 امام عراقی وغیرہ لکھا ہے ) لیکن اب بعد عایب پہنچ گئی ۔ عملیات میں  
 اہل کتاب اور عجمی اقوام کے اختلاط و امیج کا معاملہ آخری حد تک پہنچ  
 چکا تھا ۔ اس لیے بدعات و رسوم کا منہ بھی اپنی پوری قوت اور احاطہ  
 تک پہنچ گیا اور نئے نئے علماء کی نظریں اسکے بعد و احاطہ کے اندر  
 گم ہو گئیں ۔ ایک ترقی مصیبت جو مسلمانوں پر نازل ہوئی ، تصوف کے علم  
 و عمل کا نازل اور حیل و مسوئی کثافتوں سے اس جوہر پاک کا امتزاج اور  
 اہل صلاح و طہارت کی جگہ خانقاہوں اور صومعوں کی عمارتوں کی حکومت کا  
 قائم ہو جانا ہے ۔ یہ چیز اُس عہد میں پوری طرح نشو و نما پا چکی تھی ۔  
 علی الخصوص دہلی ، مصر و شام میں کہ بقبہ السیف مسلمانوں کا ماء من  
 و ملاجاء تھے ، صرف رسمی خانقاہوں اور خردہ نوشوں کی شہنشاہی تھی ۔  
 خود ملوک و سلاطین بھی انہی کے معتقد تھے اور حکومت کے زور سے انکی  
 دعوتیں پہنچائے تھے ۔ جس گروہ کے قصہ میں وقت کا پادشاہ اور عوام کا  
 غول ہو ، اُسکا مقابلہ کون کر سکتا ہے ؟ ملک بیدرس حاشیگر جسکے عہد میں  
 وہ صرف ابن تیمیہ بلکہ تمام ائمہ عہد مثلاً امام ابن دقیق العدد و حافظ  
 مزنی و علم الدین برہانی و عدرہم مدللے مہن ہوئے ، سبج نصر المندجی  
 صاحب خانقاہ دمشق کا حلقہ بگوش معتقد نہا ۔ اُسی نے بیدرس کو  
 ابن تیمیہ کے خلاف بھڑکایا نہا ۔ عرصہ ملت و شریعت کی سیڑیہ صد سالہ  
 زندگی میں جو سختی سے سخت انقلابی زمانے گزر چکے ہیں ، اُن سب سے

درجہ کریدہ جائیں اور حلا وطنوں کی مصدقہ تک پہنچا کر چھوڑا۔ عوام کا فتنہ اسی زمانے میں اُس درجہ تک پہنچا جہاں آج نظر آ رہا ہے۔ شریعت کے اعتقاد و عمل کی ساری پادشاہی انہی کے ہاتھ ہے۔ جو بات حاکم علماء سے کہلا رہی ہے اور جس بات کو اپنے ہواہ و عیس کے خلاف پڑتے ہیں، اس پر اس قدر ہنگامہ متاعن کہ نہ گھر کسی کو رہاں کہڑا ہے کی مجال ذاتی نہ رہے۔ (۱) عام و عمل کی رہ ساری دستیں حراج مصلحتوں کے رگ و پے میں سرایت کر گئی ہیں، حتیٰ کہ

(۱) اُس عہد کے ان حالات کیلئے حافظ دہلوی کی تاریخیں اور درر کامند اس حصر اور صرہ الجمع بخاری کا مطالعہ کافی ہے۔ کتلے ہی اکثر سلم و عمل میں جنگی زندگیوں کا حاتمہ نا بردار حائلے میں ہوا نا جلاہ کی بلوار کے پیچھے۔ اتنا حرم صرف یہ تھا کہ کسی ایک مسئلہ میں عوام کے معتقدات و اعمال کے خلاف قسم اٹھانا تھا اس عہد میں انک خاص قتل ذکر بات نہ بھی نظر آتی ہے کہ گورقہاء مذاہب اربعہ میں ناہم نہایت صحت و عصب تھا، لیکن جب کبھی کسی مصلح حق کے خلاف شورش پیدا ہوتی، تو تمام فقہاء شافعیہ و حنفیہ اسکا معاملہ قاضی مرگبی ہی کے سامنے پیش کراتے۔ اس موقع پر ناہمی و عصب نامی نہ رہتا۔ سب اسکا نہ تھا کہ مرگبی کے مدعب میں تعزیر کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ جس و بشہر کے علاقہ قتل بھی کیا جاسکتا ہے۔ پس قاضی مرگبی سے مدعی لیا جاتا تاکہ انتہائی سرا دلائی جاسکے علامہ محمد بن مسی النعلی اور امام ابن دینق العید کا حرم نہ تھا کہ اس تیسرے کی حمایت کرتے ہیں اور امام بخاری کی کتب خلو اعدا کو استناداً پیش کرتے ہیں شورش کا اصلی دعوت قاضی حنفی تھا، لیکن خود فیصلہ نہیں دنا۔ معاملہ قاضی مرگبی کے سامنے پیش کرانا اُس کے علامہ علی کو بیٹے تاربان سے نہرانا۔ ہاں تک کہ جس حرم سے نہ ہو گئی پھر گدھے پر الٹا سوار کرائے تمام شہر میں تسہر کی۔ درر کامند میں نوری بمصلح موجود ہے۔

ذاتی رہا اُس عہد کے دعوت و رسوم و مراسم و عادات کا رتار و سر و علم و عمل، و نہ ہندوگر و عصب و عذد، فقہاء تو اسکا مصلح حل حرد اہل اس تیسرے کی مصدقہ سے ملتا ہے۔ ممتہ اقتصاد، انصراط احمد مستقیم، مجمع العسکری، الدنیل، مجمع، ل۔ ر۔ ع۔

بہی کبھی اہدیت نہ دی تھی، انکی ہذا پر اب خراس و فقہاء ایک دوسرے کی تضلیل کرتے لگے، اور جس گروہ کو حکومت میں رہا وہ دخل ہوا، اُس نے

[ بقیہ نثر ۸۷۷ ]

کو اُنکے لئے بہی سمجھا، اور اُنکے اُنوں نے کچھ جواب نہیں دیا۔ اس پر مدس نے کہا - ما عدا الا للوظائف التي قدرت للمعاهد، علی المذاهب الاربعہ، و ان خرج عن ذلك واحتد، لم يدلہ شیء، و حرم رايۃ الفقہاء، و امتنع الناس من اتاؤه و نسب للبدعہ - دعویٰ میں تراستا سب صرف یہی سمجھتا ہوں کہ یہ اُن سرکاری عہدوں کیلئے ہے جو فقہاء مذاہب اربعہ کدایے مقرر ہیں۔ اگر کوئی دائرہ تقلد سے قدم باہر نکالے گا تو ان عہدوں سے محروم ہو جائیگا، وفہاء کی ریاست حابی ریگی، عوام اُس سے مذہبی ایذا چھوڑ دیدگے اور لوگوں میں دعویٰ کیا جائیگا "اوررعہ کہتے ہیں کہ" امام بلقینی یہ سب مہدم ہونے اور مہدم سے اتفاق کیا "اتہیں - اوررعہ و امام بلقینی کا یہ خیال قاصی سبکی کی نسبت صحیح تھا یا نہیں؟ اس سے یہاں بحث نہیں - مفسود صرف یہ ہے کہ حالات ایسے ہو گئے تھے کہ اوررعہ کو یہ خیال پیدا ہوا - اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ علوم دینیہ کے تدول اور مدع ناب نظر و فاعل فی الدین کے اسد میں عجمی و ترکی حکومروں کے دور اور اُنکے ملکی انتظامات کو کس قدر دخل ہے؟ اور کس طرح آٹھویں صدی ہی میں وہ معاملات آخری درجہ تک پہنچ چکے تھے، اور عوام کا فہم کس طرح نظر و فکر کے سارے درجوں کو روکے کھڑا تھا؟ جب یہ حال اُس عہد کا تھا تو بعد کا کیا پوچھنا؟ اور پھر آج جو کچھ ہو رہا ہے اسکا کیا ذکر؟

با دل پہ کوئی رخم نہ نہا حزمہ داغ

با اب یہ بڑھگدا ہے کہ ناسور ہوگدا

امام ابو حفص عمر بن ارسلان بلقینی نے سہ ۸۰۵ میں انتقال کیا - قاصی نقی السبکی اور شیعہ اربحان کے شاگرد، اور اپنے عہد کے شیعہ الاسلام و مرجع و مستند اکابر و اعلام تھے - اکثر علماء نے انکو مجتہد العصر تسلیم کیا - سبوطی نے بعض اقوال حسن المحاضرہ میں نقل کیے ہیں کہ وہ اپنے عہد کے مجتہد تھے - اُنکی شرح بحاری نے مخصوص قدولیت پائی - حافظ ابن حجر نے مقدمہ فتح الداری میں ابواب بحاری کے ربط و ترتیب کی نسبت اُنکا مقالہ نقل کیا ہے -

بابائوں کی ہمت نے زندوں کو مردہ بنادنا تھا وہ صرف خور  
 بہتے اور نعشوں کے دل اور-شریں کے ملارے کھڑے کرتے ایک چھوٹی  
 سی گھری آبادیوں کی آبادیاں ذبح کر دالتی اور ناساہوں اور موعوں کو  
 سر اٹھانے کی جرات نہ ہوئی - جب کوئی مرکز نہ رہا ' تو سرپرست کا بھی  
 کوئی محافظ نہ رہا نہ آسمان کا کوئی رہبر وہ سارے علمی و عملی معاسد  
 جو آج نظر آ رہے ہیں ' نا تو اسی عہد میں پیدا ہوئے ' نا وہ جیسے بے تر اسی عالم  
 آسری میں کمال و تلوغ کو پہنچے علوم اصلہ قرآن و حدیث کے ترک  
 کی ناپائیداری اسی عہد میں استوار ہوئیں تقلید شععی اور مدہنی  
 مرتہ مذہبی کے التزام اور نعش کے اسی زمانے میں پورا پورا زور دیکھا  
 نا تاروں کو سب سے پہلی دعوای حنفیوں اور شافعیوں کے باہمی پیکار ہی نے  
 دی بھی (۱) تو مسلم حکمران مدہب و علم سے نا آشنا بے اسلیع مدہنی  
 حکومت تمام بر علماء و معہد مدہب کے ہاتھ آ گئی ہر مدہب کیلئے  
 الگ الگ قاضی ' الگ الگ مدارس ' ارقاب ' ائمہ جمعہ ' اور مدہنی  
 عہدے قرار پائے یہی چتر صدہا معاسد و مصالح کا نام  
 ہوئی ایک طرف علماء دنیا و معہد دولت کا ایک گروہ عظیم پیدا  
 ہو گیا (۲) دوسری طرف باہمی نعش و بغورہ کی آگ روز بروز زیادہ  
 ہو گئی لگی حتیٰ کہ جن چھوٹے چھوٹے اختلافات کو پہلے عوام نے

( ۱ ) یہاں ایک طویل مٹ ٹوٹ دیا اور ان اسباب کی تسبیح کی  
 یہی جو باتوں کے حملے کا اصلی باعث ہوئے - اختصار کے خیال سے  
 میں نے نکال دیا ممکن ہوا تو آخر میں بطور صمیمہ کے درج کر دینگا (تلیسر)  
 ( ۲ ) حضرت ماہ ولی اللہ نے انصاف میں اس زیادہ نمونی کے حوالہ سے  
 انروزہ کا مول نقل کیا ہے " ایک دن میں نے اپنے استاد امام بلقینی  
 سے پوچھا ما نعصر بالسمع تقي الدن السسکی عس الاحتماد  
 وقد استكمل الله ركع يقلد ؟ سمع تقي الدن سسکی کو احتیاد سے  
 کائنات رکعتی ہے حالانکہ ان میں تمام شرائط احتیاد کے جمع ہیں ؟ اس  
 پوچھنے سے میرا مقصد نہ تھا کہ حود امام بلقینی کی نسبت یہی ہے  
 سوال دندا ہوتا تھا خد کہ حور عدورہ سسکی کی نسبت کہنے کے اسی



اظہار تعصب کذا اور انکو مصرب پہنچانے میں سامعی ہوئے لیکن معلوم ہے کہ نا ایں ہمہ امام موصوف کے علم و عمل کی نسبت آنکی رائے کیا بھی ؟ حافظ اس رحب طبعات میں اُنکا قول نقل کرتے ہیں ”عما احفظ عنہ“ ”لم نرمس خمس مائة سنة“ پانچ سو برس سے ایسا نا کمال دیکھا نہیں گیا ! امام اس ندمیہ کی انک کتاب الدلعل علی نطق التعلیل ہے قاصی موصوف نے اس کو اسے قلم سے نقل کدا اور لوح پر لکھا ”مس مصنفات سدنا“ ”ر سیخنا“ ”وقدرنا“ ”الا امام العالم العلامة الا وحد“ ”النازع الراهد“ ”الرج العدوة الكامل العارف“ ”سید العلماء“ ”مدرة الائمة“ ”حجة الله علی العباد“ ”لوح العلماء العالمس“ ”آخر المصطلحین“ ”شیخ الاسلام“ ”الح حافظ سرطی کی اسناد و الطائر النحورہ اب چھپ گئی ہے حرب ”لو“ کی نصت میں اس ندمیہ کی ایک بھریر نقل کی ہے حوشم رملکالی کے خط سے منقول ہے ”سبح موصوف اس ندمیہ کی مدح میں کہتے ہیں

ما دا نعل الراصرون له ؟      وصفاته حلت عن الحصر !  
هو حجة لله قاهرة      هو دننا عجوبة الدهر !  
هو اية في الخلق طاهرة      النارة اريت علی العجر !

صاحب الرد الرامر نے اُنکا قول نقل ہے ”اجتمعت منه شروط الاجتهاد علی وجهها“ اور ”کل اذا سئل عن العلم“ طس السامع انه لا يعرف غیر ذلك - رکان الفقہاء مس سائر الطوائف ادا جلسوا معه “ استفادوا فی مذاہبہم“ ”الح تعلی اجتهاد کی ساری شرطیں نوری طرح اس ندمیہ میں جمع ہوئیں - انکی ہمہ دانی کا یہ حال تھا کہ جس علم میں رکان کہلتی معلوم ہوتا اسی علم کے ماهر و امام ہیں تمام مذاہب کے مقہاء انکے گرد جمع ہوتے اور اسے اسے مذہبوں کے علوم و مسائل میں استفادہ کرتے - التہی -

یہ ہے سہادت آنکے مشہور مخالف و حرب کی“ اور اسی سے الدارہ کرلر کہ جب مخالفین کا یہ حال دھا بردستوں اور ملوٹہ شناسوں کی زارنگی کا کا حل ہوا ؟ کدا حرب فرمانا قاصی عینی کے رد الزام کی تقریظ

اے سذگ برتر دعوئے طافت مسلم ست

خود را نہ دیدہ بہ کف شیشہ گر هنوز !

شیخ ابن حجر مکی اور دیگر مخالفین ابن تیمیہ قاضی سبکی کے بعد قاضی جمال الدین زملکانی کی مخالفت سے استدل لال کرنے ہں ' سر بلا شدہ انہوں نے بھی نہایت سخت مخالفت کی - دونوں مرتدہ رہی رئیس المناظرین تے - حافظ ابن البلقینی لکھتے ہں کہ جب ابن تیمیہ سے مناظرہ قرار پایا تو زملکانی کے سوا کوئی زبان نہ کھول سکا - حافظ ابن حجر کہتے ہں " حتی کان اشد المتعصبین علیہ والعاملین فی ایصال الشرالہ و ہوالشیخ الزملکانی " یعنی شیخ زملکانی کے سب سے زیادہ اُنکے خلاف

[ نقیہ دوت صفحہ ۲۲۳ ]

عندہ ) احمد ، ارزاعی ، داؤد ، اور نذر تمام ائمہ اہل اسلام حق و راستی پر یے - سب کا شمار علی ہدی من رہم و ارلٹک ہم المفلحون میں ہے - یعنی ان میں سے کسی پر رنٹان طعن نہیں کھولنی چاہیے - نہ کسی کو حق کا مخالف سمجھنا چاہیے - اصلاً سب کا طرفہ ایک ہی تھا ، اور اصول میں تو انداً کوئی بھی مختلف نہیں - نہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ امام داؤد کی طرف بعض مسائل منسوب کیے گئے ہیں جو اصلیت کے خلاف ہیں - یا بعض کی تعدیر علط کی گئی ہے ، اور یہ سب کے سادہ ہوا ہے - احواف کے سورہ فہم رربع نظر کی آلودگی سے ائمہ سلف میں سے کسی کا دامن نہ ہم سکا - ان سب کا دامن پاک تھا - آلودگی سب ہمارے ہی آرائی ہوئی گرد و خاک ہے - خوب فرمایا شاہ صاحب نے تعہدات میں نہ تذکرہ امام ابن تیمیہ - حسطارح صحابہ کے مشاحرات میں ہم نے کف لسان اپنا شیوہ بنایا ، چاہیے کہ علماء سلف کے احکامات میں ہمیں یہی طریق ملحوظ رکھیں - اُنکے احسانات عظیمہ سے تمام امت کی گردنیں جھکی ہوئی ہیں - عمارت شریعت کی شریہلی اینٹ پتھلی انہوں کو اسے بنیاد ہے - اگر اسکو نقصان پہنچایا گیا تو پوری عمارت عل خالیگی - اور یاد رہے کہ سلف کی متبت اور تعظیم ہی اعل سند ہونے کی سب سے بڑی زر پھلی پہچان ہے - اہم لا تجعل تحد ہم ، ہی عنقا تہم و نہ حد احبہم من احوال قوم التیاء

باہر رہ سکتے ہیں ؟ دنیا میں کامل طاقت اور بے ناک حکم صرف  
 سچائی کا ہے ۔ اُسکے دوسرے عرب میں کہہ سکتے ہیں کہ جس کا -  
 اُسکے سوا کس ہے ؟

[ بعید لڑکے صفحہ ۲۲۲ ]

سب سے ' اور اُنکا کردہ بھی اہل ہوا و بدعت میں سے تھا - حالانکہ حضرت  
 امام داؤد منجملہ ائمہ متبعین اہل السنۃ والجماعۃ کے ہیں ' اور تمام  
 متبعین اہل سنۃ نے انکے تابع مریۃ اجتہادِ مطلق کا اعتراف کیا ہے - قاسمی  
 اس حاکم لکھتے ہیں " کان زاهداً متقللاً کثیر الروع صاحب مذهب مستقل  
 بدعہ جمع کثیر " انکے حلقہٴ درس میں چار سو ثقات حاضر رہتے تھے " یحضر  
 دروسہ کل یوم اربع مائۃ صاحب طہلسان " یہی علامۃ نوح سیکی جنکی مخالفت  
 امام اس بدعت کی بطلان کیلئے جھٹ سنبھلی جاتی ہے " لکھتے ہیں  
 " کل داؤد جنۃ من جنال العلم والذین لہ من سدان اللطو سعة العلم  
 ونور البصرۃ والحاطۃ باثار الصعۃ والعدوۃ علی الاستلطاق ما یعظم  
 رقعہ " کذا نعلہ عنہ الجلال المعالی می شرح جمع الجوامع یعنی امام  
 داؤد علم و دین کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے - نظر کی مضبوطی  
 علم کے پھیلاؤ ' بصیرت کی روشنی ' احادیث و آثار کے احاطہ ' اور استلطاق  
 کی قدرت کے لحاظ سے وہ ایک عظیم السال و حرد تھا عورتوں کا چاہیے کہ  
 علماء ہند نے ایک ایسے نورگ عام و عمل کی نسبت کنسی کیسی  
 باتیں لکھی ہیں ؟ حالانکہ اصحاب حق و اقتصاد کا طریقہ نہ ہے کہ تمام  
 ائمہ سلف کو حق و راستی پر یمن کرتے ہیں ' اور تمام مجتہدین  
 اہل سنۃ کو اسے اسے مجتہدات میں ترسحق و نصرت سمجھتے ہیں ' اور  
 سب کی محبت و عظیم اور عہدوم جس طے کو اہل سنۃ کیلئے انکے  
 علامت بتلاتے ہیں سب کا علم و عمل کتاب و سنۃ پر تھا کوئی  
 نہیں جس نے ناکسی دلیل و بصیرت کے اجتہاد کنا ہو اللہ عسوف صرف  
 ابتداء کیلئے ہے و ما عدا ہم بخطی و یصد یہی علامۃ نوح سیکی  
 جمع الجوامع کے خاتمہ میں لکھتے ہیں " ونعتقد ان السانعی و مالک و ابانہ  
 حایعہ و السفہان و احمد و الزاعی و اسحاق و داؤد و سائر ائمہ المسلمین  
 علی ہدی من ربہم ' الخ یعنی ہمارا عقیدہ ہے کہ حضرت امام شافعی  
 مالک ' ابوحنیفہ ' داؤد سفہان ' ( یعنی سفیان ثوری اور سفیان ابن

سچائی حبِ ادبی گراہی پتھری کو چلا کر لیلے سکتی اور درختوں کو  
دوارا کر دلا دیسکتی ہے تو انسان کی روح رزان کہہ اسکے فرماں قصا سے

[ بقیہ قوت معہ ۲۲۲ ]

ہیں اور پھر اسکو ”آرسی زادہ“ کی طرف نسبت دیتے ہیں حالانکہ  
روح المعانی ”آرسی زادہ“ کی نہیں، خرد ”آرسی“ کی ہے - جمعہ فی  
القری کی بحث میں ایک قری لکھنؤ سے شائع ہوا تھا - اسمیں لکھا ہے کہ  
قاسمی شروانی کا حوالہ فقہ و حدیث میں دیکھا ہے، ”استہ شروانی ایک  
اچھے ادیب تھے - حالانکہ ذیل الاطوار اسوقت تک چھپ کر شائع ہو چکی تھی  
اور کتاب الموضوعات تو عرصہ سے ہندوستان میں مشہور ہے - یہ کتابیں فن  
ادب میں ہیں یا فقہ و حدیث میں؟ کسقدر ادسوس ناک لے خربے ہے !  
ان سب سے بھی بڑھکر یہ کہ صاحب صیادہ الایمان ”خیرات الحسان“  
کو حافظ ابن حجر عسقلانی کی تصنیف سمجھکر حاشا اسپر زور  
دیتے ہیں، حالانکہ وہ ابن حجر مکی کی تصنیف ہے ! یہ معلوم ہے  
کہ ابن تیمیہ کی مصنفات اس عہد سے پہلے شائع نہیں ہوئی تھیں،  
لکن حضرت شاہ ولی اللہ تفہیمات الایضہ میں تمام غلط فہمیاں  
دور کرچکے تھے کیونکہ ابن تیمیہ اور ابن قیم، دونوں کی کتابیں حضرت شیخ  
ابراہیم کورانی کی وسعت نظر و بلندی مشرب کی وجہ سے ایک مطالعہ  
میں رہ چکی ہیں - اور خرد شیخ موصوف کی کتاب افاضۃ العلم بھی اس بارے  
میں قاطع و قاسمی تھی - اس سے بھی بڑھکر یہ کہ ملا علی قاری کی مصنفات  
انکی زندگی ہی میں ہندوستان پہنچ چکی ہیں - شرح شمائل کا تو یہ  
تمام لوگ حوالہ بھی دیتے ہیں - کس اُسی کو دیکھ لیتے کہ ابن تیمیہ  
و ابن قیم کی نسبت انکی شہادت کدا ہے، اور کس طرح ابن حجر مکی  
(رح) کے تمام اقوال کو رد کر رہے ہیں؟ ممدوح کے العاظ قریب قریب  
یہ ہیں ”و من طالع شرح مدارل السائرین تبین لہ انہما (ابن تیمیہ و تلمیذہ)  
کانا من اکابر اہل السنۃ و الجماعۃ“ و من ارباء ہذہ الامۃ“ و ہما بریان مما  
رما ہما اعداؤہما من النشیہ و النمٹیل“ اور صاحب سوط الرحمن کے امام  
داؤد ظاہری کی نسبت جو لعن و طعن کیا ہے، تو یہ دوسری مصیبت ہے  
اور عامۃ علماء ہند کی بے خبریوں کی ایک واضح مثال - ان حضرات کا  
عام خیال یہ رہا ہے کہ امام داؤد ظاہری کوئی مبتدع اور خارج از اہل السنۃ

اے اُھنی پڑھیں سے ہم کو گرا دیگا اور حقیقت کا شائبہ ہمارے حلقے کے اندر  
 بیٹھ کر ہماری زبان کو ایک مدھوش رے احسار آدمی کی طرح کھول دے گا۔

[ بعد از مرثیہ صفحہ ۲۲۲ ]

یہ ! اللہ تعالیٰ ہم سب کی کوتاہیاں معاف فرمائے اور جو گذر چکے ہیں  
 انکی مغفرت انک اور صاحب آسی زمانے میں لکھتے ہیں۔ اس نغمہ نے دین  
 جدید کی بنیاد رکھی تھی لیکن اُس عہد کے علماء مثلاً اس حجر مکی  
 اور مسطانی و غیرہم نے اچھی طرح رد کیا ! گویا یہ دونوں بزرگ اس نغمہ  
 کے زمانے میں یہ ! انک اور بزرگ جو علماء حق و سنہ کی مخالفت میں  
 سر برآوردہ رہ چکے ہیں اپنی تاریخ دانی کا ثبوت یہیں دیتے ہیں اس نغمہ  
 کے جب نیا دس نکالا تو پادشاہ اسلام نے حکم دیا کہ قلعہ دمشق کے منارہ  
 سے ہاتھ نائیں ناندھ کر کے بعد دیگرے گرائے رہیں تاکہ کہ مرجع  
 حلیہ اسکا بھی کھا گیا ! خدا ! اس صاحبِ نکاح حال پر دوسرا تھا تعجب  
 ہے کہ بعض اصحاب درس و تصنیف کو بھی تعجب عجیب لغزیں ہوئیں  
 مولانا عبد العزیز مرحوم مرثیہ مصطفیٰ حاشیہ شرح عقائد جلالی میں اجراء  
 علم کے قدم سطحی و جنسی اور موجودہ بعض افراد علی سید القادری  
 کی طرح گئے عریضہ حیدر و تجسم کر اس نغمہ کی طرف منسوب  
 کرتے ہیں اور آخر میں حوالہ دیتے ہیں کہ اس حجر نے درر کاملہ اور  
 دہلی نے تاریخ میں انکے ” شعرات “ کا خوب رد کیا ہے پہلی باب پر  
 چنداں تعجب انگیز نہیں عقائد و علوم اس نغمہ کی نسبت ابتدا سے  
 غلط نہیں چلی آتی ہے اسلئے جو کچھ لکھا ” جوہر المنظم اور مرآۃ البطلان  
 و غیرہ کے اعلام پر لیکن اس حجر و دہلی کا حوالہ کسقدر تعجب  
 انگیز ہے ؟ اس دونوں کے بیانات اور گورچکے اُن میں اس نغمہ کے  
 مفہوم کا ذکر ہے یا اعلیٰ نہیں مرید حق و امامت کا ؟ مقصود اس ذکر سے  
 نکتہ حسی نہیں ہے غلطیاں سب سے ہوئی ہیں دکھانا نہ ہے کہ  
 ہندوستان میں ابتدا سے مطالعہ و نظر کا میدان بہت محدود رہا ہے۔  
 اسی لئے عجیب عجیب لغزیں ہوئی ہیں۔ صاحب انتصار الحق  
 مسعودی کی تلوع المرام کو شاہ ولی اللہ کی تصنیف بتلاتے ہیں انک  
 رسالہ جامع المسائل نظر سے گزرا۔ اس میں مجمع المسائل مصنف سدری کی  
 بتلایا ہے صاحب انوار الغی عند الحق حقی کی روح البیان کو روح المعانی سمجھتے

ایک اترے دوسے تلکے کی طرح گرجانے سے اپنے تئیں نہیں رزک سکتے - اگر تم اپنے سر کو جھکنے سے اور زبان کو بوائے سے روک رکھو، تو سچائی کا فرشتہ

[ بقیہ بڑی معتد ۲۲۳ ]

کہا - علی الخصوص مسئلہ طلاق میں - جا بجا اسکو سخت غلطی قرار دیتے ہیں - مگر ساتھ ہی انکے فضل و کمال اور امامہ و اعتماد کی توصیف میں رطب اللسان بھی ہیں اور کہتے ہیں کہ المجتہد یحطی بصیغہ - اصل یہ ہے کہ امام ابن تیمیہ کی نسبت پچھلی صدیوں میں عرکہ اور مدرسستان میں خصوصاً سخت ناراقعیت اور غلط فہمیاں رہ چکی ہیں - نواسب اسکا شیخ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی مصنفات کی اشاعت ہے جو عہد اقدری ہی میں مدرسستان پہنچ چکی تھیں اور اکثر علماء عہد مکہ معظمہ کا کر انہی سے سند و احارت حدیث حاصل کرے تھے - انہوں نے خود تو ان تسمیہ کی مصنفات دیکھی نہ تھیں - اس عہد کے بعض متعصب علماء و مشائخ کی باتیں پڑھ کر اور زیادہ تر شاعی اعلانات دیکھ کر غلط فہمی میں پڑ گئے اور درسوں کو بھی مبتلا کیا - مولانا عبد العزیز مرحوم کے زمانے میں تو پھر بھی اس تسمیہ کے اصلی حالات کھل چکے تھے - خود انہوں نے وہی منہاج اور حواریہ دیکھی تھی جیسا کہ تعلیقات میں لکھا ہے - اسلیے حسرتاً طن رکھتے تھے ' لیکن عام علماء عہد کی تسخیروں کا اس بارے میں جو حال رہ چکا ہے، وہ ناقابل بیان ہے - مولوی فضل رسول دایوبی مرحوم سوط الرحمن میں لکھتے ہیں - داؤد ظاہری شیطان کا متبع تھا - اسکے بعد ابن حرم ظاہری پیدا ہوا جو " خبیث " تھا - پھر ابن حزم کا شاگرد ابن قیم ہوا ' اور ابن قیم کا شاگرد " شقی " ابن تیمیہ - ابن تیمیہ نے ایک نیا دین نکالا - بعض " اشرار " بد اطوار، حیلہ، فسقہ در حلقہ انقیادش آمدہ در بلاد اسلامہ طرفہ ہدگامہ برپا نمودند " اور ان تمام مورخانہ تحقیقات کدلیے آخر میں طبقات سبکی کا حوالہ بھی دیتے ہیں ! ایسی ہی تاریخی تحقیقات اکبر کے زمانے میں بھی بعض محققین نے کی تھی " چون سکندر ذوالقرنین باعانت رستم شاہ بابل در میدان پانی پت با محمود غزنوی پیکار نمودہ چنانکہ فردوسی در سکندر نامہ تفصل حالش پرداختہ " کھا ابن حزم اور کجا ابن قیم ؟ بیہما مفاہر تنقطع فبہا اعناق المطبی ! پھر لطف یہ کہ ابن تیمیہ ابن قیم کے شاگرد تھے اور ابن تیمیہ کے ساتھی صرف اشرار و حیلہ

سچ ہے ۔ ” کمال “ اور ” حس “ ہی میں نہ آجڑا ہے کہ اگر ہم پہاڑ کا  
 حمار اور سمندروں کا طوفان بھی اپنے اندر پیدا کرلو ، حب بھی اسکے سامنے

( بعد لوق معہ ۲۲۳ )

آستانی شاگردی سے کہیں زیادہ سخت ہوتا ہے لکن حصہ حوالہ  
 اپنے خطوط میں حصہ کو لکھا کرتے ہیں ” مددست کہ عرصہ انداز مدنی  
 نہ درکار ولایت نہ کردہ ام “ ۔ ” شخص درویشان حصہ سما نورتن رعایت  
 بے سربہ ست “ ۔ ” ہمشہ طلنگار و نیازمند نظر برحہ سامی و بذل و لطف  
 کامل می نام “

کارپاں را قناس از خود مکنر !

اصل یہ ہے کہ مولانا عبد العی مرحوم کو زیادہ براستعجاب اس بات پر  
 ہوا کہ قاسمی سنکی حتماً شدید مخالف ایسے لفظوں میں اپنے حریف کے  
 فضل و کمال کا کدنگر اعتراف کرسکتا ہے ؟ حالانکہ اگر اس نکتہ کے حالات و مقامات  
 بر نظر ہوئی تو اس معاملہ میں ذرا بھی تعجب نہ ہوتا قاسمی  
 سنکی کا درجہ اس عہد کے اکثر میں حافظ نرالی ، امام مزی ، امام اس  
 دینق العبد سے زیادہ نہیں ہے ؟ حافظ نرالی و مری کے احوال تو ہچکے ہوئے  
 مصر میں جب اس دقیق العید اس بیحد سے ملے تو پہلی ہی ملاقات  
 میں کہا ” ماكنت اظن ان الله تعالى بقي يخلق مثلك “ ا یعنی کب  
 آمد نہی کہ اللہ تعالیٰ اب بھی آپ جیسے آدمی پیدا کریگا ؟ بعد کہ  
 لوگوں سے کہا ” رانت رحة “ العلم کلہا ہن عدلہ - ناخذ ما یرید و یرد  
 ما یرد “ میں نے ایک ایسا آدمی دیکھا کہ سارے علم اسکی آنکھوں کے  
 سامنے ہن حسکر چاہتا ہے اٹھا لیتا ہے - حسکر چاہتا ہے چھوڑ دیتا ہے -  
 ناہی رہی مسائل میں مخالفت ، تو یہ اسکے لئے کب مستلزم نہی کہ  
 مخالف کے فصل و کمال کا اعتراف نہی نہ کیا جائے ؟ یہ مصیبت براہ  
 ہم نے پیدا کر لی ہے بلا شدہ علماء سلف جوش اختلاف میں شدت و علو  
 نہی کرجاتے ہیں کہ معصوم نہ ہیں ” مگر انکا بسود نہی صرف مبداء اختلاف  
 میں محدود رہتا اس سے باہر عصب و انکار نہیں ہوتا نہ قاسمی  
 سنکی نہ کیا مرموز ہے ؟ حافظ دہنی ، اس الملکانی ، اس البلقنی ،  
 اس حیر عستانی ، اس ناصر الدین ، صاحب قول الجلی ، حافظ اس کثر  
 وغیرہم ، سب کے کتنے ہی مسائل میں اس نکتہ کے اختراعات سے اختلاف

مکی رحمۃ اللہ علیہ اور انکے ہم مشربوں کو ناز ہے اور بار بار حوالہ دیتے  
ہیں کہ شیخ الاسلام سبکی نے انکار کیا ، تو یہ شیخ الاسلام سبکی  
اور رہنے امام ابن تہیمہ !

منفق گردید رائے دہلی نالائے من !

( بقید نثر جمعہ ۲۲۳ )

وثرق کدوں ہوا کہ بالکل یقین اور انقطاع کے ساتھ انکار کر گئے ؟  
بالشبہ الرد الوافر ہندوستان میں نہیں آئی تھی ، لیکن حافظ عسقلانی کی  
درر کامدہ کا نسخہ مولوی حامد حسین مرحوم کے کتب خانہ لکھنؤ میں  
موجود ہے ۔ رہ مولانا عبدالحی کے مطالعہ میں رہ چکا ہے جیسا کہ تعلقات  
میں خود تصریح کی ہے ۔ پچھلے دنوں رسالہ المقتبس دمشق میں شیخ  
جمال الدین محدث شام نے درر کامدہ سے امام ابن تیمیہ کا پورا ترجمہ  
نقل کر دیا تھا ۔ اسمین یہ خط نقل کیا ہے اور ” ابو الحسن السبکی “  
موجود ہے ۔ دانی رہا یہ شبہ کہ امام ذہبی تو قاضی تقی السبکی کے شاگرد  
ہیں ۔ استاد شاگرد کو اس عجز و تذلل کے ساتھ کیونکر مخاطب کر سکتا ہے ؟  
تو یہ بھی صحیح نہیں ۔ ارل تو ذہبی کا سبکی کا شاگرد ہونا ویسی شاگردی  
نہ تھی جو استاد علوم و متعلم میں ہوتی ہے ، بلکہ محدثین کے طریق  
سماع و اجارہ کے مطابق ایک طرح کا معاصرانہ ناہمدگر افادہ و استفادہ تھا ۔  
اگر دہبی اس معنی میں سبکی کے شاگرد تھے تو سبکی بھی دہبی کے  
شاگرد تھے ۔ خود دہبی نے معتمد محتص میں تصریح کی ہے ” سمعت منہ  
و سمع منی “ اور ویسے بھی امام ذہبی کا درجہ علم و نظر قاضی موصوف  
سے کہیں ارفع ہے ۔ پھر یہ بھی نہیں بولنا چاہیے کہ سلف کا اس ناز سے  
میں وہ حال نہ تھا جو ہم نے مایگان علم و عمل کا ہے ۔ وہ حقد زیادہ بلند  
ہوتے تھے ، آندھی زیادہ جھکتے بھی تھے ۔ بلکہ انکی بلندی تمام تر پستی  
و پست نمائی ہی سے پیدا ہوتی تھی ” من تواضع لله روعه الله “

نہد شاج پر مدوہ سرور زمین !

دررجائے کی ضرورت نہیں ۔ ہندوستان ہی کی تاریخ شاہد ہے ۔  
یہاں نور بی الحقیقت استاد شاگردی نہ تھی ۔ معاصرہ تھی ۔ لیکن  
حضرت خواجه باقی باللہ تو حضرة مجدد کے پیرو تھے ۔ رضی اللہ عنہما ۔ اور  
معلوم ہے کہ عالم طریقت کی استاد شاگردی کا معاملہ مدرسو کی

ناکمال پیدا نہیں ہوئے۔ اللہ (۱) نہ ہے قاضی العصا تقی الدین سنکی کی سہادت امام ابن ندیمہ کی نسبت، چلکی مخالفت در شیعہ اس حجر

(۱) قاضی تقی الدین السنکی (رح) کے اس خط کی نسبت پچھلے دنوں ایک سخت رد و رد ہو چکی ہے۔ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے انکاف وغیرہ میں اس خط کو شرح العیدہ ابن ناصر الدین کے حوالہ سے نقل کیا تھا جسکی نقل القول العلوی کے ساتھ رد مکہ معظمہ سے آئے ہے۔ مولانا عبدالحی مرحوم برنگی معلیٰ نے دیگر تاریخی عقائد کے ساتھ اس پر بھی اعتراض کیا اور اترار العیٰ اور بعلغاب السنیہ میں لکھا کہ اس خط کو قاضی تقی الدین سنکی کی طرف منسوب کرنا غلط ہے بلکہ عجائب حنط میں ہے۔ نہ خط اُنکے لئے عند الرہاب باج الدن سنکی صاحب طبعات کا ہے جو امام دہلی کے مشہور ساگر ہنسن دنوں ترک ہوئے ”سنکی“ کے لقب سے مشہور ہنسن اسلئے لوگوں کو دھوکا ہوا صاحب نصرة النادر نے اس کے حواہ میں حواہ ابن معلیٰ کا قول حلال العینیں کے حوالہ سے نقل کیا لیکن چونکہ نواب صاحب مرحوم کے نش نظر در کا مذہب نہ بھی اور بعض دیگر کتابیں بھی اسوقت تک چھپی نہ تھیں اسلئے اب بالکل صائب نہ ہو سکی لیکن اب الرد الزاویہ کئی ہے اسمن قاضی ابوالمعاد بہاء الدین سنکی کا (کہ قاضی تقی الدین سنکی کے عم زاد بھائی ہے) امام ابن ندیمہ کی نسبت یہ قول نقل کیا ہے ”ما یفص ابن ندیمہ الا جاہل از صاحب ہنسن“ فالجاہل لا یدری صاحب الہدیٰ یصدہ ہوا ”من الحق“ یعنی حسن شخص کے دل میں ابن ندیمہ سے بعض حواہ رد نا بر جاہل ہوا یا صاحب ہنسن جاہل بوجہ جاہل کے صاحب ہوا ہوا پرستی سے اس کے بعد صاحب الرد الزاویہ لکھتے ہنسن ”مکلف لوسمع ما صحت نہ الرواقہ عن الشیعہ تقی الدین السنکی می مدحہ“ لطار فرحاً من السرور کتب الحواہ الذہنی می ما استہر الی تقی الدین السنکی یعتقد علی ما صدر منہ وکذب الجواب یعتبر“ اب اس سے زیادہ صاف بصرہ آر کیا ہوگی؟ علامہ اس کے طبعات العنائد اس رحب مدرے مطالعہ میں رہ چکی ہے اس میں بھی صرف ”سنکی“ نہیں ہے قاضی العصا ابوالمصن السنکی ہے ”ابوالمصن“ قاضی تقی الدین کی کنیت ہے۔ باج سنکی کی نہیں ہے کہ مولانا عبدالحی مرحوم کو اسے خدال در اتنا

ٹہمارا ہے - یعنی جس اہل علم سے کسی مسئلہ میں اختلاف ہوا، سب سے پہلے اُسکے اہمان و کفر کا فیصلہ کیا، پھر اُسکی ساری خرابیوں سے آنکھیں بند کر لیں، تو نہ تمہاری غلطی ہے - جہل و تعصب اگرچہ ہمیشہ دلوں پر حاکم رہے مگر علم والوں کا اخلاق ہمیشہ ایسا ہی نہیں تھا جیسا اپنا دیکھ رہے ہو۔

گفتی کہ چہ شد قاعدۂ مہر و محبت؟

رسم کہنے بود بعہد تو برفتاد !

جب قاضی موصوف امام ابن تیمیہ کی مخالفت میں علو و تشدد کرے لگے تو حافظ دہبی نے ایک خط لکھ کر اُنکو ملامت کی - اس خط کے جواب میں معذرت کرنے ہوئے لکھنے ہیں ” و اما قول سیدی فی الشیخ تقی الدین، فالمملوک یتحقق کبیر قدرۃ و رخاۃ بحرہ، و توسعۃ فی العلوم العقلیۃ و العقلیہ، و وط دلائلہ و اجتہادہ، و بلوغہ فی کل من دلتک المبلع الدی یتجاوز الوصف، و المملوک بقول دلتک دائماً، و قدرۃ فی نفسی اکثر من دلتک، و اجل مع ما جمعه اللہ لہ من الزہادۃ و الورع و الدیانۃ و نصرۃ الحق و القیام فیہ لا لغرض سواہ، و حریہ علی سنن السلف و اخذہ من دلتک بالماخذ الاوفی، و عراندہ مثله فی ہذا الزمان بل من ارمان“ حکماء ابن حجر فی درر الکامدہ - یعنی جو کچھ جناب نے شیعہ تقی الدین (ابن تیمیہ) کی نسبت لکھا ہے تو یقین کیجیے کہ یہ خادم اُنکی قدر و منزلت کی بزرگی، علم کی بے پایاں، علوم نقلیہ و عقلیہ میں وسعت و کمال، کمال دُکارت و اجتہاد، اور ان سارے اوصاف کمال میں رہاں تک پہنچ جانے کا معترف ہے جو حد توصیف سے باہر ہے - علی الخصوص ان اوصاف کے ساتھ اُنکا رُہد و رُوع اور دیانۃ و حق پرستی اور صرف اللہ کیلئے نصرتِ حق میں قیام و ثبات، اور طریقِ سلف پر سلوک، اور مواردِ سلفیہ سے بعد کمال اخذ و نظر، اور بہ حیثیت مجموعی اُنکا وہ مرتبہ کمال کہ موجودہ عہد میں اپنی نظر آپ ہی ہیں - بلکہ کتب ہی عہدِ رُہے ایسے

تھے اور حاکمی مخالفتوں سے اس وقت کے علماء سرورِ معارف دلتا و حکامِ جور کی قتلہ پردازوں کو تیزی ہی تقریباً پہنچی، خود ان کے سرور کو بھی میدانِ حلاب و مخالفت سے باہر دیکھو گے تو امام موصوف کے سلطانِ علم و عمل کے آگے ایسا ہی عقیدتِ ملدانہ جھکا ہوا پاؤ گے جس طرح سب کے جھکے ہوئے ہیں۔ یہی مقام ہے مجدد العصر کا، اور یہی معنی جس کمال مریدِ جس و خورشیدی کے۔ صرف دوستوں ہی کی نظروں نہ آتھیں تھیں۔ ایک عجب جیسے دشمن بھی دیکھے تو بے اختیار ہو کر نکار اُٹھے کہ دستِ سرور اور سرِ آرماءِ حاکمیں ایسی ہوتی ہیں۔ وہ دنیا جہاں کے عجب لگاؤ لگائے لگائے اس کی بے دماغ و بصورتی پر نام نہ دھرسے عربی میں کہتے ہیں جس جس وہ ہے جسکا سرکلوں کو بھی اقرار ہو

و ملحقہ شہادت لہا صراحتاً

و الفضل ما شہدت بہ الاعداء

امام ابن تیمیہ کے معاصرین میں سب سے زیادہ نام آور مخالف قاضی تقی الدین سنکی رحمۃ اللہ علیہ ہیں جنہوں نے مسئلہ ریازت و طلاق پر دو رسالے لکھے اور ملہاج السنہ کے متعلق انکا قصیدہ مشہور ہے

ان الروائص قوم لا خلاق لهم - الخ ( ۱ )

لیکن علماءِ سلف کی مخالفتوں کو اگر ہم اپنی نفس پرستانہ و متعصبانہ مخالفتوں پر قناس کرتے ہو اور سمجھتے ہو کہ انکا بھی وہی حال تھا حواج

( ۱ ) قاضی سنکی اور اس السنکی رج کے رسائل کا رد متعدد علماء و معققدین عصر کے لکھا۔ ازاجملہ اس عند الہادی کی الصائم المتکي ہے جو حبسِ حاکمی ہے۔ اس قصیدہ کے رد میں حافظِ عقلمانی سرسری نے الصمدۃ الاسلامیہ لکھی جو مؤرخے فلس موصوف ہے۔ اور حافظ اس جمال الدین شامی نے اسی کے رز و قائلہ میں ایک مطول قصیدہ کمالِ بلاغت و لطافت لفظ و معنی کے ساتھ لکھا

الحمد لله حمداً استزدتہ الخ

جو ملہاج السنہ جلد اول کے ساتھ حبس گنا ہے

و اعتراض کی اس سے باہر نہ ہو۔ پھر ایک دوسرے باب میں ان تمام شبہات و اعتراضات کو جمع کیا ہے جنکا فران حکیم نے دگر کہا ہے، اور نیز انکے جوابات مندرجہ قرآن - پھر دکھلایا ہے کہ جسوقت سے انسانی علوم اور علوم سماویہ کی آرنش کا حال معلوم ہے، اسوقت سے لبر آجذک کوئی شدہ اور اعتراض ابسا نہیں کہا گیا ہے جسکا اصولاً جواب فران میں نہ دیدنا گنا ہو اور اسکے لیے رائے و کلام کی ضرورت ہو۔ مقدمہ کے علاوہ رسالہ اتحاد الخلف اور الکلم الطیب و القول الثابت اور سیرۃ حصرة شاه ولي الله وغیرہا میں بھی یہ مبحث مفصل ملیگا۔ اور چونکہ تحریر تفسیر کا سلسلہ جاری ہے، اسلیے اثناء تفسیر آیات میں روز بروز یہ حقیقت ایک جمال بارہ اور عدائی بقلموں کے سانہ نظر اور رہتی، اور ہر جلوہ امرزہ نمود و نظارہ دی و نارحہ کو فراموش کرا دینا ہے۔ بحدیکہ تمام پچھلی تسویدات و ترتیبات کی رونق اسکے سامنے ماند پڑ جاتی ہے :

مشاطہ را بگر کہ بر اسباب حسن یار

چیزے فزوں کند کہ تماشا بما رسد !

لیکن کیا کیا جائے کہ اس معاملہ میں میرے شکیب طلب اور قناعت تالیف کیلئے تری ہی سخت آزمائش ہے۔ معلوم نہیں جمال حقیقت کی ان بقلمونیوں اور رنگا رنگ جلوہ طرازیوں سے میری ہمت در ماندہ اور نگہ را ماندہ بطارہ کنونکر عہدہ برآ ہو سکیگی ؟

فرست دیدن گل آہ کہ بسپار کم ست

و آرزوے دل مرغان چمن بسیار است !

## فصل

اور امام ابن تیمیہ کی امامت و علو مقام کی نسبت ائمہ معاصرین کی جو شہادتیں نقل کی گئیں، نویہ صرف انکے موافعین ہی کا اعتراف نہیں ہے، بلکہ معاصرین میں جو بعض اہل علم انکے اشد شدید مخالف

واقعی پیش آمدہ مسائل و سہیات کے دفع و جواب کی کیا صورت ہوگی ؟  
 تو اسکا جواب بھی ہے جو خود شارع نے بتلا دیا تھا دارمی میں روایت  
 ابو مسلمہ ہے - آپسے ان باتوں کی سند پرچھاگنا جو نئی لگی پیش آئینگی -  
 فرمایا - علماء وقت ان میں غور کرینگے - یعنی جب کبھی کسی انسان کو  
 دین کے بارے میں شک و شبہ پیدا ہو تو ہر زمانے میں علماء حق  
 و حاملین علم کتاب و سنت و صاحبان نظر و احتیاد می الدین کی ایک  
 جماعت ہوتی چاہے جتنے سامنے وہ اپنا سنہ پیش کرے اور جواب  
 حاصل کرے یا اگر صاحب استعداد ہے تو قرآن و سنت پر تدبر کرے -  
 یہ کونسا طریقہ دفع شہیات کا ہے کہ چلے سے اور خود ہی اٹھ جی سے خوار  
 مضراہ گزھکر اور تلذذ پر زاریاں کرے شہیات و ایرادات کے دوفرمدوں کیے  
 جائیں ' اور خدا کے حق صالح و راسخ بندوں کو کسی طرح کا سنہ نہیں ہے  
 ( قلہم مطمئنوا ایمان ) انکو بھی مسئلہ شہیات کیا جائے ؟ اور اسطرح صلاحت  
 انسانی کے سولے ہوئے عقلوں کو سب سے بیلے جگانے والے نلیں ؟  
 اگر کہا جائے کہ علاج کنولکر ہوا اگر تمام بیماریوں کے حالات مضبوط نہ کئے  
 جائینگے ؟ تو جواب نہ ہے کہ نمثیل میں عطی ہے شہیات بیماری  
 نہیں ہں - نہ پڑھیری و بے اعتدالی ہں بیماری عدم ایمان  
 و یقین ہے اور وہ انکی وجہ سے پیدا ہوئی ہے پس بیماریوں کو تو یقینا معلوم  
 کرنا چاہیے بیماریوں کا کامل علم ہی طیب کامل کی پہچان ہے - لکن  
 جن نہ پڑھیریوں کا انہی صغاء صحت کو رھم و کمال بھی نہیں گرا '   
 خود ہی انکی راہیں پیدا کرے لوگوں کو نہ پڑھیریوں کے نئے نئے درارے  
 کنوں دکھائے جاتے ہں ؟

یہاں جو کچھ لکھاگنا ' متعرون اشارات سے اس مطلب کو متعدد  
 مقامات میں معصل لکھسا چاھکا ہے سب سے زیادہ معدوم  
 نفسردمن اسکے انک ناب کا موصوع یہ ہے کہ علم سمارتہ کے خلاف  
 انسان کے تمام سرک و شہیات کیلئے ایسے اصول و معتقد معلوم  
 کیے جائیں جیسے تمام جریبات کا استعصاء ہو جائے اور کرلی قسم شدہ

کیا جاتا تو دریافت فرماتے - کدایہ صورت پیش آئی ہے ؟ اگر سائل کہتا ہاں تو جواب دیتے - نہیں تو خاموش رہتے - حضرت شیخ اکبر نے فتوحات میں کیا خوب فرمایا ہے ” فان فیہ تلمیح الی ان من امتی فی العواذ الفرضیة قبل رموعہا فلا دین لہ ولا علم “ اور یہی رحہ ہے کہ ( بصورت صحت واقعہ مناظرہ درمیان حضرة امام ابو حنیفہ و قتادہ مصری رضی اللہ عنہما منقولہ عقود الحمان و خطیب ) حب حضرة امام ے رزق معفود الحدر ے متعلق سوال کیا تو قتادہ ے پردہا - کدایہ صورت پیش آئی ہے ؟ اگر نہیں آئی ہے تو مرضی صورتوں میں سوال و جواب بدعہ ہے - اسی طرح مباحثہ حضرة قاضی ابویوسف و قاضی یحییٰ بن سعید انصاری نسبت غلام مشترک میں قاضی یحییٰ نے مرضی صورتوں میں بحث و تعمق سے انکار کر دیا - ان بزرگوں کا انکار انکے کمال علم و حکمت و ہم اسرار شریعہ و غوامض ہدایت امم و اجتماع کا نتیجہ تھا - ظاہر پرستانہ ے خبری رے عقلی یا بالفاظ صریح بے وقوفی نہ تھی جیسا کہ بہت سے لوگوں ے سمجھا ، اور جیسا کہ مولانا شملہ نعمانی رحمۃ اللہ علیہ ے سیرۃ النعمان میں ثابت کرنے کی کوشش کی ہے - یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے ” ابراہا قلوبنا و اعمقہا علما “ والی جماعہ سے فیضان علم و عمل حاصل کیا تھا - اگر یہ لوگ بے وقوف تھے تو تاریخ اسلام میں کبھی علماء نہیں ہوئے - بہت سے لوگوں ے اپنی ذہنی بلند پروریاں اور نکتہ آفریدیاں دکھلائے کیلیے ے شمار ایسی مرضی صورتیں مسائل حلت و حرمة اور وجوب و عدم وجوب کی گزہ لیں جو صدیوں میں بھی کبھی نوع بشر کو پیس نہیں آتیں ، اور جن میں سے بعض طبعاً ایسی مکررہ صورتیں ہیں کہ طبعیت انکے تصور سے اباء کرتی ہے اور اخلاق کا سرشرم و حیا سے جھک جاتا ہے - اس بدعہ کا نتیجہ صرف یہی نکلا کہ ایک طرف تو ان غیر قرعی صورتوں ے ذکر و بحث سے واقعی طور پر ان صورتوں ے وقوع کا دھیان لوگوں میں پیدا ہو گیا اور نہ کرتے ہی کرنے لگے - دوسری طرف حیل و احتیال کا ناب وسیع تر ہوا اور قانون شریعہ محض اراء و اھراء ذہنبہ و خیالیہ کا - مجموعہ بن کر رہ گیا ! اگر کہو کہ پھر

سند الحق ” وہ اس بات کو بھی مکررہ رکھتے ہیں کہ حق کیلئے طریقِ حدل و لزاع اختیار کیا جائے۔ اور جس شخص نے ”المران عن معلوق“ کہا اسکی نسبت بھی میل قابلِ حلقی قرار دے کر مانا ”لا تصلوا حللہ لالہ نزارع و المزارعة ددعة“ اسکے پیچھے لمار نہ پڑھو کیونکہ وہ دس میں نزارع کرنا ہے اور مزارعة ددعت ہے۔ کذا فی شرح العقبہ الاکثر لعلہ عن بلخص الراعدی۔

واضا ذکرہ صاحب معتلج السعاده اور اسی شرح فقہ اکبر کے دنباطہ میں حضرت قاسمی انور یوسف (رض) کا قول نقل کیا ہے ”لا یجوز الصلوة حلف المتکلم وان تکلم بعتی لانه منکدج“ متکلم نے پیچھے لمار حال نہیں اگرچہ وہ حق کے اثبات میں رد و رد کرتا ہو اور اسی لئے تمام ائمہ سلف و اہل سنت نے اتفاق کرنا علم کلام کے پڑھنے پڑھانے کی کراہت پر اور علی الخصوص ائمہ اربعہ کے اقوال کو اس بارے میں معلوم و مسہور ہیں اور یہی علت ہے کہ تمام صحابہ و تابعین و ائمہ سلف نے اس اتفاق کیا کہ وقوعِ حوادث سے پہلے عرصی و تضمیلی صورتوں مسائل و شبہات کی گڑھ کر سوال و جواب کرنا اور اسکو ذہانت و معافہ کا درجہ سمجھنا ددعة ہے۔

کونکہ اسکا نتیجہ یہ نکلیگا کہ عرصی صورتیں کل کو راجعی ہوکر رہنمائی یا اتقا ہزاروں دلوں کو جو امان راسخ اور قلب مطمئن رکھتے ہیں، سروش و اضطراب میں ڈال دینگی۔ یہی معنی ہیں دارمی کی حدیث و ہد ہن عمرو کے کہ فرمانا بلا نازل ہونے سے پہلے حللی نہ کرو امام دارمی کی کمال فقاہت فی الدس و دقة نظر کا ثبوت اس انواب سے ملتا ہے جو مسند میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کے بعد ہی ترتیب دیے ہیں اور انساب صلیات و احکام سے پہلے آکر لے ہیں۔

یعنی اس حقائق کا علم اہل علم و امتداد کیلئے سب سے معدم ہے اس انواب میں سلف صالح کا طریقہ راسخ کیا ہے کہ کس طرح قبل از وقوع شبہات و سوالات کو مکررہ حالتے ہیں اور اسی لئے عتوں دینے سے بھر کرے اور رائے و جدل کی ساری راہوں سے بچتے رہتے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قاعدہ دہا حسب کہ وہی کسی مسئلہ کی نسبت سوال

نتیجہ یہ نکلا کہ شکوک و شبہات خود تو ابھی نہیں آئے تھے، مگر ان لوگوں نے ہلارے بھینچ کر بلا ہی لیا - اور نہ کہہ کہہ کر کہ انگریزی تعلیم یافتہ نوجوان مذہب کو خیر باد کہہ دیتے ہیں، سمجھ پوری نئی نسل کو شکوک و شبہات میں غرق کر دیا - کیا کوئی شخص آج ثابت کر سکتا ہے کہ جس زمانے میں سرسید احمد خاں مرحوم نے پہلے پہل یہ صدائیں بلند کی تھیں اور اول اول تہذیب الاخلاق نکالا ہے تو اسوقت واقعی کتنے مسلمان تھے جو انگریزی پڑھ کر دھری ہو گئے تھے اور انکی گمراہی کے مرحوم کو مجبور کیا تھا کہ جدید اجتہاد شروع کر دیں؟ یا انہوں نے ہاتھ جوڑ جوڑ کر ملتیں کی تھیں کہ ہماری خاطر ناریل ”الجاهلین و تحریف الغالین و انتحال المبطلین“ کا فائدہ اٹھا کر دیجیے؟ مولانا حالی مرحوم نے حیات جاوید میں بڑی سعی و کوشش سے صرف ایک مثال مولوی سید ممتاز علی صاحب کی پیش کی ہے کہ انہوں نے سید صاحب کو اپنے شکوک و شبہات لکھے تھے اور پھر مطمئن ہو گئے - لیکن اول تو یہ واقعہ بہت بعد کا ہے - یعنی جب کالج قائم ہو چکا ہے اور تہذیب الاخلاق بار اول بند ہو چکا ہے، اور پھر جو کچھ بھی ہو، اس معاملہ کا تعلق نفس مذہب و الحاد سے نہیں تھا بلکہ (جیسا خود مولوی صاحب موصوف نے سمجھ سے کہا) اسلام اور مسیحیت سے تھا - یعنی مولوی صاحب کو آرائل طالب العلمی میں مشدہیں کی تحریرات پڑھنے پڑھنے عیسائیہ کی طرف میلان اور اسلام کی طرف سے بے رغبتی ہو گئی تھی - مابین ہذا من داک؟

عرضہ کہ یہی نتائج اس راہ کے تھے جسکی بنا پر شارع نے بار بار کثرت سوال و استفہار کو روکا تھا، اور اسکو منجملہ ضلالت یہود کے قرار دیا تھا - اور یہی معنی تھے ”هلک المنطعون“ ای المتعمقون کے - اور یہی بعد ہے اس قول حصرة عمر میں کہ ”کونوا علی دین الاعراب“ اور اسی لئے جدال فی الدین کو روکا گیا اور تمام سلف و ائمة اہل سنت نے اتفاق کیا نزاع و تعمق فی الدین کی متصرہ و منع پر - حتیٰ کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی نسبت منقول ہے ”یکره الجدال علی

# فصل

حقیقت یہ ہے کہ شک و شبہ کا مکمل خاتمہ اس قدر ہی سے نہیں آتا  
 حقد و حسد شک و شبہ کے دور کرنے والے آئے نہ لیتے سہ - ہمیشہ  
 مدعیوں تطبیق نقل و عقل و دمع شہادت و شکر کے اس ہی کیا ہے -  
 علوم و دینہ کی اشاعت کے زمانے میں ایک نہایت ہی معجزہ جماعت  
 نے دینی و دنیوی امور کو دیکھا تھا اور متوسلین دینار خلعہ و مشورین تراجم  
 و نظریات علامہ امت کے اثرات سے معجزہ تھے - سب سے پہلے خود  
 معجزہ اس کے تیروں سے رحیمی ہوئے - پھر خود بخود یہ ظاہر کر کے کہ تمام  
 امت رحیمی ہو گئی ہے اور اس کا عقلمند علماء و مرآت و سنتہ نہیں کر سکتے ' اپنے  
 آپ کو خود ساتھ مصلح و معتمد قرار دیا اور جس بیماری کا ابھی دوا نہ تھی  
 وہ تھا ' خود کوشش کر کے اور دوا کے بھیج کر دیکھا کہ آئے گا ہی لیا - مددگار نہ نکلا  
 کہ ایک دن رکد اور نصرت و نظر کے حوالہ معجزہ قراروں انسانوں کے عقائد  
 متزلزل کر دیے - عامہ متکلمین و حکماء کا بھی یہی حال رہا - ہمارے زمانے  
 میں بھی بعدہ بھی صورت پیش آئی ہے جس پر احکام کسی کے بغور  
 نہیں کیا - ابھی وہ بر مسلمانی میں بے علم کی بنا پر کڑی جا چکا تھا  
 تھا ' نہ شک و شبہ پیدا ہوئے تھے - بعض چند لوگ بے خبری کے لئے نہ پر  
 روپ کی کڑی زبان پر بھی ' نہ علم - نہ دین - نہ حقیقت حاصل کی تھی -  
 صرف سنی سنٹی دتیں اور قلندہ حشر عقائد و حسن قلندہ پر  
 (و جمع مانوس آید) سے اپنے ہی میں شکرک و شبہ پیدا کئے ' اور پھر  
 خود ہی پکڑ شروع کر دیا کہ علوم و دینہ کے اسلام کا خاتمہ کر دیا اس کے  
 خلاف کے مسلمانی کے سرورہ مددگار عقائد پر ر و ر کر دیے - اب پھر  
 اس کے علاوہ نہیں کہ اسلامی عقائد میں اس سرورہ و مددگار کی حاشہ  
 پہلے کئی دیر سے تکمیل تک نہا کا حاتمہ نہ ہو جائے  
 حرام کہ دگر شک و سہارہ حرم را !

رہا ہے معلوم ہے - لیکن بالآخر نتیجہ کیا نکلا ؟ احیاء ہی کر دیئے لو - انکے دلشیں الفاظ میری زبان پر حرّہ گئے ہیں - ” و هذا اذا سمعته من محدث ارحشوي انما خطر ببالك ان الداس اعداء لما جهلوا ، فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم فلاه بعد حقيقة الخبرة و الغلغل فيه الى مدبهي درجة المتكلمين و جاردالك الى التعمق في علوم اخرى ، و نحقق ان الطريق الى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود ! “ یعنی اگر یہ بات کر لی محدث تم سے کہتا ہوں کہ کہہ دیجئے کہ اس ظاہر پرست اور حدثا و اخبار میں گم رہے والے کو علم کلام و فلسفہ کے دقائق کیا معلوم ؟ پس یہ بات تم سے وہ شخص کہنا ہے جس نے علم کلام اور نیز تمام علوم عقلیہ میں علم و نظر کا وہ درجہ حاصل کیا جو متکلمین کا منتہاء درجہ ہو سکتا ہے ، تاہم آخر میں یہی معلوم ہوا کہ حقیقت تک پہنچنے کیلئے یہ راہ بالکل بند ہے - حصۃ امام رازی کی تفسیر اور اساس التقدیس اور مطالب عالیہ پڑھ چکے ہو - مگر معلوم ہے کہ انکی آخری تصنیف میں جو اقسام ذات کی نسبت ہے اُنکے اعماق قلب سے کیا صدا نکلی ؟ ” لقد تأملت الطرق الكلامية و المذاهب الفلسفية فما رأيها تشغيي غليلاً ولا تروبي غليلاً “ و رایت اقرب الطرق طریق القرآن - اور فی الاثبات الرحمن علی العرش سترى و فی الدفی لیس کمثلہ شی - و من جرب مثل تجربتی عرف مثل معروفی “ کدا نقلہ ملا علی الفاری فی شرح الفقه الاکبر - یعنی میں نے علم کلام و فلسفہ کے تمام طریقوں کو خوب دیکھا بہالا ، لیکن آخر میں یہی ثابت ہوا کہ نہ نویفین کے دکھ کا یہاں علاج ہے اور نہ شک کے اضطراب کیلئے چین - بہتر و اقرب طریقہ رہی ہے جو قرآن کا ہے - اور جس شخص نے میری طرح اس معاملہ کا تجربہ کیا ہوگا ، وہ میری طرح سمجھے لیگا - یا سبحان اللہ ! یہ انہی امام رازی کا آخری اعتراف ہے جنکی کتاب اساس التقدیس ہم پڑھ چکے ہیں ! بالآخر یہی کہنا پڑا کہ ” اور فی اثبات الرحمن علی العرش سترى و الیہ یصعد الکلم الطیب “ :

من المحبة ما اذق بانه منخبر فيه امام الرازي !

والشعاب سے شہادت کے اصول و منافی بھی بدل جائیں علوم سمارہ کے خلاف آج  
 کوئی اعتراض ایسا نہیں کیا جاتا جو یہ نہ کنا گنا ہو اور مرآں رسالہ  
 و حاملین علوم ندویہ کے انکی ملاقات ہم و نظر کا پردہ خاک نہ کرنا ہو۔  
 پس اگر آج نام نہاد علوم جدیدہ کی بنا بر شہادت و ابداعات کا معرور ہے  
 تو علم کلام جدیدہ ! علم کلام حدود ! کا سور و عوا نہیں متعابا چاہیے بلکہ  
 مرآں رسالہ اور صرف مرآں رسالہ کے علوم مہجورہ و مترکہ کی نارگشت  
 اور تجدید و احیاء کلمیے قائم کرنا چاہیے پھر جو لوگ آج علم کلام  
 جدیدہ کی جستجو و سراع میں جاں لب ہو رہے ہیں انکو سب سے  
 بے اس پر عذر کرنا چاہیے کہ علوم مدیمہ اور سکرک و شہادت  
 مامسہ ہی کے مقالے میں علم کلام و مکالمات کے کوئی فتح نالی  
 ہے کہ انکے نقش و دم پر حاکم آج جدید علم کلام دنیا کے تمام حصوں  
 و جاوہ ملدہ کو فتح کر لیا ہے علم کلام و دم کے سب سے بڑے علم بردار معتزلہ  
 بے اور انکے بعد متاخرین اصغرہ لیکن خود ان دونوں جماعتوں نے پھر اس کے  
 اور کنا کنا کہ دمع شہادت کی سعی میں خود اپنے وجود ہی کو دعوۃ تشکیک  
 و شہادت بنادیا اور آخر میں دنیا سے گئے تو یہ کہتے ہوئے گئے " بعد حضرت  
 النضر الخضم " و حلیت اہل الاسلام و علومہم و دخلت فی الدی نہرنی  
 علہ " و اقل مل لم یقدار کنی ربی برحمۃ مائر دل لاس الجرنی رہا انا ذا  
 امرت علی عقیۃ امی ! " یعنی ساری کائناتیں کر کے آخر میں یہ حال ہوا کہ  
 انلی مل کے عقدہ پر دنیا کو چھوڑتا ہوں ! کسی نے کہا " انا امرت علی  
 عقیۃ معالرنساہرا ! " یعنی تمام زندگی کیوں اور کنا میں سر ہوئی لیکن  
 نتیجہ نہ نکلا کہ بالآخر نساہر کی بڑھتا عربوں کے عقدہ پر دنیا سے جا رہا  
 ہوں ! کسی نے ساری عمر نادۃ کلام میں سر کر کے آخر کہا تو یہ کہا  
 " ما عرنت مما حصلت سیلا سوی ان الممکن معلقۃ الی المرحم ! " اور  
 کسی نے علم کلام میں پچاس کتابیں تصنیف کر کے مرتے وقت کہا " امرت  
 و ما عرنت شلاً " سب سے زیادہ اور متصلہ کس عمر حضرت امام غزالی کے  
 حالات میں ہے مذہب کلام و قاتل میں انکی آسمان پیمائوں کا حال

ر اسباب میں پڑھی پڑھائی جا رہی ہے - سرداء احتراقی اور آسکری سمیت  
معرقہ ، اور اسی لئے تعدیہ اور التهاب اسکا خاصہ - علاج بھی دعویٰ جو پہلے  
تے اسطرح کے مواد کا کیا جا رہا ہے - یعنی تعدیہ داخل اور قواطع سمیاتیات  
و تصدیخوں ، اور بس - خرائدم خورد بینی (Microscopic Examination  
of Germs) کا نظریہ ( جو اب ہی الجمیعت مشاہدہ و استقراء تک  
پہنچ چکا ہے ) اطباء مشرق کدلیے گونا گونا گونا گونے لیکر عرباء مشرق  
کدلیے بنا نہیں ہے ، اور بہر حال کچھ بھی ہو ، اس سے نفس مریض و علاج  
پر کوئی اثر نہیں پڑتا - طرف و مسائل برپہ توڑے - اسی طرح اگر  
حیچک کی طرح تمام امراض خبیثہ و سمیہ کدلیے بھی تیکہ کی ایوان  
میں کامیابی ہو جائے ( جسکا تجربہ شاید امریکہ میں قریب مکمل ہے )  
حب بھی اصول و قواعد میں بر اثر نہیں ہو سکتا -

اور یہاں یہ نکتہ بھی پیش نظر رہے کہ انسانی معارف کے عدم سے  
حقیقت معدوم نہیں ہو جاسکتی - اگر کسی دوا کا خاصہ انوکھ واری و اس  
بطور سے پہلے لوگوں کو معلوم نہ تھا تو اس کے یہ معنی نہیں کہ دنیا میں اس  
سے پہلے وہ دوا موجود بھی نہ تھی - گزشتہ ہمیشہ سے موجود ، اور جب سے  
موجود ، اسی وقت سے نافع نہی - یہ دوسری بات ہے کہ اسکا خاصہ تمہیں  
کل معلوم ہوا -

بہر حال یہی مثال دہندہ امراض معدویہ ارقیدیل سکوک و شبہات و انکار  
و حوروں اور ان کے علاج کی بھی ہے - شک و شبہ و انکار کا مرض ایک ہی  
ہے اور اسکا علاج بھی ایک ہی ہے - ہمیشہ سے یکساں مرض ، اور ہمیشہ  
سے یکساں علاج - یہ بات نہیں ہے کہ معلومات و مکشوفات کے بدلے سے  
وہ بھی بدل جائے - علوم و دیمہ و حدیدہ کی تقسیم بھی اس بارے میں یکسر  
غیر موثر ہے - بلاشبہ انسان کی سمجھ کی بے راہی اور نظر کی کھلی اور  
عقل کی خامی معلومات و مکشوفات عقلمند سے بھی فی زعمہ مدد دینی  
ہے ، اور اسی کے مطابق شک و شبہ کا رنگ و نقشہ درست کرتی ہے ،  
لیکن نفس شبہات کی بنیاد علوم و فلسفہ نہیں ہیں کہ انکی مزید توسیع

لی ہذا الاساطیر الاولی ( افعال ) اور داعیہ حق کی صدا بھی برابر  
 ہی رہی سمیعتموها انتم و انانکم ( یوسف ) اور انہم العوا آداء ہم صلیس -  
 ہم علی آثارہم یہرعون رلقہ مل فہلم اکثر الاولی ( صافات ) علی  
 سہات و انکار کی گمراہی کا ظہور خارج سے نہیں ہوتا ، بلکہ وہ ایک عارضہ  
 طبیعت ہے ملخصہ عراض آخری رسنی ہے اور چونکہ طبیعت کی استعداد  
 اکتساب عراض میں یکساں اور عمر مدد ملے اسلیے نفس عارضہ بھی اپنی  
 کدورت میں نکساں و عمر مدد اگرچہ کمیت میں بڑھنا گھٹنا جاری رہتا ہے  
 جسمانی بیماریوں کی مثال سامنے لاؤ تو مطلب زیادہ صاف ہو جائیگا کہ چونکہ  
 سنۃ اللہ کا رخائۃ ہستی کی ہر ساج کھلے ایک ہی ہے جس وقت سے  
 انسان اور انسان کی اصلی و نظری بلندیستی موجود ہے ، اسکی بعد ہی سے  
 عارضی بیماری کا بھی وجود شروع ہو گیا ہے - اور معلوم ہے کہ بیماریوں کے  
 اسام و حرکات میں برابر برمی ہوئی گئی حتیٰ کہ بعض بیماریوں کی  
 نسبت انسان کے فاصلہ کنا کہیلے نہ نہیں ، لکن چونکہ وہ عارضہ  
 طبیعت ہے ، اور سب اسکا اکتساب و افعال طبیعت ، و زوال اعتدال  
 احاطہ ، وضع مواء داعیہ داخلہ و غیر ذلک ، اسلیے ایسا ہو سکتا ہے کہ  
 اور نہ ہو سکتا ہے کہ زمانے کے بدلنے سے بیماری بھی بدل گئی ہو ، اور مثلاً حمی  
 دہری یا صفرائی تقراط کے عہد میں حسطرح کا ہوا کرنا تھا ، بعد کے زمانے  
 میں اس طرح کا نہرنا ہو ؟ بخارج کبھی آئیگا ، ایسا ہی ہوا حدسا  
 ہمسہ بیماریاں بخارج کرنا ہے حواء تقراط کا زمانہ ہو ، حواء شمع کا ،  
 اور حواء ہمارے عہد کے حادی الملک کا اگر ایسا ہو تو دہر علم طب کی  
 ساری تصدیقات بخار ہو جائے اور ہر نئے برس کھلے نئے طب کی ضرورت  
 ہو تمام اطباء سن کے اتفاق کنا کہ مرض سفلس میں ہل نہ تھا - نور  
 سے آیا اسی لیے عربی میں اسکا نام " داء الاورنج " اور فارسی و ترکی  
 میں " مرنگی " مشہور ہوا اور خود نور بھی کہتا ہے کہ یہ ہمارے ہاں  
 نہ تھا - بعض جرائر سے آنا معہذا اسکی اسباب و طرق تولید اور علاج  
 میں کرلی بھی نئی بات پیش نہ آئی رہی بات ہوئی حریطے سے فائزوں

ما ساء معہ لکھے ؟' 'اُدنی ایسا کرنا تو افسانہ لکھنا ہے۔ درود اسکا صریح نکتہ ہے۔  
 ہے ۔ یہی قرآن و حدیث پر اُنکو 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 میں مرقیہ لکھنا ہے ۔ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے

اصل یہ ہے کہ اللہ کے عطا کردہ نکتہ اور صریح نکتہ اور حدیث  
 اصحاب سرچشمہ خود لکھی حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث  
 حوالہ دیکھو کہ 'اُدنی ایسا کرنا تو افسانہ لکھنا ہے۔ درود اسکا صریح نکتہ ہے۔  
 امہ واحدہ' وہ ہے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 وعلم آدم انہ قد کذبوا' (تفسیر) 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 وہ ہے حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث اور حدیث  
 طرح دیکھو کہ 'اُدنی ایسا کرنا تو افسانہ لکھنا ہے۔ درود اسکا صریح نکتہ ہے۔  
 الا من بعد ما جاءہم' (تفسیر) 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 مَا رَحِمَ اللَّهُ نَجْوَیَ وَالَّذِیْ اَرْسَلْنَا نَحْنُ وَرَحْمَتُہِمْ وَرَحْمَتُہِمْ وَرَحْمَتُہِمْ  
 ام ۔ (شوری) 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 یکساں رہا ہے ۔ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 ایک ہی صورت 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 ایک ہی طرح کی آوازوں اور دواؤں میں ہمیشہ ہوا رہا ۔ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 حکیم نے جانتا اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے ۔ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 (مؤمنون) اور 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 اور سلسلہ انکار و صلاہ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 طرح پہلے سلسلے کی سرکاری ہمیشہ ایسی ہی رہی جیسی دینی کتب  
 نہیں 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 رہیں ۔ اگر ہمیشہ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 ابلدس شک و انکار کا جواب دہی ایک ہی رہا ۔ 'اور بھی' سے 'اور بھی' سے  
 (مؤمنون) کل کذب الرسل محقق و عید (فی) عیالائیم میں رسول الا کذبوا  
 بہ دستہ زون (یاسین) اسی لئے منکرین حق ہمیشہ یہی کہتے رہے

اس کلمہ میں بھی سچ کے ساتھ جھوٹ مل گیا ہے اور اس بارے میں مدعا خدال دوسرا ہے جس یہ جو کچھ کہا گیا وہ کچھ تو اس بنا پر تھا کہ ہر گز کے سامنے آسکے نفاٹس کا پیش کرنا ضروری ہے ' اور پھر اس علوہ و اعراق اور انہماک واستعراق کی بنا پر کہ معقولات قدیمہ جو کبھی آلاب کا حکم رکھتے تھے ' اب مقصود بالذات ہو گئے ہیں ۔

## فصل

ساتھ ستر برس سے لوگوں نے سرور مچا رکھا ہے کہ علوم جدیدہ ! علوم جدیدہ ! اور اسلئے علم کلام حداثہ ! علم کلام جدید ! یعنی جس طرح الحاد جلی کی صورت بدلی ہے ' اسی طرح الحاد خفی کا حوالہ بھی بدلا جائے ' اور جب ایک ملکہ وائس آگیا ہے تو دوسرے ملکہوں کو بھی کیوں نہ جگادیا جائے ؟ حالانکہ اس بارے میں قدیم وجدد کی تفریق کرنا ہی سہ سے غلط ہے اور ایسی غلطی حرم مدھا علطوں کو اپنے دامن میں رکھتی ہے قطع نظر اسکے کہ سائنس مذہب سے سرور دیکار ہے نا فلسفہ ؟ اور قطع نظر اسکے کہ موجودہ عہد کے مذاہب فلسفہ در جدید و حداثہ کا اطلاق اصلاً کہانتک درست ہے ؟ اگر " علوم حداثہ " کی ترکیب کو علی الاطلاق صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے ' جب بھی اس سے یہ قلم نہیں آتا کہ سرعۃ الہی کے حقا و دماغ کے دھبے ہتھار بیکار ہو گئے سب سے پہلی غلطی اس بارے میں یہ ہوئی کہ عارم سمارہ کے برخلاف شکوک و شبہات کا اصل مدعا لوگوں کے معلوم نہیں کیا ' اور نہ کبھی اسکی کوشش کی کہ علوم و دعویٰ انداء کے خلاف انسانی شکوک و شبہات و اعتراضات کو جو مختلف زمانوں میں ظاہر ہوتے رہے ہیں اور ہو رہے ہیں ' اصرافاً نکجا کریں ' اور یہ طریق قواعد و جوامع مضبوط کر کے دیکھیں کہ اس زانیہ میں کونسی بنا ہم بھی اُنہما نظر آتا ہے یا وہی اساعلیٰ آسار ہم مقتدوں

محنتسب داند کہ حافظ مہی خورد  
راضف ملک سلمان نذرہم !

بلکہ سچ دودھیے تو ایک لحاظ سے آب ہر من رحہ رہ فضیلت رکھتے ہوں۔  
آب کے آئمہ و پبشوا فلاسفہ یونان ہیں جنکا قدم دھندلے ضالہ سے آگے  
نہ بڑھا۔ انکے معدودان علم فلاسفہ دور ہوں جنہوں نے دہر حال دنیا کے  
آگے تجربہ و اسنعاء اور کشفیات عملیہ کا دروازہ کھولا۔ ان میں کا ایک لڑکا  
جو اسکول کی بائچوس کلاس میں سائنس اور طبعیات کی ریڈر پڑھتا ہے  
شاید آپکے مدارس کے ان منہوں سے زیادہ صحیح راہ پر ہے جو صدرا اور  
شمس بارعہ سے بھی آگے بڑھ چکے ہوں۔ اللہ یہ ضرور ہے کہ آپ صاحبوں  
میں مترجمین و ناقلین عرب تھے جنہوں نے یونانات کو عربی کا حامی پہنا کر  
مقدس بنا دیا۔ اور معزلہ و اخوان الصفا و عدرہم پیدا ہو گئے جنہوں نے مصطلحات  
و عبارات یونانات کو علوم دینیہ میں امتزاج و خلط کیمنائی کے ساتھ ملا دیا۔  
لیکن ان بیچاروں کو یہ اتفاقات اب تک نصب نہیں ہوئے۔ معاملہ  
سرسید مرحوم اور انکے خوشہ خندان غیر معترف و مقلدین غیر مقرر  
با مجتہدین فی المذہب سے آگے نہیں بڑھا ہے۔ اگر ان میں نہی کوئی  
اس مذہب کا آدمی نکل آنا تو آپ دیکھتے کہ انکے مباحث خاصہ آپکے  
امور عامہ سے تو ضرور تار پھٹ جائے :

ترسم کہ صرفہ نہ برد رور نارخواست  
نان حلال شبنخ ر آب حرام ما !

کم سے کم آپ حصرات کو تو اس معاملہ میں خاموش ہی رہنا چاہیے ۔

محنتسب چون مہی خورد معدور دارد هست را !

اور یہ جو کچھ کہا تو معلوم رہے کہ میں ان لوگوں میں نہیں ہوں جنہوں نے  
معقولات قدیمہ کے یکقلم بیکار ہوئے کا ایک شور مچا رکھا ہے، اور  
اصلاح نصاب تعلیم کا نہ مطلب سمجھتے ہیں کہ اس تمام دفتو کو بالکل  
”عرق مٹے ناب“ کر دیا جائے، کیونکہ اس عہد کے ہر کلمہ اصلاح کی طرح

و مصعب عرفاء طرق و حقیقت سنا سناں تارے بند و بفکر کی بوندی ملی ہے  
 اور بحکم والدین حامد را مدنا لنهد یلهم سنلنا ( علقندوب ) حق بعلیے کے الے  
 قلوب کو انوار کتاب و سنہ کے اکتساب و استنارة کیلئے مجلی و مرکبی  
 بردنا ہے ، اور انکا آئندہ استعداد زنگ و کثامت جہل و حجاب و طلب  
 محبت زہارت دنیوی و دوال نعسانیدہ مانعہ وصول الی الحق ہے بلکی  
 پاک و صاف ہے اور اگر ایسا نہیں ہے تو اس مقام پر کنا مروت ؟ علم  
 و حقیقت کے کسی گروے میں بھی امید مہم و بوع مدول نہیں

خلق الله للعزرب رجاءاً

و رجاءاً لقصة و برد

بلکہ حق یہ ہے کہ اس تارے میں آئیے خطاب یکسر صناع وقت و نقلم  
 اتلاف نفائس و جواهر ہے

مئے معانہ کہ از درد شور و شو صاوس

بہ محتسب نہ دہی قطرہ کہ اسراف ست

سنہ ۱۹۱۱ میں مولانا سلی مرحوم رقب علی الاولاد کیلئے علماء کا  
 انگ و ند لیچار ہے یہ ' اور اسی عرص سے کلکتہ میں معیم بیہ علماء و ند  
 میں سے انگ برگ کہ درس و نظر معقولات کے لحاظ سے آکل مخصوص  
 امتنازی درجہ رکھتے ہیں ' انگ دس اسی لب و لہجہ میں حواں برگیں  
 کیلئے مخصوص ہے ' آکل کے انگریزی حواں معلوم یافتہ استعاص کی مدد سے  
 سے بخبری اور العاد و بے بندی کی سکایت کرتے لگے میں نے کہا کہ  
 سکات کم ار کم آب لوگوں کی زبانی تو اچھی نہیں معلوم ہوئی مدرے  
 حدل میں تو آپ اور رہ ' دونوں ایک ہی طور کے سرحتہ اور انگ بھی  
 مسرت و مسلک کے درمختلف مظاہر ہیں زیادہ سے زیادہ کہ آنکی  
 قدامت و ازیقہ کی رعایت کرتے ہوئے انکو انکا جھوٹا بھالی کہا جائے -  
 آب برتافوں کے حلقہ گوش ' وہ تورب کے ترستل مراں و ستہ سے آب بھی  
 برد و مہر و رہ بھی کے خدر و نفور

اور ہر معرکہ و میدان میں یہی جماعت مصداقِ اصل ہے ” لا تضرہم من خالعم حنی یتبی امر اللہ و ہم غالبون “ کہی ہے ۔ کما قال ابن المدائنی ہم اهل الحدیث ۔ اور بحکم و ان جدنا لهم العالون ( صافات ) اسے کا پر حم مدح و اقبال و لواء عز و حلال حند الہی میں محسوب اور حزب اللہ المعلقون میں محشور و معدن ہے ۔ یہاں بھی تم ہرگز ہرگز نہ پاؤ گے کہ اصحابِ علوم جدل و خلاف و رائے و قیاس و مشغولدن نوادانات و مفلدین فلاسفہ و متکلمین معرکہ عقل و نفل و ملحدہ مادہ و سماریہ میں کامیابی کا ایک قدم بھی آگے بڑھاسکے ۔ نا ایک دل کے شک اور ایک دماغ کے الحاد کو بھی دور کرسکیں ۔ صرف اصحابِ حدیث و سندہ ہی کے ہاتھ آجنگ ہر میدان رہا ہے اور سبحان اللہ سعادتہ فیضانِ بدوہ و برکات اندساب کتاب و سنۃ کہ آج بھی منج و نصرۃ اُنرنگی تو انہی کے عساکر حق و قشونِ ہدایہ پر ۔ اگرچہ حسب فرمانِ ندوی ” قوم صالحون “ قبل فی ناس سوء کثیر “ رواہ احمد و الطبرانی مرفوعاً اُنکی تعداد سب سے کم ، اور بوحہ ظہور معنی عربہ ثاندہ اُنکی جماعت نہ صرف معلوب بلکہ بطاغر معفون و کالمعدوم نظر آتی ہو ۔ فہم اقلون عدداً و اعطاءوں عند اللہ قدرا ۔ پھر کہتا ہوں کہ یہ بات اگرچہ تمہارے کاروں کیلئے بالکل لمبی اور بہت ہی بے حس و انگیز ہوگی مگر نا رکھو کہ تمام طوائف متکلمین فلاسفہ قدیمہ کے مقابلے میں بھی ناظم رہے یہ اور آج نام بہاد فلسفہ حدیث کے مقابلے میں بھی اسی طرح ناظم رہے گی ۔ اسوقت بھی صرف اصحابِ حدیث و طریقی سلف ہی کامیاب و منصور ہوئے تھے اور آج بھی اس میدان میں باری انہی کے ہاتھ ہے ۔ وقہار و متکامین میں سے آحتک کوئی اس میدان کا مرد نہیں آتا :

کامل اس فرقہ رہا ہے انہما نہ کوئی

انہما ہوئے تو یہی زنداں قلعہ خوار ہوئے

انہما اس حقیقت کو صرف دھبی لوگ سمجھتے تھے

انہما دریا و بحر و تہ و زمیں کشمی مخالف قبول و قول کے حصہ

خوار سے انہما ہوئے حکومت و راجہ رسدہ انہما ۔ اور انہما دریا و بحر

مقابلہ کیا، اور انکے تمام طلسمات و ہنر و طوں اور کار خالجات عقل و مدلس کی سحر نمائشیں اور سعددہ ساریوں کو بحکم لا تعلم السحر حدث اتی (طہ) صوب انک ہی عصاے تعان آسائے کتاب و سنۃ سے فاذا ہی بلعب ما یافکون (اعراب) کی طرح باطل اور درہم و برہم گردنا مع انہم لم یکنوا تعلمین سداً من المنطق والعلماء ولا یعرفون الکلام و طرق الجدول و مقدمات المصروعة و مصطلحات القوم

انہاء موسیٰ والعی العصا

بعد بطل السحر و الساحر ا

علیٰ الضمیر جس ارباب نظر نے صوب حصرات آئمہ اربعہ ہی کے مناظر اب مسئلہ اور آئمہ اہل بیت کرم علی الضمیر حصرت امام باقر و امام جعفر الصادق علیہما و علیٰ انانہما واجدادہما الصلوٰۃ والسلام کی احادیث مفصلہ حکمیہ بمعانکہ مسکنیں ملاحظہ و رنداقہ مطالعہ کی ہنں، حالکا گہر رحی و نوب کا گہر اور جبہ دربارہ ناب مدینہ علم اور جتنکے اطفال و احداث تک علم بدوت و فدصال عترۃ رسالت کی گردن میں برورش پالے آئے یہ رہ بہلا آجکل کے غلغلۃ العباد کو کب خاطر میں لاسکتے ہیں اور محض خدشات و طوں کا تعرض و بلعب اور درستاراں اڑھام رید و عمر کی رناں کچ مع ریباں بلعب کب انکی حلالۃ عالم کی خسروی اور سلطانی یعنی کی قہر ماندۃ کو مرعوب و مستغیر کر سکتا ہے؟ انکے سامنے یہ تمام طلسمات و عملہ حواب بریساں اور سراب از دور نمایاں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے

نور اس دام بر مخرج دگر نہ

کہ علما را نلدست آسانہ

غرضکہ مرحورہ عہد کی مادۃ و معرلات کے مقابلے میں یہی صوب اصحاب حدیث و سنۃ و حاملین عارم حالۃ و ماثور سلف ہی کی جماعت رہ طائعہ منصورہ ہے جسکے لئے کسی طرح کا بیم و ہراس نہیں مرحل میں اور ہر مقابل و ہر اسلحہ کے سامنے رہ مظہر و منصور ہے

مگر علوم سماویہ و معلومات انسانیہ کی باہمی آریزش کا مقام اب بھی تہیک تہیک ویسا ہی ( یعنی باعتبار کفایت ) ارر آتا ہی ( یعنی باعتبار کمیت ) ہے ؟ جیسا کہ ہمیشہ نہا - اُسے کوئی تبدیلی نہیں ہوئی اور نہ ہو سکتی ہے - آج قرآن و عارم ابداء کرام کے خلاف کوئی ایک چھوٹی سی چھوٹی نات بھی ایسی نہیں کہی جاتی اور نہیں کہی جاسکتی ' جو اصولاً پہلے نہیں کہی جاچکی ہو ، بلکہ عدن قرآن حکیم کے نزول اور اسکے ۲۳ سالہ رمائے میں نہ کہی گئی ہو اور خود قرآن و سدة کے اسکا جواب نہ دیدیا ہو - اور اگر اسکے بعد کے عہد شبروع علوم دحلہ و عمیہ و تراحم کتب مذاہب مدرستہ یونانہ و ایرانبہ و ملاحدہ و مادیہ عہد عباسیہ اور اُنکے اتداع اور ربڑہ حینوں کے اعذراضات و شہات کے دفاتر و مقالات بھی مالا لیسے حائس ' تو بلا خوف و نہا کہا جاسکتا ہے کہ نہ محض اصولاً ، بلکہ فرعاً و انعزاداً بھی آحتک کوئی نہا علمی شہہ رحی و نذیل اور قرآن و شریعة کے خلاف پیدا نہیں ہو سکا ، اور کوئی نات ایسی نہیں کہی گئی جو آحل کے مشککین و معکوبین لا ادریئدن کے شکرہ صلائے و بطالہ کے مورث اعلیٰ قرون ماضیہ میں نہ کہہ چکے ہوں - ولقد صدق اللہ فدا قال : بل قالوا مثل ما قال الاولون - قالوا ادا متنا وکنا ترانا و عظاماً ، انا لمبعثون ؟ لقد وعدنا نحن و اباؤنا هدا من قبل ، ان هدا الا اساطیر الاولین ( مؤمنوں ) ا یعد کم انکم ادا منم و کدتم براً باً و عظاماً انکم معکوحون ؟ ہدات ! ہدات ! بما نوعدن ان هی الا حنا الدنا نموت و نکنا و ما نحن بمبعوثین ( اصلاً ) اور خود قرآن حکم و حکمة نبوہ کے اپنے ادلہ نبوہ و حجج نالغہ سے اُنکے تمام رخرف القول اور مداع عرور کا بلکل قلع و قمع نہ کردیا ہو - بعدیکہ فاصبحوا فی دیار ہم جائمن کال لم یعدوا فبها ( ہوں ) اور جعلہا ہم احادیث ( مؤمنوں ) اسی بنا پر تمام علماء ناعین ، و آئمة اهل لدت طاہرین ، و عموم اعلام سلف ، و آئمة اهل سدة کے ہمیشہ ملاحدہ و مشککین کے ہر طرح کے اعراضات ایرادات کا محض ادلہ کذاب و سدة کی حکمت فاہرہ سے فاتحانہ

مل کھا ہو، اور جس کسی نے قطع طریق میں اپنے ہر رغلما کو خرد  
کم کردہ راہ و عمل ناحقہ بلصص بسکنتات و دوسوس شہات پایا ہو،  
آئے اور آئمہ حدیث و اثر کے معارف و براہیں حالہ کتاب و سنہ کا مطالعہ  
کریے اور دیکھے کہ اقوال و حالات مندرجہ صدر کی سچائی اب بھی کیسی  
کہری اور عمر مندل ہے ؟ اور سرچشمہ یقین و حکمت حاملین علوم  
نبویہ ہیں، یا مغلدیں و عدۃ الطواغیت یوں و رنگ ؟ وما یستوی الاعمی  
والنصر، ولا الظلمات ولا النور، ولا الظل ولا العرور، وما یستوی الاحد  
ولا الاموات ان الله یسمع من یشاء - وما الت تسمع من می القنورا  
(فاطر اور الزمر)

ستعلم لللی ای دین ندا نلت

رای عریم می التقامی غریما ؟

نامی رہا معاملہ یورپ کے فلسفہ حدیثہ، اور مذاہب حاضر، ما دیث  
لا اندلیں، اور عموم نتائج علوم بحریہ حالیہ و خلاف علم سمارہ علی الظاہر،  
اور وہ سب کچھ حر الکلی بنا پر سمجھا اور کہا جا رہا ہے، سوارل بولگوں کو  
معلوم نہیں کہ معلومات و سمات علوم مادہ اور طرق و مذاہب و فلسفہ  
اور تقسم و تعدد معقولات میں گروے شمار حریف نگی ہم ہوگی ہوں،

[ بعدہ نثر صفحہ ۲۲ ]

مقام دتق لا یعلم سرہ الا الراستخون فی العلم و عارفون لاسرار السریہ و حکمہ  
آس حدیث میں فتنہ شہات کی حر دی گئی ہے جو نوع انسانی کلمے  
ہ شہہ ہلاکت و حصران سب سے ہوا دریغ رہا ہے - شیطانی کے پاس  
آس سے زمانہ مار کر اور کے خطا کر لی ہتار نہیں حسا کہ حصہ عکشہ والی  
روایت میں ہے مرمانا اس امت کے لوگ بھی برابر سکوک و شہات  
تکلیف رہ گئے، اور لا حامل حوں و حرا اور کدوں اور کنا سے نار نہ آئنگے  
ہاں تک کہ خرد اللہ تعالیٰ کی داب و معاب میں بھی رد و کد شروع  
کردے، اور معاملہ جدال فی اللہ بغیر علم سے العاد و انکار تک پہنچ کر  
رہنا فصلی اللہ علی الصادق المصدوق الذی لا یختر عن شی الا ربانی  
مسل فلنق الصبح !



رنادہ ہیں ، اور نا وجود علماء دولۃ اور سلاطین و حکام عہد کی شدید مخالفوں کے آج کتب فروشوں کے جنوروں ترسب سے رنادہ مانگ لیں کی ہے ! شیعہ اس یوسف مرعی لکھتے ہیں کہ سلاطین مصر و شام کے سناح جب بس رنجد کی طرف جاتے ہیں تو بہترین تحفہ جو اسے اعلیٰ علم طلب کرتے ہیں ، امام موصوف کی مولعات ہیں : انکی زندگی ہی میں یہ حال ہوا کہ تیرے تیرے اکابر اعظم علم آئمہ سلف کی کتابیں فروخت کر ڈالتے تاکہ مولعات اس بدمعہ خرید سکیں قاضی الغضاۃ سام شیعہ شہاب الدین ملککاری السامعی ( حروفہ الشام کے لعب سے مسہور ہوئے اور امام ابو العباس اس جہی کے شروح روایت میں سے ہیں۔ کما ذکر فی المعجم ) انہوں نے امام نزاری کی شرح مسلم فروخت کر دی اور اسکی قیمت سے امام موصوف کی الرد علی النصارى ( جواب چار جلدوں میں چھپ گئی ہے ) خرید کی ۔ ایک شخص نے اسے اعتراض کیا کہ شرح مسلم دیگر اس بدمعہ کی کتاب خریدتے ہو؟ تو کہا مدرسے پاس شرح مذکور کے دو نسخہ ہے انک فروخت کر دیا ۔ لکن اگر انک ہی نسخہ ہونا حب بھی مصنفات اس بدمعہ کیلئے نہ نامل فروخت کر دیتا کہونکہ ” ما می شرح مسلم اعرنفہ ” و ما می مولعاتہ انا محتاج الہ ” ( کذا نقل علہ فی الرد الزائر ) میں کہتا ہوں یہ بات آج بھی رسی ہی سعی اور کھری ہے جیسی اُسوقت بھی ، اور سچائی کی ترکہ بھی ہے کہ نہ تو کسوتوں کا بدلا حانا اُسکے لئے مضر ہے اور نہ زمانے کا بدلا حانا اُسکے کھرے میں سک تال

[ ۱۹۹ء نمبر ۱۹۹ ]

ختم کی ہو اور اگرچہ تمام دنیا والوں نے اُسکی بے حد و مخالفت کیا ہے انکا کرنا ہو اور تمام روے میں کے دانشمندیوں نے اُسکی عظمت کو حکمت دینے کیلئے انکی کمزوری ناندہائی ہوں ولقد احسن القائل

در سالیں کاسے رندیاں بخوار می مذکور شد

کس حرفت خد صبا جام جہاں میں کردہ اند

قدسوں کے پھر آئند از حرم کاس الکرام

اس نظار میں کہ ناساں مسکس کردہ اند

برس بعد حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ میں نے شمار کیا تو مشہور مولفات ابن تیمیہ علاوہ تفسیر القرآن کے چار ہزار صفحوں سے

بقیہ دہت صفحہ ۱۹۹

جاری نہا - پس انہی لوگوں نے امام موصوف کی خدروفات سنکر نماز جنازہ پڑھی ہوگی - اور یہ جو لکھا ہے کہ : ”نودی باقسی الصین“ تو اس سے مقصود اندرون چین کی رہی نوآبادی ہوگی جو موجودہ شہر بیکن کے قریب ابن بطوطہ کو ملی تھی - اور پھر عور کر کہ یہی وہ خصائص مقام عزیمۃ دعوۃ اور وراثۃ مقام و رفعا لک دکر کے ہیں جن میں آدروں کا کوئی حصہ نہیں ہوتا اگرچہ بظاہر کتنا ہی پایہ بلند رکھتے ہوں - خود امام موصوف نو قید خانے کی کوٹھری میں محسوس و مظلوم انتقال کرتے ہیں ، لیکن انکے لیے نماز جنازہ چین میں پڑھی جاتی ہے ! اور انکی زندگی ہی میں ترجمان القرآن و السنۃ ہونے کی شہرت کا یہ عالم ہوتا ہے کہ چین کی دیواروں سے جا تکراتی ہے اور پکارے والا پکارتا ہے ”الصلوۃ علی ترجمان القرآن !“ حافظ برزالی لکھتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل کے بعد اور کسی کے جنازہ پر خلق اللہ کا اسقدر اجماع نہیں ہوا اور نہ اتنی نمازیں پڑھی گئیں جسقدر امام ابن تیمیہ کے جنازہ پر - حالانکہ انکا جنازہ قید خانے سے نکلا - اور خلیفۃ متوکل امام احمد کا معتقد تھا ، مگر سلطان عہد ابن تیمیہ کا مخالف - رکان یوما مشہودا - حب حنارہ اُٹھا اور اندوہ کا یہ حال ہوا کہ صرف عورتوں کی تعداد پندرہ ہزار سے زیادہ اندازہ کی گئی تو ایک شخص نے مبارک مسجد سے ندا دی : ہکذا یكون جناز اهل السنۃ ! سبحان اللہ ، یہ ہے مقام وراثۃ تامۃ ندوۃ کا ! دمشق میں صدا اُٹھی : ہکذا یكون جناز اهل السنۃ ! اور چدن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کی زبان سے اے اختیار نکلوا دیا : الصلوۃ علی ترجمان القرآن ! یعنی انکی تمام حیات علم و عمل کا خلاصہ قرآن و سنۃ تھا ، تو بحکم حدیث صحاح ”انتم شہداء اللہ فی الارص“ اللہ نے انسانوں کی ربانی جو کچھ کہلوا یا ، اس میں بھی آور کوئی وصف نہ نہا - صرف اسی بات کی شہادت تھی کہ سدہ کا اہل اور قرآن کا ترجمان و سہر ہے ! یہی چیز ہے کہ انکے ترے ترے معاصرین کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ نہیں ملی تھی ، اور ہمیشہ صرف مجدد العصر ہی کے حصے میں آتی ہے - اگرچہ قید خانے میں اُس نے زندگی بسر کی ہو یا سولی کے تلخے پر

حالت سخت متخدرش ہوگئی اور اپنے ایمان و یقین کی طرف سے  
 حرب پیدا ہوگیا کہ کہیں مسیخ و انکار کی گمراہی میں درج نہ جائے  
 لہٰذا جب اللہ نے اسرا حسان کنا اور امام اس ندیمہ کے مرقعات کے مطالعہ  
 کی برفیق بخشی تو انکی ہر بات عمل سلم کے مطابق نالی اور وہ تمام درجے  
 شک و شبہ کے ہٹ گئے جو مکمل کی قیل و قال نے انکی بصیرت پر  
 ڈال دیے تھے اگر کسی شخص کو اس بات کی صحت میں شک ہو تو  
 امام موصوف کی مرقعات آج بھی موجود ہیں۔ حسد و تعصب سے حالی ہو کر  
 انکا مطالعہ کرے۔ ہم کہتے ہیں کہ واللہ وہ حق و یقین اور طمانینہ قلب  
 کو پانچا اور دلائل واضحہ و براہین مطلقہ کا عروۃ الوثقیٰ اُسے ہاتھوں میں  
 ہوگا انہی خود امام موصوف کی زندگی ہی میں انکی مصنوعات کے  
 اس حاصہ کی شہرت یہاں تک عالمگیر ہو چکی تھی کہ مصر و شام و عراق  
 کے کتب مرورش آئمہ سلف کی کتابوں سے زیادہ انکی مصنوعات کے نسخے  
 رکھتے تھے انکی زندگی ہی میں انکی مصنوعات سناح و نوآباد عربی کے ذریعہ  
 ہیں تک پہنچ چکی تھیں (۱) انکی وفات سے تقریباً پچاس ساٹھ

---

(۱) حافظ اس رحمت طبعات میں لکھتے ہیں ”صلی علیہ وسلم صلاۃ العالم  
 فی الغائب بلاد الاسلام القرینۃ والبعثۃ حتی فی الیمس والصلی۔  
 واحتر المسامروں اُنہ نردی نامی الصلی للصلا علیہ يوم جمعة الصلاة  
 علی رحمان العراں !“ یعنی امام اس ندیمہ نے حب وفات نالی تو اکثر  
 بلاد اسلام میں انکے لئے نماز حظارہ عالم نبوی گئی، حتیٰ کہ یمن اور چین  
 میں اور سیاحوں کی زبانی معلوم ہوا کہ جس کے نہایت بعید گوشوں  
 میں جمعہ کے دن مناسی کر کے والے کے پکارا ”رحمان العراں کذلکے نماز  
 حظارہ نبوی جالگئی!“ امام موصوف کی وفات سے ساٹھ ستر برس بعد  
 اس طور پر جس کا سفر کنا ہوا۔ آنکر موجودہ شہر بیکن کے قرب قنابل  
 عرب و تہرا اہل اسلام کی ایک بہت بڑی برآبادی ملی تھی جس میں مقہار  
 متعدس و اصحاب درس و تدریس موجود تھے شیعہ و اہل السنن محدث  
 نے انکی دعوت کی۔ اسے علاوہ عام دنار جس میں بھی ہر جگہ عرب اور  
 نور مسلم یہودان کلتر موجود تھے اور بلاد عربہ سے آمد و رفت کا سلسلہ برابر

شیخ سراج الدین ابو حفص البزار بغدادی اُس عہد کے مشاہیر اعلام و جامعین فقہ و حدیث میں سے ہیں۔ انہوں نے امام ابن ندیمہ کے حالات و مناقب میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے ”الاعلام العلیہ فی مناقب الامام بن تیمیہ“ رسالہ مذکور میں لکھتے ہیں ”حدثني غير واحد من العلماء الفضلاء، الذين خاضوا في اقوال المتكلمين ليسر جمعوا منها الصواب، ان كلا منهم لم يزل حائراً في تجاذب اقوال الاصوليين و معقولانهم، و انه لم يستقر في قلبه منها قول و لم يبن له من مضمونها حق، بل رآها كلها موقعة في الحيرة و الضليل، و انه كان خائفاً على نفسه من الوقوع بسببها في التشكيك، حتى من الله عليه بمطالعة مؤلفات هذا الامام، و ما ارده من النقليات و العقليات في هذا النظام، و ما هو الا ان وقف عليها فراها موافقة للعقل السليم، فانجلا عنه ما كان قد غشيت من اقوال المتكلمين“

قریب قریب ایسی ہی شہادت حافظ جمال الدین عقبلی السمری نے ”الحمیة الاسلامیة فی الانتصار لمذهب بن تیمیہ“ میں دی ہے کہ اُس عہد کے ائمہ کبار میں معدود اور مسند العصر و شیخ الزمان نے، اور اتنا اور زیادہ کیا ہے : ”و من اراد اختبار صحة ما قلده فليقف بعين الانصاف، العروة عن الحسد و الانحراف، ان شاء على مختصراته ( ای مختصرات ابن تیمیہ ) فی هذا الشأن - كشرح الاصفهانيه و نحوها، و ان شاء على مطولاته - كتخلص النليس من ناسيس النقيس و كتاب العقل و النفل و منهج الاستقامة و الاعتدال، فانه والله يظفر بالحق و النيان، و يستمسك بارصع برهان“ الحج - حاصل دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ ہم سے متعدد علماء و افاضل نے ذکر کیا کہ انہوں نے متکلمین کے اقوال و مقالات میں غور و خوض کیا تھا، تاکہ حق و صواب معلوم کریں، لیکن ان میں سے ہر شخص کا یہ حال ہوا کہ جس قدر اس میدان میں بڑھتا گیا، اتنی ہی زیادہ حیرانی و گمراہی سے اپنے تئیں نزدیک پایا۔ اور اناب کلام و اصول کے اقوال و عقلیات میں سے کوئی بات بھی ایسی نظر نہ آئی جو بیداد حق کو استوار کرتی اور دل کو اسپر اطمینان و قرار ملتا۔ حتیٰ کہ اُنکی

و ماثور سے اعراض کرنے کے "علیکم ہد العراں نما وجددم فیہ من حلال فاحلہ" الخ ہر سنۃ و أسوۃ حسنہ کے بندوں کی ناراضی سے انکے منہ پھیر دے اور ما اتاکم الرسول بعدہ اور حتیٰ یحکمکم ندما شہر بنہم اور "من اطاعنی فقد اطاع اللہ" کے لئے خطا ہتھیاروں سے انکا معاملہ کرے اور یہ جو فرمایا "و کم من قتل لاندلس و داحیہ" تو یہ بھی حقیقت ہے کہ کمال اتباع و نفعی میں السنۃ کی وجہ سے کس در معالجۃ نفوس و ندادی امام کی راہیں کھول دی جاتی ہیں اور وہ صرف ایک ہی نسخۃ شفاء کتاب رسدہ ہائے معنی لکھنماں بیہزاراں قلب و ناخوشاں روح کو دعوت شفاء دیتے ہیں یہی سر ہے کہ منجملہ اسماء و صفات فرآئندہ کے ایک اسم رمعی "السفاء" بھی قرار دانا کہ دل اور رعیوں کے سارے دکھوں کیلئے دھڑا کے اور کسی میں سفاء طماننۃ نہیں - سب خود مبتلا مرض ہیں

---

قل ہو لدنس آملا ہدی و سفاء و الذین لا یؤمنون فی أدالہم و قرر ہو علیہم عمن اوللک ینادون من مکان عدد ا (حم سجدہ) و نزل من العراں ما ہر شفاء و رحمۃ للمؤمنین و لا یزید الظالمین الا خساراً (اسری)

---

یا ابا الداس قد جاءکم موعظۃ من ربکم و سفاء لما فی الصدور (علیہا فی التوبہ او بولس) اور قلب و روح کی "طماننۃ" یعنی عدم اضطراب و سک صرف اسی کے پاس ہے الدن آمدا و نظمیں قلوبہم ذکر اللہ - الا ذکر اللہ لطمس العلوب (رعد) اور یہی وہ کمال مرتبۃ اعلیٰ ہے جو معبرہ لفظ "سکنتہ" بھی ہوا ہو الذی ازل السکنتۃ فی قلوب المؤمنین لندادوا ایماناً مع امانتہم (فتح) بس حسب شفاء و رسدۃ اطمینان و سکون قلب قرآن ہوا اور قرآن کی عملی تفسیر وجود صاحب قرآن "مراب شفاء بھی صرف انہی ہاتھوں سے مل سکتی ہے جس کے پاس اس نسخہ کا اصل علم و عمل ہوا اور وہ نہیں ہے مگر کتاب و سنۃ یہی معام امام اس بندہ کا تھا اور سلسلۃ الذہب بعدید و احیاء امت کے ہر حلقہ دعوت کا ہوا اور ہر کا

تعمکہ فعل الطوب المہرب ا

وہ وعظ جن میں خلیفہ بغداد حاضر ہوتا، اسی خطبہ سے شروع فرماتے۔  
 حجة الاسلام حافظ ابن قیم تو اس کے ایسے شیعہ ہوئے کہ اپنی اکثر کتابوں  
 کو اسی سے شروع کرتے ہیں۔ مثلاً معراج دار السعادة، و دباضة دویہ،  
 والصواعق المرسلہ، والصراط المستقیم وغیر ذلک۔ تو یہ مقبولیت  
 بلا وجہ نہیں ہے۔ اسی لیے ہے کہ اس خطبہ کے ہر جملہ میں انک  
 دفتر معارف پوشیدہ ہے۔ اراۓہم یہ کہ فرمایا ”شہب الحق قد رموہ“ تو  
 نہ رہی بات ہے جو حضرة عمر رضى اللہ عنہ نے فرمائی تھی ”رموہم بالسنہ“  
 (رواہ الدارمی) ارناب بدع و ہواء پر سدة کے تبر جلاؤ۔ اسکی روک کبلیے  
 انکے پاس کوئی قہال نہیں۔ اور اسی لیے اہل بدعہ کی ایک پہچان یہ  
 ہوئی کہ ہمیشہ قرآن کے نام کی آڑ پکڑینگے (کلمۃ حق ارید بہا الباطل) اور سدة

[ بقیہ دوت صفحہ ۱۹۴ ]

شروع کی تھی ناکہ البلاغ میں شائع ہو۔ اسی سلسلے میں اس نامہ  
 وصیت پر نظر پڑی اور اسکی جامعیت مع الایجاز کچھ ایسی دلنشیں  
 و دلپسند رافع ہوئی کہ بے اختیار شرح لکھنے پر خیال مائل ہوا۔ اثبات  
 حقہ طریق سلف، و طواہر نصوص کذاب و سدة، و فیصلۃ مختمة و متممة  
 مسئلۃ نعاص عقل و نقل، و انکشاف حقائق مسدورۃ عقائد اسلامہ کیلیے  
 اس سے بہتر محل اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ایک ثابت سے زیادہ  
 حصہ لکھا جا چکا اور کمپور ہو چکا تھا کہ حکومت دنگال نے نفی و احلاء کا حکم  
 جاری کیا اور صحیح رائچی حلا آنا پڑا۔ نہ شرح اور سیرۃ امام موصوف اگر مکمل  
 ہو گئی تو شاید اپنے موضوع میں ایک مخصوص چیز ہو۔ علی الخصوص موجودہ  
 عہد و سن و حسد میں کہ ”لعن آخر ہدۃ الامۃ اولہا“ کا معاملہ اپنے آخری  
 حد تک پہنچ چکا ہے، اور عرور بالعلم والعقل (کہ فی الاصل بدترین  
 جہل و بے عقلی و ریع نظر ہے) اور اہانت و تحقیر و تحمق و استہزاء بالسلف  
 کے جنون سے ہر تنک طرف سعادہ اور تہی دست بان فروش سرگران و حیرہ  
 دماغ ہے۔ بعدیکہ احداث و علمان وقت صحابۃ رسول و آئمۃ و تابعین کے  
 عقائد کو (کہ اعلم الناس واعقلہم علی وجہ الارض تے۔ انہم قلوباً و اعمہم علماً)  
 ایک طرح کی اہلناہ بنی اور بے وقوفانہ و نا فہمانہ اطاعت کیشی کہ دیکے تک  
 میں ناک نہیں رکھتے: کدرت کلمۃ تحرج من ادواہم ان یقولوا الا کذباً۔

حضرت امام اہل السنہ کا نہ خطبہ نہ مآتبہ نہ وجود ایجاز کچھ ایسا جامع و برہما کامل معصود جامع ہوا ہے کہ نئے نئے اکابر و اعلام کی زبانوں پر حرد بخود چڑھتا اور انہوں نے سارے خطبات و مواعظ اور عدل مطالع کو چھوڑ کر اسی چند متبرک جملوں پر اقتصار کر لیا۔ بظاہر نہ مقبولیت خطبات مانور و مطالع سہرا حلقہ راشدن کے بعد اور کسی امام و مصنف کے کلام کو نہیں ملی۔ و ہذا میں حقائق و صیغہ اللہ علیہ حافظ اس منہ اپنے اکثر خطبات اسی سے شروع کرتے حافظ اس چوری لا (کہ اُن لوگوں میں جس جنہوں نے خطبات و عطا و مجامع کو انک فی بلادنا) قاعدہ دہاکہ اپنے اکثر

[ بعد لوح صفحہ ۱۹۳ ]

بہیلیں عالی الخصوص معتزہ و مرحلہ کے عقائد اور بنارح فی الدن اور شروع مذاہب ثلاثہ و اتباع ثلاثہ سے ناب عقائد و علوم میں ایک عام اضطراب پیدا ہو گیا، اور امام مسدد بن مسر نے کہا اختلافات کی اس تاریکی میں راہ سلتہ تک پہنچنا ہم پر مشکل ہو گیا ہے ہمارے بعد اے والوں کیلئے اُس سے بھی زیادہ مشکلات ہو گئی۔ پھر حضرت امام احمد کو لکھا ”اكتب لي سنة النبي صلعم“ امام موصوف نے حب خط نبویا نہ بہت درے۔ فرمایا ”انا لله وانا اليه راجعون“ اے عمر ہذا النصري انه الحق في العلم ما عظيم و هو لا يهدي الى سنة النبي صلى الله عليه وسلم“ اس کے بعد نہ نامہ رحمت لکھ کر بھیجنا اور لکھا کہ طالبان طریق سنت کیلئے استقدر اس کرنا ہے۔ اس سے بڑھکر ہمارے معرومی آرکنا ہو سکتی ہے کہ متاخرین از اناب کلام ندرائے کی مصطلحات و مخترعات اور مقول و شروع ممرحہ مصطلحات و روایات نہ بعد میں دستور العمل نا بی حائس اور صلب صالح سے اس طرح معادل و اعراض ہو کہ امام اہل السنہ دل امام الدننا والدن کے اس برہما دس الخصاص اور عصارہ خلاصہ و معضہ کتاب و سنت کی لوگوں کو خنر سک نہر؟ حالانکہ نہ اُس فنا می الکذاب والسنہ کی بوقع وصفت ہے جس کا قول دہا ”ماکتسب حدیثاً عن النبي صلعم الا وقد عملت نہ“ میں نے کر لی حدیث نہیں لکھی مگر نہ کہ اسر عمل بھی کتا ہوا یعنی میں سنت کا علم مجرد نہیں ہوں۔ عمل بھی ہوں۔ و ہذا معنی الرواۃ الکاملہ والامامۃ فی الدن۔ گذشتہ سارج میں حصہ امام احمد کی ایک مختصر سترہ لکھی

على الناس ! يغفون عن دين الله تحريف الغالين وانتحال المبطلين و  
 تاريل الجاهلين ، الذين عفدوا الرية الدعة ، واطلقوا أعنة الفتنة ، مختلفين  
 في الكذاب ، ويقولون على الله وفي الله - تعالى الله عما نقول الظالمون  
 علواً كبداً “ انتهى ما نقله الحافظ ابن الكوزي في سبرته - يعني امت  
 محمدنه کا کوئی رمانہ نہیں جو اہل العلم کے بقایاء سے خالی ہو - بہ رہ  
 لوگ ہیں کہ بہتکے ہوؤں کو راہ ہدایت کی طرف بلائے ، اور کر چشمان  
 ظلمت کی آنکھوں کو نور الہی سے روشن کر دیتے ، اور کذاب رسدہ کی روح  
 حبات سے جہل کے مردوں اور عقلت کی نعشوں کو حلا دیتے ہیں -  
 اور اس کام میں اہل جہل و ضلالت کے ہاتھوں جسقدر بھی ادبتیں پہنچتی  
 ہیں ، اندر صدر کرے ہیں - پھر کئے ہی ابلبس جہل کے مارے ہوئے ہوں  
 جو انکی مسیحائی سے حب آتے ! اور شيطان شک و رب کے تیروں کے  
 ترپتے ہوئے رخمی ہیں جنکو انکے دست شفاء سے یقین کا مرہم اور ایمان  
 کی اکسدر ملی ! بہتکے ہوؤں کو راہ پر لگادیا - بدعة کے لشکروں اور احداث  
 و نہریف کی پلٹوں کو قرآن و رسدہ کے تدروں کی بوجھاڑ سے نثر نثر کر دنا -  
 گمراہی کے جہتدے انکے آگے سرنگوں ہو گئے - اور فندروں کی صفیں ایک فشرن  
 دلائل و حدود براہین کے فاتحانہ حملوں سے آلت گئیں - انہی ملخصاً ( ۱ )

( ۱ ) یہ نامہ وصبت مدعملہ آثار متدرکہ حلیہ سلف کے ہے - ناب  
 عقائد و فقہ اکر میں آج سلف کی کوئی تحریر اس سے اقدم و اصم اور نام  
 اختلافات و نزاعات مذاخریں کنلیے قاضی و قول فیصل موجود نہیں - آلمہ  
 اصحاب سدہ ہمیشہ اس اثر مبارک کو حررحاں و مؤسس روح و ایمان  
 سمجھتے رہے - شیخ الاسلام ہروی کو حب ارباب بدع و تعطیل نے حلا وطن  
 کیا تو تمام کتابیں گھر میں چھوڑ دیں - صرف اس مکتوب مبارک کو توشہ  
 سعادت سمجھ کر اپنے ساتھ لے لیا - حافظ ابن مددہ کا قول ہے کہ جس شخص  
 نے اس وصیت کو پڑھا اور عمل کیا ، وہ ان عنادی لیس الیک علیہم سلطان  
 کا ٹھیک ٹھیک مصداق ہے - یعنی اسپر شیاطین شک و ضلالت کا کوئی  
 دائرہ حل نہیں سکتا - سمب تحریر اسکا حسب نیای قاضی ابو یعلیٰ و ابن  
 الکوزی بدندانہ یہ ہے کہ حب اہل بدع و فتن کی شورشیں ہر چار طرف

قوة کي راہ کھول دیتی ہے، اور اسی کی طرف امام اہل السنۃ حصرة احمد بن حنبل نے اپنے نامۃ رصۃ نام مسند میں مسرے خطہ میں اشارہ کیا تھا کہ ”الحمد لله الذي جعل في كل رمل بقانا من اهل العلم“ یعنی ”من صل الى الهدى“ وینصرون نور الله اهل العمى“ ریتھنوں نکتانہ العموی، ”وینسۃ رسوله اهل الجہانۃ والردی“ وینصرون منهم علی الادی ”نم من قلیل لانیس قد احدثہ؟ وکم من صال لا یعلم طریق رشده قد هدرہ؟ وکم من ملتذع في دن الله تسهب الحق قد رموه؟ فما احسن اثرهم

[ بعدہ نوٹ صفحہ ۱۸۸ ]

ماہ بر مسند کردیں، اور حقیقت میں الطامس ظلمات قیل و قال، و اہواء رجال، و صناعات مضرعه، و مصطلحات مصدہ، و شتہ طرق، و طرائق مدد میں مستور و معجوب ہو گئی، معہذا طالب صادق و جریاے حق کیلیے ناب ہدایہ و الہام سعادت مثل ہمیشہ کے ناز ہے، اور نا ایں ہمہ غبار معصط و تدرکی علط سمس نازعۃ کتاب اللہ و ہر مدرستہ رسول اللہ ہمارا و پدرساتہ درجستہ و جہانتات و ظلمت رباع ہرگونہ شکوک و ارباب ہے، و می الجملہ درس در رفتی و آراں مساد سعادت آنکے ست کہ نسبت ہدامن سلع و درس آہا رد، و ترسیل مرمون ازلوں میں المہارن و الانصار والدن اتدہوم باحصال، و طریق مرون داند مسہر دلہا ناظر معتم و ناست باشد، ”و اپنے حلف اُمت ار بغیر و تعریف و بخلط دہر ناب ار ادباب سرع و ررندہ اند، نہ بعمل رصۃ ندی کہ ”ما منزل ملک العرق کلہا و لہ بعض باصل شعرة رانت علی داک حتم تدرك الموت“ جسم تدشد، و گوش حق تدوش را ار غوعالی نمیں و شمال کر ساختہ، علم عمل خود را بر مراد شرع حکم و علوم مطہرہ کتاب رسنۃ مقصود دارد، و قربت خدا جرید در دردی آہا

دلا را می کہ داری دل در بند !

دگر حشم ار ہمہ عالم در بند !

اور سرچ حقیقت تعریف شریعت علی الطموس قتلتیں عظمتیں برانندہ و عمدہ کتابی مقدمہ بفسر دہ نیست و یکم اور بفسر فاتحۃ الکتاب کردہا ہا حافض و امردہ فی عباداً مستقلا و سمدتہ و تصمدل السعادیوں

بیکار ہیں ۔ یہی رہ حقیقت مقام امامۃ فی الدن اور راثۃ ندوہ کی ہے جو طابۃ و نداری جمیع امراض نقین و اعفاد کی نظری و عملی

( بقیہ نرت صفحہ ۱۸۸ )

ننواں دانست ۔ اما نفاق ثانی ( بعدی حدیث نفس و تشکیک و عدم یقین و ایمان حقیقی ) کثیر الوقوع ست ۔ لا سبما در زمان ما ۔ و ازانجمله جماعۃ معقولان کہ شکوک و شدہات بسیار می آرند نمونہ آن گرہ اند “ ( اوکما قال ) نہ جو حضرة موصوف ے فرمایا ” بسببان چیزها آوردند کہ معلوم پیشینیان نہ بود “ نہ وہی حقیقت ہے جسپر تمام آئمہ سلف متفق ہوئے ۔ ہمارے حصرة امام ابو حبیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اعراض و اجسام میں تکلم کی نسبت پوچھا گیا نہ فرمایا ” لعن اللہ عمر و ابن عددہ ہو فتح علی الداس الکلام فی ہذا “ نقلہ الرازی فی التفسیر ۔ کیا خوب قاطع و فاصل قول اس باب میں امام ابن عقیل کا ہے جسکے بعد کسی حیز کی احتیاج باقی نہیں رہتی کہ ” انا اقطع ان الصحابة مادوا و ما عرفوا الحوہر و العرص ۔ وان رضبت ان تكون منهم “ مکن ۔ و ان رأست ان طریقۃ المتکلمین اولی من طریقہ انی نکر و عمر “ فنیس ما رأیت “ حکاہ القرطبی فی شرح مسلم ۔ اس باب میں حضرة امام عزالی رح کا کلام بھی احیاء و بعض دیگر مختصرات میں نہایت را شگاف و محققانہ واقع ہوا ہے ، اگرچہ خود امام موصوف بھی مدنیوں اسی راہی میں سرگردان رہے اور اسی کا نتیجہ ہے کہ آخری عہد تک کی مصدعات آسکے اثرات سے محفوظ نہ رہ سکیں ۔ معہذا الاعتناء بالخواتم و قال ملا علی القاری ” مات العزالی و البخاری علی صدرہ “ رسی اللہ عدہ ۔ اسی لیے زیدیوں نے کہا ۔ علماء سوء اور ارباب جدل و خلاف ہر کوئی چنر اسقدر شاہ و اشد نہیں ہے حسد و احباء اور اسکے ابواب منعلق علم و علماء ۔ اور اسی لئے ایک حم عفبر علماء سوء نے مصر کے بازاروں میں احباء کے نسخے جلا ڈالے قل موتوا بعتظکم ۔ پھر حب کچھہ رمانہ گذرکا تو کہا ” ہو حقة الاسلام و کدائہ بسدحق ان یکتب بماء الذهب “ مہذا نکرہ الحال من لا درہان لہ بہ ۔ اور اکثر اکابر طریقت نے اپنے سلوک کی بنیاد صرف احباء العلوم ہی پر رکھی جسکا کہ سلسلہ عیدروسیہ کی نسبت شاہ ولی اللہ نے انشاء وعدہ میں تصریح کی ہے ۔ عرصہ اس فتنہ عظیمہ کی داستان مصائب و حکایت ہزارل بہ طولانی ہے ۔ اسی ” حدیث نفس “ کے پرورد احاطہ کے الہام ہدایت ربانیہ اور لمعات و انوار سعادت ادبیہ کی راہیں صدیوں سے اخلاف

و معلوم ہے درہا دربار کو کہلائی جانی ہے اگرچہ حاکم کلی میں مبتلا ہو  
 لیکن انک تہذیبی لاش کھلے نعراٹ و جالندوس کی ساری مسدھائیاں بھی

[ بعد از نوحہ صفحہ ۱۸۸ ]

ارسطو نے برنالی کی "معا للہ وللہ" میں "معا للہ" کے الفاظ کی تفسیر کی ہے  
 "معا للہ" و "الرزقہ اللہ" ما رزقی بعدہا سندل المؤمنین

و سبب نروں ادا الکسب الغنار

امرس نحب رجلک ام حمار؟

ائمہ متاخرین میں شیعہ الاسلام ابن تیمیہ و اصحابہ نے بعد حضرت شاہ ولی اللہ  
 کی تعلیمات و عقائد اس باب میں نہایت محققانہ و انفع واقع ہوئی ہیں  
 حجة اللہ الداعیہ وغیرہ میں گواہات و اجمال (ولس ابلغ من التصریح)  
 سے کام لیتے ہیں لیکن تفہیمات الہیہ اور خبر کثیر اور بدور الناعتہ میں  
 بالکل ردہ اٹھا دیا ہے صرف یہی نہیں کرتے کہ اس علوم مخلوطہ کو "میں  
 داسمندی" کے حوالہ کر کے نافی معاملات دین و اسلام پر چھڑ دین یا  
 "سککات حام معقولان" کہہ کر خاموش ہو جائیں۔ بلکہ صاف صاف اور  
 بے تردہ لکھتے ہیں۔ ایک تفہیم میں اسرار مفصل بحث کی ہے "در علم  
 سرمدہ سننناں حریفہ آرند کہ معصود و معلوم پیسنلیاں نہ ہوں بلکہ  
 در سلف امت اراں اثرے نافذہ نمی شود جموع کثرتہ فلسفہ و حکمت  
 و نالمان را با علم سرمدت آمیختند و اصل اصول کتاب و حثرت را درست  
 دادہ تا انکہ ظاہر شریعت دنا در کثرت اراد و انصراف و تعریف و غلط  
 خبر دیگر گردیدہ۔ علم اصول دین را کہ اصل علوم اسلام است، بدین کہ  
 متکلمین دیناں حہ ضائع و بدائع آمیزدند و در ادبی حدل و دہمق نا کھا  
 رسدند؟ حالانکہ سلف امت دیگر عظم داشتند بریں جنس کلام و آرا خارج  
 از سرمدت نداشتند و در کتب فقہ و مقابلی قائل کی کہ داس راہی  
 و تعریف را نا کھا کسندند و از اصل اصول شرع کہ دیناں و درست حہ قدر  
 در دین حستہ؟ و محققین حدل دیگر علوم دین است کہ سبب خلط نا نفس  
 و ضائع رنگ و صورت دیگر ددا نمودہ" اور سبحان اللہ حضرت موصوف کی  
 نظر دہد اور صدق ہم اور نعرہ دہں کہ انک دوسرے مروج پر اس فتنہ کو  
 میں حملہ ہمارا ردہ دین کے قرار دیتے ہیں کما قالہ می الفوز الکبیر  
 "وہی اری" (یعنی دناں کھر و انکار و طہر۔ دل اسلام) بعد از انحضرت

علاج سے باہر ہو چکا، اور انکے لہدی الی صراط مستقیم کے سانہے و ما انت  
بمسمع من فی العبور اور سواء علیہم اندر نہم ام لم ندرہم بھی موجود

( بقیہ پرت صفحہ ۱۸۸ )

”یونانیہ“ اور ”عجمیہ“ سے تعبیر کرنا چاہیے - سارے برگ ربار  
و ثمرات فساد کو انہی سے طہور نہو ہوا - آج ہمارے مدارس میں  
جو علوم باسم اصل و اساس علوم شرعہ پڑھ پڑھائے جاتے ہیں، اگر  
کسی صاحب حکمت کی نظر کیمیائی انکی تحلیل و بغیر کرے، تو  
کہل جائے کہ کس قدر حصہ انکا شرعہ اصلیہ و دین الخالص سے مرکب ہے  
اور کس قدر اسی فتنہ عالم آشوب یونانیہ و عجمیہ سے؟ کوئی شے اس سے  
نہ بچی - حتیٰ کہ علما علوم آلیہ و عربیہ و بلاعہ و بیان - اور عملاً جزئیات  
اعمال و رسوم و ہنرات و معاشرت و عبرت دلک - جب یہ حال: علوم شرعہ  
بلکہ نام نہاد اصولیہ کا ہے، تو پھر ان اساطیر اراہام و دساتیر خزعبلات و ہعوات کا کیا  
پوچھنا جنکو بہ لقب شریف ”مغفولات“ پکارا جاتا ہے؟ و ان من العلم جہلا :

بر عکس نہد نام رنگی کافر!

اور ایک جم غفیر دماغ سوختگان مدارس و معاهد و مدعیان دراست  
نظر و رسوخ فی العلم کا غالب سرمایۂ تفاخر، و مناع عرور، و حاصل  
عمر، و ثمر، طلب، و مقصد حبات، جو کچھ ہے رہی ہے اور اُسی میں ہے -  
الا من عصمہ اللہ، و لیکن لا یحارر عددہم حرکات العوامل و تعداد الانامل -  
و دلک مبلغہم من العلم - اگرچہ اصحاب بیدش و دانش و روشن دلائل حقائق  
و علوم حقہ کذاب و سنے کے نزدیک وہ سب کچھ داخل اصاعہ عمر و حیط  
اعمال و لا یقیم لہم رونا ہے، اور انکے سارے گڑھے ہوئے طلسمات اراہام و کارخانہ  
حان اہواء کو اڑھن الدیوت کدیت العنکبوت سے زیادہ نہیں سمجھتے -  
سدحان اللہ! عقل و بینش کے معجزوں کی طرح جہل و کوری اور حدیث  
نفس کی شعدہ طارناں اور حشم بندیاں بھی کیسی عجیب و غریب ہیں !  
قران الہی کے براہین و یقینیات اور محمد ابن عبد اللہ علیہ الصلوٰۃ و السلام  
کے علوم صادقہ و حکمبات تو مہجور و مترک تھراے جائیں، اور مشرکین  
یونان کے خرافات و اراہام اور ارسطو طالبس کی منسوجات و ہمیدہ  
و ظبیہ اصل مطلوب و مقصود اور مایۂ صہ سعادت و وسیلۂ ہزار برکات نقیض  
کی جائیں؟ دعوا شریعہ محمد عربی کے علم و تعلم کا، اور پرسنش شریعہ

میں طلب صادق شرط ہے ' اور جاحد والد العصام مریض نہیں ہے جسے  
لے کر لی نسخہ مفند ہو سکے وہ اموات و قبور میں داخل ہے جنکا معاملہ

[ بعد لڑے صفحہ ۱۸۸ ]

و احوال ' بلکہ وہ تمام داستانوں و اساطیر ضالہ و مضلہ جو " اتصال المنطلقات  
و باریل الجاهلین و بحریف العالین " کے اقسام ثلاثہ ضالہ میں داخل ہیں  
یا ملتہ شہاب و ملتہ شہوات کے شجرۃ الریوم کے برگ و بار ' نا ایک بیسری  
نعمہ ضالہ کی بنا پر اکثر " ملتہ حدل " و " ملتہ رائے " کے کنور سادہ  
و دلائل نطق میں سے یقین کرنا چاہئے کہ " ما صل فرم بعد ہدی کانوا علیہ  
الا ابنو الجدل " رواہ الترمذی و احمد و ابن ماجہ ' اور " یستغفرون مستغفرون  
نرا ہم بیصلین و یصلون " رواہ ابن عمر و لخرجه البخاری ' و عند ذلک من  
احادیث الباب ' تو وہ سب کچھ وہی " فی الحقیقت " حدیث نفس " کے  
ظاہر و بمراب میں سے ہیں - بقول حصرة سادہ ربی اللہ " و اگر  
نیک نظر کلی در در مختاریں جمع نم و لا نسلم معقولان ' و رائے و قیاس  
اصولیاں ' و جدل و تعمق متکلمان ہم ارحملہ حدیث نفس ست کہ نفس  
سعدہ ایساں را بعد در بریدات و مغلطات افکندہ ' و از نور قرآن و مآثور  
در احادیث نفسہ انداختہ مضلوا و اضلوا " قالہ فی التفہیمات  
و جمعیات اس ائمہ میں آج تک کوئی اعتقادی و عملی و فنی و دہنی  
ضالہ نہیں پہنچی ہے مگر اسی دروازہ سے مہا ارا جمعوا بنس الفلتاتین ملتہ  
الرائے و ملتہ الجدل اوفلتہ التشکیک و السہاب ' و ملتہ السہوات و الاہواء -  
و کل سادہ فی الدنیا و الدنیا منسوخہ من ہاتھ العتیدین اور اسباب اسے  
متعدد ہیں از اجملہ ایک سب سے بڑا حدیث وہ ہے جسکی طرف خود  
حدیث اس العاص میں اشارہ کیا ' اور کوئی آئے والی مصدق تہی  
جسکی طرف سے اشارہ نہ کرنا گناہ " لم یزل امر بنی اسرائیل معتدلا  
( اسے علی و جہ العدل و الصراط السوی ) حتی سادہ مدہم المرلین ' رواہ  
ابن ماجہ ' تو یہاں وہی دھم " لتقدس سنن من کل ملک " ( صحیحین )  
ہیک ٹھیک طائفة الذل و الدل انک عالم مصائب و دندائے قلا قل اسی  
جماعت مرلین و عجمین کے دخول و حلاط و بندس سے روٹا ہوا ' اور  
اسدائے مدین سک غور کرنے کے بعد یہ حقیقت کھلی کہ ائمہ اسلامہ  
کے تمام معاصد و مصائب کی اصلی جز در ہی حدیث ہیں جبکہ

سدرنس اور تاریخیں ایک طرف ، اور خود انسان الہی کا ایک کلمہ ملاحظہ  
 و محفوظہ ایک طرف - نعت ہے کہ اصحاب سیرے بارچہ کمال سعی  
 و نظر اور مشعلیہ بہ جمع طرف و ارتداد سیرہ اس طرف کدوں درجہ نہ کی ؟  
 جب تک یہ چدر مرتب ' پس عرونی تہی ' خود اپنا حال یہی دسرا تھا -  
 اور اب حردیکہا تو کارخانہ ہی دسرا نظر آیا

تمام ہر نہ یک حرف کرم و معاملہ  
 حکایتے کہ عامہ یا تمام می گفتند

معددا :

وہ حسدش عایتے دارد نہ سعدی را ستم بایاں  
 نہ درد تشدہ مستغنی و دریا عمچساں باقی

## فصل

اور یہ معاملہ صرف شیخ عماد الدین واسطی ہی کے ساتھ مخصوص  
 نہیں ہے ، بلکہ امام ابن نمیہ کے برکات امامہ و وراثہ کاملہ ندوہ کے اس  
 فہماں جاری و ساری کا انکے تمام معاصرین محققین کے خصوصیت کے ساتھ  
 اعتراف کدا ہے ، اور آج بھی انکے علوم و معارف سنہ کے اس خاصہ عظیمہ  
 کا ہر وہ شخص اور جماعت بحرنہ کرے سکتی ہے حشرک کی بیماریوں سے  
 مایوس ' اور دہن کی معرومیوں سے لب مرگ ہو ' اور حشرک حدیث  
 نفس (۱) اور وہم خاطر مائر کے رخموں کے چور چور کر دیا ہو - اللہ ہر حال

(۱) تمام نام بہاد علوم و فنون جدل و خلاف ، و تعمقات و ہمیہ و خیالیہ ،  
 و صناعات نشکیکیہ در مطالب شرعہ ارقبیل مقولات کم و کیف والاين  
 و المنی و لمادا ، و مباحث و مدانی تراشیدہ و خراشیدہ متکلمین  
 محادلین ، و اصول مبدوعہ و قواعد مزعمہ ارباب قیل و قال و پرستاراں اراء  
 و اقوال رحل من الرجال ، و اشغال و نشدات بد عہد و محدثہ  
 اصحاب خرائق و صوامع : جہاں ، و اراہام و ظنون فاسدہ و دخلاء ، اعجام  
 و مولدین در ملت عربیہ باسم و رسم واردات و مکشوفات و بوارق

روح و حناء کا آخري نعتہ اور سر حشمہ قرار نالي ' تو لا جرم سير و اقدام کي  
 آخري منزل بھي رھي تھري اسکے بعد جو کچھ ھے ما فوق اور راء  
 الراء بعدات ھے اسلئے نہ سرکي وھاں گنجائش ' نہ فائزہ طلب اور  
 معمل شوق کا وھاں گذر ' بلکہ طائر فکر و مرع خدال بھي اسکي فضاء  
 لا نفس منں درمائدہ و نور نال سرخستہ

اے نرس اور ہم رقال و قتل منں

حاک نورق منں و تمثيل منں !

و الكلام مي هذا يطول و لہ موضع عن هذا الموضع الذي نحن فيه اور نہ جملہ  
 معترضہ بھي جو بعد فصل و خلل ربط مطالب پہنچ گیا ' تو اسلئے کہ مذکور  
 کي جادبہ و معبرونہ سے ذکر و دا کرکي بيخودي و معبريت ناگزير ھے ' اور  
 اشارات کا طول و قصر مسالانہ کے جذب و کشش پر موقوف - پھر جس  
 مذکور و مقصود کا نہ حال ہو کہ بقول صاحب مباحث مکيه  
 يا منں هر للقلب معلقا طيس !

اور اس دننا منں ذکر صرف اُسي کا ذکر اور ناب صرف اُسي کي ناب ہو -  
 اسکے سرا جو کچھ ھر ' يا اُسي کے طرف مصروف و معمرل ھر ' اور یہ بہو تو  
 پھر بيخودي و بے حاصلي ' اتلاف صرف و ضياع نعت  
 اوقات ہماں بسر کہ نا يار سرور  
 ناني ہمہ بے حاصلي و بے حردی ہو

تو کدو فکر مکن ھے کہ عنان قلم ار دست وقتہ نہر اور سرستہ فکر و سعل  
 دامن صدر و سکب کي طارج ہاتھ سے جھرت نہ جائے ؟  
 و سد رکسي مي دگرہ شعور  
 لہا بيس جلدی و العقلم دييب !

دگر سفرہ ندرہ ماخوذ و مستلف ارقاں کي نسبت نہا سور الحمد للہ وہ  
 اسد و گماں سے بھي وہ چلد اسع و اکمل مرئب ہوگلي و رايت نہ ما  
 من راب و ما لا من سمعت - انسانوں کي قربت دي ہوگي ساري

محفوظ ” سے بھی تعبیر کیا - سبحان اللہ ! نہ آخری تسمیہ و تعدیر کس درجہ ترجمان حقیقت و ارفی بالشرع و العقل ہے ! دنیا میں جسقدر بھی ہدایت و تعلیم کی لوحیں تھیں ، سب کبلیے تغیر و تبدل ہوا ، حتیٰ کہ آج کوئی بھی محفوظ نہیں - لیکن اللہ اکبر مقام محمدی کی محفوظہ و مصدونیہ کہ اُسکی سدرۂ طیہہ اور حداتِ جبہ و قائمہ کی لوح محفوظ کا ایک نقطہ بھی منحوس نہ ہوگا ، اور قرآن محفوظ و کتاب مسطورہ ہی رق مدشور اور فی صدور الدین اوتو العلم میں اُسکا ایک ایک حرف ایک ایک لفظ اُسی طرح نقش و ثبت ہے اور ہمیشہ رہے گا ، جس طرح قلم ازل نے ازل صدم تعیین کی کرنوں سے لکھ دیا تھا - پس قرآن کے بعد اگر کوئی اور ہستی ” لوح محفوظ “ ہو سکتی ہے تو وہ صرف وہی روح اعظم و خالد ہے جسکے ذکر کو خود فران نے اپنی آغوشِ حفظ و صیانہ میں ہمیشہ کبلیے لے لیا ہے - حصۃ سید العارفین شیعہ عبد القادر جیلانی رصبی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی مقام کی طرف اشارہ کیا ہے ، اگرچہ بعض کم مہموں نے اسکی صمدی منکلم کو نہ سمجھا اور ایک دوسری ہی راہی میں لپگئے ، اور نہ آفت عام راءم ہے :

اولت شمس الارلسن ، و شمسنا

ابدأ علی افق البقا لا تغرب !

حصۃ والد مرحوم نے اس ملفوظ مبارک پر ایک دوسرا پیش مصرعہ لگا کر مطلب راضح کر دیا ہے - یہ آئے انک طول طویل قصبۃ بالیہ مدن سے ہے :

شمس تقادم قبل ادم طلعمہا

ابدأ علی افق البقا لا تغرب !

ازر یہ حو بعض اکابر بغشندیہ علی الخصوص حضرت مجدد سرہندی رحمۃ اللہ علیہم نے اپنے عارم کشفیہ میں طاہر کیا کہ دائرۂ حقیقت محمدیہ سر فدمی کی آخری حد ہے - اسکے بعد صرف سر نظری کی گدھائش ہے - و ہو من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم - اور ہر تمام اصحاب احوال و کشف و بھی اسدر متفق ہوئے ، تو حقیقت اسکی یہی ہے کہ حوئکہ حقیقت محمدیہ

وحدات یکساں ہو؟ اور کدوں اُسکی دالمی حیات و مقام کے عقیدہ سے انسان کے نارنگ دلوں کو انکار اور غافل روجوں کو گرہر ہو؟

می الحقیقت یہی معنی ہں دگر مدھا معانی و حقائق ثانیہ کے ساتھ اس رمع ذکر کے کہ وَمَعْنَا لِك ذِكْرِك - اور یہی وہ مقام ہے کہ حب اصحاب کشف و مساهدات کے سامنے کہلا دو انہوں نے "حقیقت معصیہ" کے احاطہ و وحدات اور عدم زوال و نغاء و استمرار کو تمام انبیاء کرام کے حقائق تعینات سے ماہوں "اور روحہ دائرۃ الدوائر اور مرکز ادوار بعدات ما بعد اور نقطۃ العنقاء می الاصل و الحقیقۃ ہوئے کے تمام انوار بعدات و وجود کو اسکی نورانیات کے سامنے کے مروج و مائد پایا اور اسلئے سچ اکثر نے اسکو بعض اول اور مرید صمیم اصطلاح "عمل اول" کا مراد دیا اور پھر "انسان کامل" اور "روح اعظم" اور "نفس واحدہ" اور "علم الاعلیٰ" اور "نور الانوار" اور "نفس الکاملہ" سے یہی اسکو بعد رکنا گنا کہ بلحاظ نغاء ذکر و دوام منصاف و وحدت رہی انک انسان الکامل "روح الاعظم" اور النفس الواحدۃ والکاملہ ہے اور حنۃ معصیۃ مستمرہ نوع و ارض کی مرکزیت صرف اُسی کو پہنچتی ہے اور اسلئے قرآن حکم نے صرف اُسی وجود کو "الجدد" سے بعد رکنا کہ ساری معادیتیں اُنہی و رمعی ہں مگر صرف یہی وہ معدودۃ کاملہ و واحدہ ہے جو ہمدہ عباد و معدود من واسطۃ ہدایت اور ہمدہ عند کو معدود یہ واصل کردنیے کدنیے حی و قائم ہے "و قال العارف الدومیری

منہ عن سرنگ می معاصنہ

مجرور العس مدہ غیر منقسم

اور حزنکہ نوع الہی کی سعادت و باور با مرکز و مدد و وحدۃ انداء کرام ہے اور حقدقت معصیہ بحکم وَجَلَّلْنَا نَکَ عَلٰی ہَا اَوَّلَ سَہَدَا ان سب سے ما فوق اور شمس و کواکب اور مصالح و مصالح کے معاملہ کا حکم رکھتی ہے اولیٰ حداب قائمہ و دالمہ با اور الارار اور مصالح المصایب صرف رہی دائرہ نہرا "اور اسی لئے شمع اکثر و حلی نے اسکو "حققۃ الاسمانہ" اور "روح

کتب ساریہ ( فی اعتقادنا ار فی زعمہم ) موجود ہیں ، وہ یا تو اپنی صداقت کی آدر ساری باتوں کی طرح اس بارے میں بھی بالکل خاموش و مظلم ہیں ، حتیٰ کہ اپنے لائے والوں کے وجود کے اثبات سے بھی عاجز اور اگر اسکی شخصیت کا ذکر کرتے بھی ہوں ، تو ایسے معہول و سراپا شکوک و ارباب شکل میں جس سے اثبات کی جگہ آدر زیادہ سلب و نفی کا یقین پیدا ہوتا ہے ۔ اور پھر حب اس لحاظ سے دیکھا جائے کہ آج دنیا میں شہرت و نواثر ، نقل و حفظ و روایت ، اور توارث اسناد و قرآن ، و تعامل کر رہا نفوس عالم نسل بعد نسل و حسن بعد حسن ، و تلاۃ اوقات خمسہ لیل و نہار ( فضلاً عن تلاۃ و تدبرہ فی کل حسن و آن ) کے اعتبار سے صرف یہی ایک کتاب طبعی و یقینی اور محفوظ و غر مبدل ہے ۔ بحبت لا یدہ الباطل من بین یدہ ولا من خلفہ وانا نحن نزلنا الذکر وانا له لحافظون و دل ہو مراں مجید می لوح محفوظ و می صدور الدین اربوا العلم و غیر ذاک من قواطع الحفظ و الصدانۃ ، اور اسدلیے علی رحمہ الارض اسم و علم ” الکتاب “ کا مستحق آدر کوئی نہیں ، نوپھر ظاہر ہے کہ جس وجود و شخصیت اور اسکی حناء و سبرۃ کا اثبات و اعلام اس کتاب کے اندر ہوگا ، اس کے وجود و سدرۃ سے بڑھ کر سماء دہا کے نیچے آدر کونسی انسانی ہستی قیامت تک کدلیے اثنت و اقوم ہو سکتی ہے ؟ اور دنیا اپنی ہدایت کدلیے اگر کسی اداسان کے آگے جھک سکتی ہے ، تو اس اسانہ کرمی و عدیہ اعلیٰ و بشریۃ واحدہ کے سوا آدر کون انسان ہے جسپر آنکھوں سے دیکھنے والوں کی طرح ہمیشہ یقین کیا جاسکتا ہے ؟ اور جس پر ایمان لائے کدلیے پچھلی امتیں اور نسلیں بھی پہاڑوں کی طرح طبعی و یقینی روشنی رکھتی ہیں ؟ اور پھر جس وجود کی سیوۃ و حیاتی قیامت تک کدلیے اس طرح محفوظ و ثبت کر دی گئی ہو ، عاثرہ آن بقوش غیر فانی کے حر مفتحہ عام برکت ہیں ، اور جسکی زندگی کے وقائع نامہ کر اس طرح سوز گئی دالعی روشنی اور ستاروں کی یکساں سیوۃ و حرکت کے دامن سے نامدہ ہو ، کدوں نہ اس حال میں جسم و زماں میں اسکی موت

دیکھنا کیسے ہے ؟ قوم و مرزورم کا کتنا حال تھا ؟ اُس نے کبھی زندگی  
 دیکھی ؟ اُس نے دنیا کے ساتھ کتنا کتنا اور دنیا نے اس کے ساتھ کتنا کتنا ؟  
 اُسکی باہر کی زندگی کبھی نہیں اور گھر کی معاشرت کا کتنا حال تھا ؟  
 اُس کے دس کدے سر ہوتے تھے اور رانیں کس کاموں میں کتنی بھرتی تھیں ؟ اُس نے  
 کتنی عمر پائی ؟ کون کون سے اہم واقعات و حوادث پیش آئے ؟ اور پھر  
 حب دنیا سے جانے کا وقت آیا تو دنیا اور دنیا والوں کو کس عالم میں چھوڑ  
 گیا ؟ اس نے حب دنیا پر پہلی نظر ڈالی تھی تو دنیا کا کتنا حال تھا ؟  
 اور جب رانیں نظر رنایں ڈالی تو وہ کہاں سے کہاں تک پہنچ چکی تھی ؟  
 عرصہ انک وجود و معامد و حرد اور اعلا م صداقت و عظمت کتنے اُس کے  
 وقائع و ما یقعلیٰ تھا و ما یفسد دلک میں سے جن میں باتوں کی ضرورت  
 ہو سکتی ہے ، وہ سب کچھ صرف مراں ہی کی ربانی دنیا معلوم کر لے سکتی ہے ،  
 اور اس بارے میں بھی میراں اپنے سے باہر کا اندازاً مطلع نہیں اور پھر  
 نہ سب کچھ ارقیل اسرار و مرمرات نہیں ہے جیسا کہ ارباب نکات و دقائق  
 کا طریق استنباط ہے ، بلکہ صاف صاف اور کھلا کھلا یہاں حرمہاء کے طریق  
 استنباط اسرار انص سے کہیں زیادہ واضح و ظاہر ہے اور اگر مرزور اسرار  
 و تلمیحات کا طریق اختیار کتنا جائے تو پھر خاص خاص آیتوں کو جھانڈنے کی  
 کتنا ضرورت ؟ پورے قرآن میں پھر اس انک ذکر کے آؤر کوئی ذکر ہی نہیں ہے !  
 وکل الی داک الجمال بسر

اگر غور کتنا جائے تو فی الحقیقت یہ معاملہ بھی منجملہ مہمات حاصل  
 و اعجاز قرآن کے ہے کسی پیغام کی صداقت جاننے نہیں چاہی  
 حب تک پیغام لانے والے کی صداقت و امانت نہ جاننے چاہیے ، اور وہ  
 ممکن نہیں جب تک اُسکی دوری زندگی اور زندگی کے وقائع و اعمال  
 دنیا کے سامنے نہیں ہوں پس اس اعتبار سے آج تمام عالم میں اگر کوئی صحیفہ  
 آسمانی اُسا ہے جو اسے لانے والے کی زندگی کے وقائع و روائع ہر زمانے  
 اور ہر مہم میں حرد الہی ربانی سنا دے سکتا ہے ، پورے پیغام ہذا کتابنا یلطق  
فلکم بالحق پھر قرآن حکم و محفوظ ہے آؤر کوئی نہیں آئے و لا رہ جسد

ہے کہ یہ ممکن ہے۔ آر بہت ہی اہم جبر ہوگی۔ چنانچہ دہلی سے اُکر  
 میں نے کچھ وقت اسمیں صرف کیا اور ایک مستقل سترۂ نبویہ مجرد  
 قرآن حکیم سے ماخوذ و مسدببط شروع کر دی۔ جوں جوں قدم آگے بڑھتا  
 گیا، نئے نئے دروازے کھلنے لگے، اور ابد و توقع سے کہیں زیادہ کامیابی  
 ہوئی۔ گویا حقیقت پہلے سے پیش نظر تھی۔ حتیٰ کہ اس بارے میں  
 بڑا ذخیرہ آیات کا دھن میں مستحضر تھا، لیکن یہ بات تو کبھی وہم و گمان  
 میں بھی نہیں گزری تھی کہ جس کتاب کو بظاہر جا بجا ذکر احکام و مسائل  
 و قصص گزشتگان سے مملو پایے ہیں، اسمیں اسقدر وافر ذخیرہ خاص شخص  
 رسالہ کے حالات و فائے کا بھی موجود ہوگا؟ کتاب کے مرتب ہو جانے کے بعد  
 جو دیکھا تو ایک عجیب عالم نظر آیا۔ حبابہ و سیرۃ کا کوئی ضروری تکرر  
 ایسا نہیں ہے جسکے لیے قرآن میں ایک سے زیادہ آیات نہ ہوں۔ اور پھر نہ  
 صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سیرۃ، بلکہ صحابہ کرام کے حالات  
 و خصائص کا بھی کافی ذخیرہ موجود ملا۔ صحابہ کی جماعت درسگاہ ترکیب  
 و تعلیم ندوہ سے نکلی ہوئی مومندوں الاولوں کی اولین جماعت تھی۔  
 و یعلمہم الکتاب و الحکمہ و یرزکیہم۔ اسلیے انکے سوانح و ایام بھی سیرۃ نبویہ  
 ہی کے مختلف اجزاء ہیں، بلکہ ہدایت فرآئی و حکمت نبوی کے  
 عملی و مجسم ثمرات ہونے کے لحاظ سے دلائل و آیات نبوہ کے حکم میں  
 داخل۔ پس نفیاً آپکی سیرۃ مکمل نہ ہوئی اگر انکے حالات بھی قرآن  
 میں پوری شرح و تفصیل سے نہ ملے۔ اس تکرر کو دیکھ کر معذور آخری  
 مرتبہ یقین اس بارے میں حاصل ہو گیا کہ اگر دنیا سے نارنج اسلام کی  
 ساری کتابیں معدوم ہو جائیں، اور دنیا کے جو کچھ چھٹی صدی عیسوی  
 کے ایک ظہور دعوہ کی نسبت سنا ہے وہ سب کچھ بھلا دے، اور صرف قرآن ہی  
 دنیا میں باقی رہے، جب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت  
 معدومہ اور آپکی سیرۃ و حیات کے براہین و شواہد مت نہیں سکے۔ صرف  
 ایک قرآن ہی اسکے لیے بس کرتا ہے کہ وہ ہمیشہ دنیا کو بنلا دے کہ اُسکا لالہ والا  
 کون رہا؟ کیسے زمانے میں آیا؟ کس ملک میں پیدا ہوا؟ اُسکے خویش

میں اسے بغیر ہا محتاج نہیں، اسی طرح اپنے حامل و مصالح کے وجود و حیات  
 کے بیان میں وہی خارج ہا محتاج ہے یا نہیں؟ اصحاب سیر و معتمدین  
 کرام کے فضائل و مدائح منصوصہ قرآنہ کے درباب نالغہ ہیں مثلاً قاضی  
 عیاض کے شفا کے متعدد ابواب میں قرآن حکیم کی آیات متعلق فضائل و  
 مدائح جمع کی ہیں، لیکن جہالتک صحیح معلوم ہے، 'آج تک' وہی  
 اسکی کوشش نہیں کی گئی کہ صرف قرآن حکیم میں دارالاستاذ و الخ  
 معدود رکھ کر ایک کتاب سیرۃ میں مرتب کی جائے جس زمانے میں  
 مولانا شعلی نعمانی رحمۃ اللہ علیہ سے سیرۃ نبویہ کے بارے میں تذکرے رہے  
 یہ دوا ایک مرتبہ صحیح اسکا خیال ہوا تھا، میں نے کہا آپ سیرۃ میں ایک  
 خاص باب یا سیرۃ ہا ایک خاص حصہ اس علما سے قرار دیجئے "قرآن  
 اور سیرۃ معتمدہ" اور اس میں صرف آیات قرآنیہ کو یہ رد و ترتیب جمع  
 کر کے دیا جائے کہ خود قرآن سے کہاں تک آپکی شخصیت اور آپکی ذوالع  
 و انام معلوم ہو سکتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ مولانا مرحوم کو اعلیٰ پایاں میں  
 جگہ دے، انکی طبیعت میں ایک خاص باب یہ ہے کہ آپکی معامدہ  
 ہو، رہ اسکی ابتدا ہمیشہ سک اور تردد سے کیا کرتے تھے اور جب سک  
 یقین کرنے کیلئے محدود لہر جالوں میں نہیں لہیں کرنا چاہتے تھے اس چار  
 نے انکی عملی زندگی کو وہی (اعلیٰ درجہ و النظاہ کی زندگی) کو  
 بہت نقصان پہنچایا اور وہ آپکی عملی کام کرنا کر کے تردد کے معامدہ  
 میں جو الجھاؤ لوگوں کے ذمے رہ انکی اسی ضعف یقین و عدم جزم و صلاحیت  
 ارادہ و تدبیر تھا، ورنہ آئیے ملاحظہ کر لے راقوں میں ایک شخص وہی  
 ایسا نہ تھا جو انکی جگہ سے ہٹا سکتا، بہر حال انوں کے اس خیال پر  
 بہت ہی ہمدردی طیار کی مگر وہی اعلیٰ عادت کے مطابق اظہار سک  
 و نا امدی کہ اتنا مواد صرف قرآن سے کہاں لکل سکتا ہے کہ سیرۃ ہا ایک  
 باب مرتب ہو سکے؟ انکس جب میں نے بہت اصرار کیا تو کہا اچھا تم اگر  
 یہ تیر مرتب کر دو سیرۃ کے ساتھ شامل کر دیا جائے آخر میں یہ آپ  
 دہلی میں ہوئی تھی۔ گزشتہ کاموں کے کہا اب یہ وہی خیال ہوتا تھا

و علی تقدس راضفیه دوصفہ

یعنی الرمان و فیک مما یرصف

و قال ابضاً رحمہ اللہ :

ارمى كل مدح فى النبى - رآ و ان نالغ المثنى عليه و ا كثر

ادا الله اثنى بالسدي هو امله عاده بما مقدار ما يمدح الرمى ا

اور اگر خاص طور پر اس معاملہ کو دیکھا جائے تو فی الحقیقت یہ چیز بھی مدحملہ خصائص قرآن و صاحب قرآن کے ہے - آج تمام ادیان حاصرہ عالم میں کوئی دین بھی ایسا نہیں جسکی کتاب الہی اور صاحب و حامل کتاب کے باہمی علاقہ وحدۃ کا یہ حال ہو - اور دونوں میں سے ہر فرد ایک دوسرے سے اس طرح پیوستہ و ملحق اور باہم دگر شاعر و مشہور کا تعلق رکھتا ہو کہ کتاب ، حامل کتاب کی صداقت پر دلیل و شاهد ہو ، اور حامل کتاب ، اصل کتاب کی صداقت پر :

این دو شمع اند کہ از یک دگر افروختہ اند

حتی کہ اگر تاریخ شریعت کے تمام وسائل معدوم ہو جائیں ، اور روایت و حکایہ کے تمام صحائف سے قطع نظر کر لیا جائے ، حب بھی صاحب شریعت کے وجود و سبب کی تاریخی حقیقت اسی طرح روشن رہن رہن باقی رہے ، جس طرح تاریخ و روایت کے دواثر میں ہے ، اور اگر دنیا چاہے تو اسکی پوری سوانح عمری اور تاریخ حیات صرف ایک کتاب اللہ کی لوح محفوظ اور کتاب قبل ہی سے بلا ایک نقطہ کی فروگزاشت کے مرتب کر لے !

## فصل

لوگوں نے حیا و سیرۃ طیبہ حضرت خدام المرسلین ( صلعم ) کو اس حیندبت سے بہت کم نظر دالی ہے کہ اگر روایات و دواثر تاریخی سے قطع نظر کر لیا جائے اور صرف قرآن حکیم ہی کو سامنے رکھا جائے ، تو آپکی سبب و حیات پر کیسی روشنی پڑتی ہے ؟ اور جس طرح قرآن اپنی کسی بات

نہ لہروں کا ذکر کیا ہو نہ الکی بشارت و رزائی کا ' لکن حرد نظرد اُن سب کا ذکر آگیا ' اور اس انک نام کے ساتھ رہ سارے نام لے لئے گئے اور جب ہم نے کہا نعتہ گل ' ہوائے عطر ندر ' بشارۃ انہار و اشجار ' بنفشہ و سنبل و ناسن ' نواب ہم ناغ و چمن کا نام لریا نہ لڑ ' مگر اُسکا نام تو ہم نے اُن ناموں میں سے ہر نام کے ساتھ لے ہی لیا ' اور گو نظر د کر بنفشہ و سنبل اور اشجار و انہار نا تھا مگر می الحقیقت ذکر اُن سب کا نہیں بلکہ صرف ایک ہی حقیقتہ جامعہ نا تھا - یعنی ناغ و چمن ۛ مولانا کے اشارات اس مقام کی نسبت از بس لطیف و بر در و راجع ہرے ہن - اور انجملہ کنا خوب فرمایا

نام احمد نام جملہ النیاست

حرنکہ صد آمد لود ہم پیش ما سب

حب " سر " کہدیا نواب انک سے لٹا لٹے تک جو کچھ ہے سب آگیا اور جب کہا ایک دور دس پچاس ترمی الحقیقت ذکر " سر " ہی کا ہوا - نراں حکیم میں یا احکام ہیں ' یا مواظ و حکم ہیں ' نا شرح قوانین ہدایت و فضالہ ' اور یا بھر قصص الاولیں تو معلوم ہے کہ اگر احکام ہن تو اُسی سربتہ کے جسکا حامل سید المرسلین ہے - مواظ و حکم ہن تو رہی ہن جس کی عملی ضرورت اُسوہ کاملہ و حرد سید المرسلین ہے - ہمیں ہن تو الہی مبالغ و مراتب کے جو سب کے سب مریدہ جامعہ معتمدی میں روحہ اتم و اکمل جمع ہو گئے ہن اگر حصرات صرفہ کرام کے تمام قرآن کر اسی انک جس اکمل و جمال ہے ہننا کی حکایت شباکل و شرح سرانا کہا ' تو قطع نظر فسحت مدداں اشارات کے ' جسے بھی یہ کادوں مرجب قلع و سک ہو ؟ حق یہ ہے کہ " قرآن " اور " صاحب سند " کی ناہمی نہایت و انعاد کے باب میں جو کچھ بھی اور جسعدر بھی کہا جائے ' اس سے بہت کم ہے جسعدر کہا جائے ولہ در ما قال

ما ست قل ملہ ' ماتت مصدق

و تعجب یغظی و المحاسن بہد !

بلکہ اس تمام طرحی دروہ ہے جو سب اس انعارص نے کہا طاب اللہ مصعدہ

تو لامعناہ اب فضائل و مقامات اور قصص و حکایت مذکورہ و مراتب میں جو  
 کچھ قرآن حکیم نے بیان کیا ہے ' دیکھو کہ یہ صدق الہی و تحقیق الہی کے  
 ساتھ اس بارے میں کہا جاوے گا ' وہ کوئی واسطہ درمیان میں نہیں کہتا ہر  
 واسطہ متعلق اسی وجود جامع و کامل سے ہوگی ۔ اور جب کہ یہی خاص  
 اس وجود جامعہ کی نسبت ہے کہا جائے گا ' تو کو اس میں دوسری کا ذکر  
 اطلاق نہ آئے ' لیکن حال یہ ہوگا کہ کوئی تعلم ' پیدا و مرساں دائرہ اوت  
 انسانی کے تمام احوال و صیقل اور جماعۃ میں آگے آگے آگے کے تمام  
 اشخاص مراتب و کمال میں سے ایک ایک فرد کا ذکر کر دیا گیا ' اور ہر سب  
 کچھ آگیا اور سمیت لیا جو ان کے بارے میں کہا جاسکتا تھا ۔ جب دایہ و جس  
 کا نام لیا تو گو ہم نے نہ یہاں کا نام لیا ہو ' نہ الہی رنگ و روپ '

[ تیسرے باب میں ]

و قوام و اعمال کی ساری باتیں پہلے ہی امتوں کی ان ساری باتوں پر  
 موقفت و صیقل رکھتی ہیں ' تو یہ دیکھو اس کے ممکن نہیں کہ امت آخری  
 کا رسول و مقوم بھی سارے پہلے رسالوں کے مراتب و مقامات کا جامع  
 اور اسلیئے ان سب سے اصل و ما فوق ' اور " اپنے خوبیاں جمعہ دارند " تو  
 تنہا داری " کا مصداق ہو ۔ کتاب و سند کی فصوص و تصدیقات اس بارے  
 میں بے شمار ہیں ۔ تِلْكَ الرِّسَالُ فَصَلْنَا عَنْهُمْ عَلَى دَعْوَى كَيْ تَفْسِيرٌ مِّنْ  
اس مطلب کو کمال شرح و بسط اور شاید ایک طرز تارہ و استدلال حدید  
کے ساتھ لکھا جاچکا ہے ' اور حقیقت جامعہ رسالۃ محمدی ' و جامعہ  
شریعتہ اسلامہ ' و جامعہ امتہ مسلمہ ' اور جامعہ جمع ما يتعلق بہا پر  
ایک خاص اسلوب نظر سے بحث کی گئی ہے ۔ باقی رہا لاہر دین احد مدہم  
تو وہ معاملہ دوسرا ہے ۔ تفریق بین الرسل کو مسئلہ تفصیل سے کوئی تعلق  
نہیں ۔ اسی طرح " لا تفصلونی علی یواس بن متی " کو غیر دلک ' تو اس  
بھی کا مورد و محمل بھی دوسرا ہے ' اور مہی عدہ معاملہ تفصیل میں  
وہ کلام دارا ہے جو مدعربہ نعریں بین الرسل ہو جس نے تمام اہم سادقہ  
کو گمراہ کیا ۔ نہ کہ نفس بفسل ۔ کیونکہ " انا سند ولد ادم و لا فخر "  
اور " ادم و ما درنہ تحت لوائی " کے بعد آزر کدا باقی رہ گیا ؟ اور پھر قطع  
نظر قرآن حکیم کے ' خود نصوص سنیہ اس بارے میں بے شمار و معلوم ۔

خوش دلکش ست قصۂ حورانِ روزگار

نویسنفیِ رقصۂ تراحمس القصص !

اور اگر اس بات کو بات اشارات سے باہر بھی دیکھا جائے، حب بھی اسکی مدامت میں کلام نہیں۔ حب تمام انبیاء کرام علیہم السلام کا وجود املاً ایک ہی اصل و جمعیت پر مبنی اور اپنے تمام معامد و اعمال و رفائع میں جزو و کلاً انک ہی سلسلۂ نعت کی مختلف کڑیاں اور ہم رنگ و ہم معنی اسکاں و سرور ہیں اور اسلئے ناہم دگر یکعلم اسناد و نظائر کا حکم رکھتے ہیں، بعدیکہ برجہ کمال استراک صورت و معنی اگر انک کڑی ہنادی جائے تو دوسری ٹھنک ٹھنک اسکی جگہ جز جائے اور معلوم ہے کہ اس سلسلہ کی آخری کڑی یعنی وحود مقدس حصۃ حاتم الادباں و مکمل السرائع و متمم النعم ساری پچھلی کڑیوں کا جامع، اور اسی لئے بحکم "انا سند ولد آدم" اور "لوکل موسیٰ حناً ما رعبہ الا اتناعی" اور نص قرآنی کہ کلتُم خیر اُمة اخرجت للناس اور اللہم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی الخ (۱) اور مکلف اذا حلکنا من کل امة تسہد و حلکنا تک علی ہا اولاد سہدا (نساء) متہاد مریۃ سیادت و میادت عالم و مرکبۃ رسل و شرائع و اصلت کلی نوع سے فالر و ممتاز ہے

بہ طراندگی قامتِ مسورں نیازم

یک فنا ندست کہ سالتہ اندامِ نو ندست !

( ۱ ) ان آباء کریمہ سے نصلت و سنادۃ حصۃ لحم المرسلین کا ہیں اثبات ہوا کہ اُمة مسلمہ کو ساری امتوں سے بہتر برمایا، اور شریعتہ معتمدہ کو مکمل ادباں اور اتمام نعمت فرار دیا، اور ظاہر ہے کہ مطمع کی اصلیت مسلمہ اضماعت مطامع اور نعمت کا تمام نعم سابقہ سے اعلیٰ راتم ہونا حمل و بالغ نعت کے اعلیٰ و افضل ہونے پر دال ہے۔ اگر آخری شریعتہ تمام دہلی شریعتوں کی جامع اور اسلئے ان سے افضل ہے، اگر آخری امت ساری امتوں کے برکات و نعم سے مائد مال اور اسلئے ان سے افضل و اصاح ہے، اور اگر اسی طرح روادۃ آخری کے ظہور و زمان و مکان

[illegible]

کعبه آی و زیارت و دیگران

کا ترجمہ لاء ایک کیفیہ خاص اور لذت اشارات ارباب راز و نیاز کے ساتھ، اصحاب نظر و ذوق کیلئے قرۃ عذون اور سرور العین و قلوب کا حکم رکھتا ہے۔ حتمی کہ بعض عرفاء و اصحاب اشارات نے کہا - ہائے بسم اللہ سے سین و الذاس تک جو کچھ ہے، گو حکایت مرسبی کلام کی ہو اور یوسف مدیق کی (ملکات اللہ علیہما) لیکن ان سب سے مفسرین ایک ہی ہے، اور کو نام دوسروں کے ہوں مگر روزے مستحق اسی طرف ہے :

چشم سرے فلک و درے سخن سرے تو درد ا

ارزا روز میں کسی بے خبر کہا ہے

نام آدکا آسمان تہرا لدا تحریر میں !

والكناية اطلع و الذي من التصريح :

کرتی جھوٹا سے جھوٹا گروہ بھی نیش نظر رکھتا ہو اور پھر شک و امطراب  
نفس کا اسوں ہلاکت اسرار کر کے بھی رہے کہ قرآن حکم لے  
حاجا اسداء کرام علیہم السلام کی نفس زندگی و وجود کو بطور انک حجتہ  
و برہاں لے پیش کیا ہے نہ کہ متعص نظر و تعص و اطہار علم ما سنی  
و اداء بالغصب لے حسا کہ عموماً سمجھا گیا ہے ۔

مراں حکم کا کہلا کہلا دعوا یہ ہے کہ ہر نئی کی زندگی جس طرح شروع  
ہوئی اور جس طرح ختم ہوئی اور جو کچھ اسرار گذرا اور مولا و مولا جو کچھ  
اس سے تعلق رکھتا ہے اس میں سے ہر بات بچائے جو ایک دلیل اور  
برہاں حق ہے ۔ اس سے بڑھ کر اس حقیقت لے اثبات کیلئے اور کوئی  
دلیل نقیضی و طعی نہیں ہو سکتی کہ خدا ہے اور ساری احیائی اور حسنی  
مفسرین سے متعص ہے اور اس نے جس طرح عالم حسنی اور ما مدھا کر لانا  
آسی طرح اس کے لئے مرائیں و نوائیس عمل و نتائج بھی بنائے اور  
وہ ہر حال میں اٹل ہیں دنیا میں انسان زیادہ سے زیادہ اور طعی سے  
طعی بعض جن حدوں پر رکھتا ہے اور جس وسائل سے آئے یعنی ہونے کو  
میتا ہے قرآن کی یہ دلیل اس سے زیادہ قطعی اور سب سے زیادہ  
ورس و معکم ہے اور اگر یقین کیلئے نہ دلیل کافی نہیں تو پھر اس دنیا  
میں نفس کا وجود ہی نہیں حتیٰ کہ دوسرے وقت چمکے ہوئے سورج کا  
بھی نہیں اور جسم لے ایک انک مقام سے جھوٹی اور لگ کر حلالے زالی ہوا  
کا ای نہیں ! اگر تم کہتے ہو کہ دنیا میں صرف آپس باتیں کر ماننا چاہیے  
جو " یعنی " ہوں اور " دست " شدہ - یعنی ہم اعتقاد کیلئے صرف  
" امکان " کو کافی نہیں سمجھتے " اناب " لے طلبکار ہو " بوجہ  
ہی دنیا میں الکلم الطائب اور العمل الصالح سے بڑھ کر اور کیں سی ثابت  
و رافع حقیقت ہو سکتی ہے ؟ خود بھلا و خود اور اثبات " انا " ہی  
اس سے زیادہ ثابت و مشہور نہیں بھی رہے کہ قرآن حکم لے حاجا  
دعوا الی الہی کو " قول الثابت " اور " دس القیم " اور " الرافع " اور  
" ادب " و عدوا سے آہستہ کیا ہے کو لوگ دوسری طرف چلے گئے ۔ بہر حال

# فصل

غرضکہ امام ابن تیمیہ نے ایک ایسی خفیفیت جو طبعیت کو جو ارباب  
طن و رائے کی صحبتوں سے راندی شک و اضطراب میں حیران و سرگرداں  
ہو گئی تھی، اُن ساری باتوں میں سے ابک بات بھی نہیں کہی جو آور  
لوگ کہہ سکتے تھے، بلکہ صرف یہ وصیت کی کہ سیرۃ طیبہ نبویہ کا مطالعہ  
کر رہی ہو شفا شک و ریب کے سارے دکھوں کا ایک ہی علاج ہے،  
اور پھر مولا بھی اپنی تمام مصنفات میں اسی چیز کو بیداد و مددع ہر گونہ  
علم و ایقان بدلاتے ہیں، نورہ بات بھی مدجملہ انہی خصائص مقام وراثۃ  
نورۃ کے ہے کہ :

علیم نادراء النفوس یسوسہا

بحکمته فعل الطیب المجرّب !

اور حقیقت یہ ہے کہ نہ صرف اُس عہد میں بلکہ جب تک دنیا  
باقی ہے، صاحب قرآن کی سیرۃ و حیات مقدس کے مطالعہ سے بڑھکر نفع  
انسانی کے تمام امراض و علل اراج کا آور کوئی علاج نہیں - اسلام کا  
داؤمی معجزہ اور ہمیشگی کی حجۃ اللہ البالغہ قرآن کے بعد اگر کوئی چیز ہے  
نورۃ صاحب قرآن کی سیرۃ ہے، اور دراصل قرآن اور حبات نورۃ معاً ایک ہی  
ہیں۔ قرآن منن ہے اور سیرۃ اسکی شرح - قرآن علم ہے اور سیرۃ اسکا عمل،  
قرآن صعحات و فراطیس مابین الدفتین اور فی صدور الدین اور العلم میں  
ہے، اور یہ ایک محکم و ممتثل قرآن ہوا جو یثرب کی سرزمین پر چلنا پھرنا  
نظر آنا ہوا - کما قال الصدوقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ”وکان خلفہ القرآن“  
ما در جائے آمدہ در یک بدن

من کیم ؟ لیلی، و لیلی کدست ؟ من !

انبیاء کرام کی زندگی سے بڑھکر ”یقین“ اور ”ایمان“ کی بکار آور کما  
ہو سکتی ہے ؟ محال قطعاً ہے کہ انک صاحب اسعدان سیرۃ نورۃ کا

یہی معنی ہیں اس آیات کریمہ کے کہ ارمس من مینا فاحمدناہ و جعلنا لہ  
نورا یمشی بہ فی الناس کم مثلہ فی الظلمات لیس ناعار  
لہا ؟ ( انعام ) اور ارمس یمشی مینا علی رجبہ اہدی ' ارمس یمشی سونا  
علی صراط مستقیم ؟ ( ملک ) اور ارمس شرح اللہ صدرہ لاسلام مہر علی  
نور من رہ - فویل للقاسیۃ قلوبہم من ذکر اللہ ( زمر ) و غیر دلک من  
الانبات فی ہذا الباب - اور فی الحقیقت یہی وہ نور حقیقت اور مسکواۃ  
معرفت ہے جسکو ایک عجیب و غریب اور جامع و مانع تمثیل مرکب میں  
راصع فرمایا کہ مثل نوره کمسکواۃ مینا مصباح المصباح فی رجاہ - الرجاء  
کلبا کوکب دربی نورد من شجرۃ مبارکۃ زیتونہ ' لاسریۃ ولا عربہ یدان ریتہا  
نصی و لرم بمسہ نار - نور علی نور - یدعی اللہ نوره من یشاء و نصرب  
اللہ الامثال للناس - واللہ کل شی علم ( نور ) اور یہ معام منجملہ روح  
الروح معارف کتاب و سنت ' و حقیقہ العالیٰ مران و شریعت کے ہے  
جسکی طرف بہت کم پہنچ سکتے ہیں مگر اسکی تفصیل کا نہ مرقعہ  
نہیں نفس الدنیا میں ایک سے زیادہ مواقع در اسکی بشریح و توسع  
ملیکی اور اس سے بھی زیادہ مقدمہ بعد مرسوم نہ " النصار " میں نہ  
عنراں حقیقت اعلیٰ و کفر نا اس ہمہ انتک طلعت اس طرف سے سر  
نہیں ہوتی ہے ورنہ نوردہ معام اندی مرید رسالت اور وسیع تر اطراف و  
مناہج کے ساتھ نمایاں ہو رہا ہے ساند دامن بیاں اس سے بھی کہیں زیادہ  
اہلیہ ' جسقدر البیاں میں سمجھنا جا چکا ہے - معہذا ارباب درق و صلاح  
کدامہ ایک اشارۃ حقیقہ نامی ہے و اما الذین فی قلوبہم مرض تو انکے لئے  
جہان و معارف کے قلاطریع معطرہ بھی بیکار ہیں وہ نہ ہندسہ بھی کہہ سکتے  
ماذا اراد اللہ ہذا مثلا ؟ و ما احس راصدق ما قال العربی السدراری

ہزار معجزہ نمود عسقی و عمل جہول

ہزار امت اندیشہ عالم حویثی ست

زندگی (ہدایت) کے دائرے ہی سے خارج اور موت (کفر) کا ہم نشین سمجھا جاتا ہے۔ یہاں تو اُسکی نسبت جو کچھ کہا اور سمجھا جاتا ہے، اُسکا نام ہی ”ایمان“ اور ”ایقان“ ہے۔ یعنی عدم شک اور یقین صرف ربہمت:

يعززون ربنا آمنا ما كنتمنا مع الشاكرين وما لنا لا نؤمن بالله وما حائنا من الحق  
ودطمع ان يدخلنا ربنا مع العموم الصالحين ! (مائدہ) امن هو قانت اثناء الليل

ساجداً قائماً، يحذر الاحرة ويرحرحمة ربہ، قل هل يستوي الذين يعلمون  
والذين لا يعلمون (۱)؟ اما يتذكر اولوا الالباب (زمر) عرضکہ جس کا حال

یہ ہو کہ وما ينطق عن الهوى ان هو الا رحي يوحى أن کا سا نہر کہ بجادون  
فی آيات الله بعسر سلطان (مومن) اور بغیر علم ولا ہدی ولا کتاب

مندرج (حم) تو کتنا صرف رہی اکبلا نہیں ہے جسکی راہ دہا کیلئے امن ر  
سلامتی کی راہ ہے اور جسکے سانہوں کیلئے نہ تو کدھی شک کی بے چینی

ہے اور نہ جہل ر ظلم کا ہراس : لا یمسنا ودها نصب ولا یمسنا ودها لغوب

(۱) ”امن هو قانت اثناء الليل ساجداً وراكعاً“ کے بعد فرمایا :

هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون؟ تو اس سے معلوم ہوا کہ  
معرفت و ایمان داری اور عبادت و بدل الی اللہ کی بنیاد علم اور دانستی

ہے، کیونکہ اس سے بڑھ کر حائما اور پہچاننا کما ہوگا کہ جب ساری  
خلف رات کے بسر عبادت پر سو رہی ہو، تو انک عارف حق کو کسی جائے

پہچانے ہوئے کا عشق بسر راحت سے اٹھاتا اور اپنے سامنے جھکا ہوا ہے؟ وہ اُسکی  
نظر رحمت کیلئے رونا ہے۔ اسکی ہدیت و جبروت سے کاندھا اور تھراتا ہے۔

اسکے بخشش کے ترھے اور کہلے ہوئے ہانہوں (دل نداه مدسوطان)  
کو اپنی آنکھوں کے سامنے دیکھ کر اختیار طاب و سوال کا ہانہہ بڑھانا اور

دفعاروں کی ازاروں میں بکارنا اور مانگتا ہے؟ اسی لیے دوسری جگہ  
فرمایا۔ اما نحشی الله من عباده العلماء کہ خوف الہی معرفت صفات کے بعد

ہو سکتا ہے، اور معرفت علم ہے۔ پس جو صاحبان علم ہیں، وہی اس  
سے ترنگے نہیں۔ عرصہ قرآن حکم کے نزدیک عبادت، علم و تعقل و ادراک

ہے، اور عصیان و عفات جہل و سعاہت و کوری۔ اور بہ موعہ مزید  
تشریح کا نہیں۔

حقیقت میں انکے کیلئے ریخ ہے ، نہ منزل شناس قدم کیلئے ٹھہر کر  
 ما زاع النصر وما طعن لقد رای من ايات ربه الکثری - اور حدیث  
 انس کہ ” رالدى نعسي بيده “ بعد عرصت علی العلة والدار انما فی  
 عرص هدا العالط وانا اصلى “ (نعاری) اور حدیث اسماء بنت ابی بکر  
 اور حطیہ صلوٰۃ کسوف کہ ” ما من شیء لم اراه الا وقد رأیته فی معامی هذا  
 حتی الجلة والنار “ وارجی الی ربکم یعتنن فی العدور “ الخ رواہ البخاری  
 اور ” ایبت عند ربی یطعمنی ویتقننی “ رواہ الترمذی - اور اس سب سے  
 یہی بڑھ کر یہ کہ ” اتانی ربی فی احسن صرۃ “ (رمی رواۃ اناسی اللیلۃ  
 ربی) وقال من یختم الملاء الاعلیٰ یعلف لا یدری موضع کعبہ میں کتھی  
 حتی وجدہ برد اناملہ میں نہ ہی وبعلی لی علم کل شیء “ اخرجہ  
 جماعة منهم احمد والترمذی وصحیحہ - بلکہ جس حقیقت ہزار حجاب کا  
 انک سچا یا کم از کم سچائی سے قریب تصور یہی ہم سے نہ آیا ، جس نہ  
 صرف اس سراع ہی رکھتا ہوں ، بلکہ وہ ہر مہربانی دیکھی بھالی اور صبر سے  
 سامنے کی مسہرہ و منظور ہے ” حتی وجدت برد اناملہ میں نہ ہی “ ا  
 اُسکی انگلیوں سے چھوئے کی گھاؤک اپنے سئلہ پر محسوس کر رہا ہوں -  
 اے بعد اور کتنا ناکی رہ گیا ؟ ثم دئی متدلی ، مکان قاب مرسس اور ادلی

حماک فی عینی وحک فی قلبی

وذكرک فی فمی ، فاس یغیب ؟

ہم نے انہی در ماندگلوں سے عاجز آکر اسکا نام ہی مانوں ادراک  
 اور غائب رکھنا ہے حالانکہ ہاں تو اسکی مشہوریت کا یہ حال ہے  
 نہ اسکا ذکر ہی ” سپادۃ “ کے لفظ سے کنا جانا ہے جسکے معنی حصور

و ربیت کے ہیں شہد اللہ انہ لا الہ الا ہو والملائکہ واولو العلم

والکما بالغسط (عمران) ہم اسکی طلب و جستجو کر گمان و خیال اور

ناس و ظن سے معذور کرتے ہو کہ اس سے آگے ہمارا قدم نہیں بڑھتا

ذاک ظن الدین کفر و احکام نہاں ظن و گمان کا کنا ذکر - ظن کو درہاں

جسکی اُن ساری کوششوں اور طلب و جستجو کا جو حقیقت تک پہنچنے اور عقدہ ہستی کو حل کرے کیلئے کرتا ہے، نہ حال ہے کہ ہر نیا مرحلہ ایک نئی گمراہی کا پیام اور ہر منزل ایک نئے وعدہ و گم گشتگی کی مایوسی ہوتی ہے۔ جس نظریہ پر رکنا اور جس تہدوری کو فاتح کار سمجھ کر پوجتا ہے، 'حب اُس تک پہنچتا ہے تو یقین کی جگہ وہ خود ایک نئے شک کی دعوت نکالتی ہے' اور حواب کی جگہ وہ خود ایک نیا سوال ہوتی ہے، اور اس طرح اسکی ساری امبدیں اور ساری خوشیاں اُس پناے کی امداد سے زیادہ نہیں ثابت ہوتیں حوریگسنان افریقہ کو دجلہ و فرات سمجھ کرے تَحاشا دور رہا ہو: کسر اب بقیعہ بحسدہ الطمان ماء، حذی ادا جاءہ لم یحسدہ شیئاً (نور) پس کہا کہوے ہوؤں کو طلب دلدل و ہدایت میں اپنے ہی جد سے کہوے ہوؤں کا دامن پکڑنا چاہدے؟ معف الطالب و المطلوب (حم) اور لئیس المولیٰ و لئیس العشر (حم) یا پھر اسکا ساتھ دینا اور بلا حوں و حرا سمع و الطاعة کا سر جھکا دینا چاہیے جسکی ساری نکار اور سارے بدناموں کی دندانہ ہی نہ ہے کہ میں ظلمت نہیں بلکہ سرنا سر نور ہوں۔ میں تاریکی میں ادھر ادھر بہتکنے والا قدم اور خود اپنے شاہد کو بھی نہ دیکھ سکے والی آنکھ نہیں ہوں، بلکہ معرفت و شہادۃ کا اُحالا ہوں، نورانیت میں بے خوف لعزش و بے خطرہ گمراہی دور نے والا قدم ہوں، اور در بہر کی حمکلی روشنی میں ایک ایک درہ تک کو دیکھ لے اور پا لے والی بدنائی ہوں "السمعة الحذیفۃ والحجة البیضاء۔ لدلھا کنہا رہا" یہاں ظلمات بعضہا فوق بعض کا معاملہ نہیں ہے، بلکہ یمن و یسار، بالا و پسا، اور دن و رات یہ وہ خلعہ سخن نور اور نور علی نور کے آدر کچھ نہیں ہے۔ رکان من دعائہ صلعم باللیل "اللہم اعمل فی قلبی نوراً، رعی لسانی نوراً، راعل فی سمعی نوراً، راعل فی صبری نوراً، راعل من خلای نوراً، ومن امامی نوراً، راعل لی من موقی نوراً، ومن تحتی نوراً، اللہم اعطنی نوراً" (مسلم) نہ میری

”الہی اعلم“ اور ”انی علمی یتلہ من ربی“ اور ”ابی اشہد“ بلکہ  
 ”رأیت رسمت“ کا دعوا اور اعلان کر رہا ہو، اور امام نوع بشر کو یہ  
 کہہ رہا ہو ہدہ سنلید ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ انا ومن  
اتبعنی اور امام منکرس و کاذب سے نار نار مبالغہ کرتا ہو هل عندکم  
من علم متخرجہ لنا ؟ یعنی یہ علم رہے اور حرج من الطلمات الجہل  
 الی نور المعرفۃ والحقیقہ کی راہ ہے جس پر میں ہم کو دعوت دے رہا ہوں  
 دہر تمہارے پاس یہی کوئی ”نقش“ اور ”علم و نصرتہ“ ہے جسکو دنیا کے  
 آگے پیش کر سکتے ہو؟ فهل یسوی الامم والنصر ؟ اور هل یسوی  
الذین یعلمون والذین لا یعلمون ؟ ایک کہتا ہے میرے پاس سک ہے،  
 اگر تم میری طرف آؤ و منکر سک سے معذور گردن لگا دوسرا کہتا ہے کہ  
 میرے پاس جو کچھ ہے بھر نقش اور پھل کے آؤ کچھ نہیں  
لا یأتیہ الناطل من ین یدہ ولا من حلقہ نذیل من حکم حمید  
 (حم سجدہ) اور دل ہو آفات نجات فی صدور الیدیں اور العلم  
 (عنکوب) من نصرتہ ہوں دعوت علم ہوں پیام حجتہ و برہاں ہوں۔  
 حقیقت جو انک سے زیادہ نہیں ہو سکتی اسکی انک ہی راہ ہوں۔  
انہم الطریق ارمح السبل صراط السری ان ہذہ صراطی مستقیم  
فاندھرو ولا تدعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ دہر بتلاؤ دنیا کو جو  
 طمانتہ و قرار قلب کی ہوگی پیاسی اور شک و اضطراب بعض کے زخموں  
 سے جاں بلب ہے، کس کا ساتھ دینا چاہیے؟ اُسکا جو حرد سک و رب  
 کی نارنگوں میں گھوڑوں کہا رہا ہے ایک نارنگی سے نکلنے کے لئے  
 دوسری نارنگی میں توتا ہے، اور نارنگوں کا وہ حل ہے کہ حرد اپنا  
 ساتھ ہی سرچہ الی نہیں دیتا انک گتھی سلجھانا چاہتا ہے برس  
 کے آگے رستہ انراک میں بڑھاتے ہیں کلمات میں دھر لہجی یعدہ  
مرح من نورہ روح من نورہ سعادت ظلمات بعضہ موت و ش ! ادا اخرج  
ہدہ لم یکنہا ومن لم یجدہ لہ وراً معالہ من نور ؟ (نور) اور

و القواطع - اور اسی لیے دعوت خانم الادنان و مکمل الشرائع کی نسبت اکثر خطباتِ نبویہ میں یہ اعلان عام پائے ہو کہ اُسکا ظہور کرے ارضی کے کمال جہل و فقدانِ علم کے وقتوں میں ہوا - یعنی اس لیے ہوا تاکہ علم و نور سے دنیا کو بہرہ ور کر دے اور علم و نور نہیں ہے مگر یقین اور زوال شک و ریب - علی الخصوص اولین خطبہ جمعہ بالمَدینہ میں فرمایا : ”ارسلہ بالهدی و النور و الموعظة“ علی فترۃ من الرسل ” وقلہ من العلم“ و ملالہ من الناس“ الخ اخرجہ الحاکم علی شرط الصحیحین و الطبری فی تاریخہ - پس ظاہر ہے کہ جن نام نہاد علوم کا ما حاصل خود ظلمت ظن و شک اور کوری و ہم و راء سے زیادہ نہیں، وہ مریضانِ یقین و اعتقادِ کبابیہ کیونکر نسخہ شفا ہو سکتے ہیں ؟ اور جو خود سرگشتہ راہ اور راہنڈہ کار ہے، وہ دوسرے گم کردہ راہوں کی کدراہدائی کر سکتا ہے ؟

جو ہر طینت آدم زخمیر دگرست

نر توقع رگل کورہ گران مہی داری

دل ہم فی شک مدہا، بل ہم مدہا عمون (نمل) مریض کا ازالہ دوا سے ہو سکتا ہے نہ کہ خود تولدِ مریض سے - اگر دوا کا اصلی مریض ”یقین“ اور ”بصیرہ“ سے محرومی ہے اور شک و گمان کی ہلاکت، تو اُسکا علاج وہ کیونکر کر سکتے ہیں، جسکا خود اعلان ہے کہ ہمارا منہا فکرو ادراک اس سے زیادہ نہیں کہ ”لا ادری و لا اعلم“ ہم نہیں جانتے اور نہیں کہہ سکتے کہ کنا ہے اور کس لیے ہے ؟ یعنی بحکم و شہدای علی انفسہم وہ خود اپنے مدتہا معروہ و حیل سے زیادہ نہیں بتلاتے۔ ان نطن الا طناً و ما نحن بمسیقین معلوم شد کہ هیچ معلوم نہ شد !

اسکا علاج اور نسخہ شفاء لما فی الصدور تو صرف اعلیٰ الخلائق و اعرف الاعیان کے دارالشفاء و حی میں مل سکتا ہے جو شک کی جگہ یقین کا، طلب کی جگہ نور کا، عدم عام کی جگہ عام و صدقہ کا، طس و قداس و کدس کی جگہ بیدہ رحمتہ کا، برغان و مرقان کا، اور تدیاناً لکل شیء اور حیرۃ السوئتہ کا، شغفہ ”لا ادری“ اور ”لا اعلم“ کی جگہ،

( محمد ) اور ما لهم به من علم ان تتعرون الا الطل وان الطل لا تعني  
 من الحق سداً ( النجم ) اور قل هذه سننلي ادعوا الى الله على بصيرة  
 انا ومن اتبعني ( الخروصف ) اور دل كذبوا بما لم يعطوا بعلمه ولما  
 ما بهم تاوريله ( تيس ) ما بعدون من دونه الا اسماء سمعتموها انتم واداءكم  
 ما ادرك الله بها من سلطان ان الحكم الا لله ( يوسف ) وعذرلك من الايات

[ بعدہ برع صفحہ ۱۹۲ ]

اذا سلم سلم بنا و اذا تكلم تكلمه اعادها ثلاثا “ ( بخاری ) اور اسی لئے  
 سریرعت نے بھی اسے تمام اعمال میں مرتبہ ثالث تک تلوع عمل و ارادہ  
 کو ضروری اور معنی تکمیل فرار دنا ہے اور ہر طرح کی تقسم و تکرار عمل  
 وغیرہ میں بس تک ہونا کمال ٹہرا - اور اسی لئے تمام عقائد و اعمال  
 و اعمال کی تکمیل و حصول کے ہیں ہی عنصر ہے - ثلث - قول - عمل  
 و اقوال اعمال بھی معلوم ہے کہ اعتقاد ، قول ، عمل کا نام ہے اور عناد  
 ہی انہی بس عناصر سے مرکب ہوئی - ثلث و حشر و حصر و ثلث و مراۃ -  
 اتمام و تکمیل و سجود معلوم ہوتا ہے کہ یہ خود دانا کی اکثریت درست  
 اتمام و تکمیل میں ثلث کے عینہ نے بشر دانا نا مثلاً ہندوستان ،  
 یونان ، اور مصر و غیرہ میں اور اداظوں نے بھی ایک طرح اقامت بنا دنا  
 اتمام دنا ، اور اسی سے عناصروں کے یہاں ثلث کی صلاست دہیلی ،  
 نورمالا اسکی بنیاد اول اول میں تری ہوگی کہ کارخانہ حیات میں  
 ہر جگہ بس مسوں اور بس مسوں کے طور کو دیکھ کر ثلث دنا کے  
 دھوئے میں ہوگی ، اور اصل قانون خلقت و حیات و انواع اور جمیع کار و بار  
 دھوئے کے ایک اور یکساں ہونے کی حقیقت ، اور اس سے قانون  
 وحد خلقت و خالق تک پہنچنے ، اور ساری کتاب قدرت کے ایک ہی  
 خط میں مکتوب ہونے کی وجہ سے قلم و قاتب کے بھی ایک ہونے تک انکی  
 رسائی نہ ہوگی اگر ہوئی ہوتا کہ بہتے مائیں میں خلق الرحمن  
 میں ہمارے ، مائیں العصر ، دل میں سے بطور ؟ ہم ارجع العصر کریں  
 دنا لب الدک العصر حاسنا و ہو حشر ( ملک ) قال ابن عباس ( رض )  
 ” ہمارے “ ای الاختلاف ( اخرجه البخاری فی التفسیر )

ثانی عطیہ لبصل عن سبیل اللہ (حج) اور هل عدد کم من علم و محروہ  
لنا ؟ اور اامن کان علی بدہ من ربہ کمین رین له سوء عملہ و ابعدوا اھوائہم ؟

[ دقیقہ دقت ص ۱۶۲ ]

صحت و تندرستی نفس کا مقام ہے ، مگر اس میں شہدہ نہیں کہ اسکا  
اندنائی مقام بوجہ قرب اسفل ، بیماری کی حالت میں داخل ہے اگرچہ  
بہر حال ہلاکت سے محفوظ - یہ حال ہر درمبانی درجہ کا ہوا کرنا ہے - اسکا  
انک سرا اگر مافوق سے متصل ہونا ہے تو دوسرا ماتحت سے - اور اسی بنا پر  
فرآن نے بلحاظ سعادت و شقارت عمل بیہی تن ہی قسمیں کی ہیں - ائمان -  
کفر - نفاق - کیونکہ حالتیں یہی صرف تین ہی ہیں - چوتھی کوئی نہیں -  
زندگی - بیماری - موت - اور اسی لیے مقام بیہی تن ہرے - دار المقام جب -  
اعراف - سعد و حنم - اور یہ معلوم رہے کہ یہاں نفاق سے مراد صرف نفاق اعتقادی  
ہی نہیں ہے بلکہ عملی بھی ، کیونکہ جس طرح ایمان و اسلام اعتقاداً و عملاً دونو طرح  
ہے - الايمان بصع و ستون شعنة الح و کذا لک الکفر ، ولہذا فالوا کفر درن کفر -  
اسی طرح نفاق کی بھی دو قسمیں ہیں - اعتقادی اور عملی - مدیدہ کے  
مداوی حو فریش و یہود سے ساربار رکھتے تھے ، فنا ہو گئے ، مگر نفاق اور  
مناقب کا وجود بدستور باقی ہے جس طرح کفر اور ایمان کا - اور باقی رہیگا -  
” اربع من کن فیہ کان منافقاً خالصاً و من کان فیہ خصلۃ منہن “ کانت  
” مہ حصۃ من النفاق “ ( بخاری ) ” ولو صلی و صام و زعم انه مسلم “ نہ  
ساری ناپیں جو اس مذہبہ میں لکھی گئیں ، محض ار قندل اشارات ہیں - ورنہ  
” گر انوسم شرح آن لحدہ شود \* مثبوتی ہمدان من کاعد شود -

نفسرا البان ان تمام مباحث کا مجمع ہے - اور حقیقت ایمان و کفر و نفاق  
پر ایک مستقل رسالہ انعام کو پہنچ چکا ہے - اور یہ جو کہا کہ قسمیں  
تین ہیں ، نو تمام تقسیمات قرآنہ اسی پر مندی ہیں ، اور جس پہلو سے اور  
حس گوشے میں دیکھو گے ، معلوم ہوگا کہ تن قسموں اور درجوں سے کوئی  
معاملہ اور سلسلہ خالی نہیں - اگر نظر دمت و فکر سے کائنات ہستی کا  
مطالعہ کر رہے تو معلوم ہوگا کہ قانون الہی عالم ہستی میں کچھ ایسا ہی  
راجع ہوا ہے - ہر نوع اور ہر حالت کے لیے تین کا عدد جامع افراد اور مکمل  
و مدمم کار ہے - یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام کے اکثر اعمال بلا قصد خورد بخود  
نیں مرتبہ ضرور انجام پائے تھے - ” رکان ادا بدعہ و دعوت ثلاثا - رکان

پارہیب ہے۔ مالہم دذلک من علم انہم الا یطلون اور تل ہم می شک دلعنوں  
اور د من النلس من یجادل فی اللہ نعدہ علم ولا ہدی ولا کتاب منیر

[ بعدہ نوح صفحہ ۱۶۲ ]

”النعس الامان کلہ“ و قال اس عمر ”لا ینلج العبد حقدہ التقوی حتی  
یدع ما حاک فی الصدر“ اور حضرت ابن عمر نے نہ جو فرمایا کہ ”یدع  
ما حاک فی الصدر“ نہ وہی نورانیاں کی صد ہے جسکی نسبت قر  
لنوی صلعم اور گدھکا کہ ”ما حاک فی النعس وبرد فی الصدر“ فی  
الجملة نفس مطمئنة کے اس مقام پر پہنچکر انساں کے لئے دنیا و آخر  
دنوں میں بھر جنت و نعلام حلت اور روح و ریحاں و جناۃ الذیم کے  
عیش و سرور کے، عم کی ایک خلش اور اضطراب کی ایک حدیں بھی  
نہیں ہوسکتی۔ تقول علیہم الملائکہ ان لا تعافوا ولا تعربوا وانشروا بالجنة  
التي کلتکم بوعدوں۔ نفس اور عالم فی الحیاة الدنیا رمی الاہرہ وکم منها  
ما تسبی انفسکم وکم فیہا ما بدعوں۔ وہی دنیا کی زندگی جو ہزاروں  
لاہوں نلس کفلسے جہمی سورسوں اور سورجی کے جندوں اور درد و  
کرب دائمی کے سعلوں سے پھر ہی ہر لی ہے، صاحب نفس مطمئنة کفلسے  
باغ و بہار بہست اور نعمت و سرور دار المعام و سلام نس حاتی ہے۔ ولس  
حب معام رہہ وہی النفس عن الہوی فان الجنة ہی الاماری اور ولس  
حب معام رہہ حلقاں جو اللہ سے ڈرا اور اس نفس کو نہ راہدوں اور نہ خنداوں  
سے رو با تو اسما مقام دار العبادات حلت ہے، اور حلت ما نعم و سرور  
قرہ اسے، اور اس کے لئے ایک بہس دور و حلقاں ہیں۔ اور سبھاں اللہ امام  
ابن ہمامہ کی حدیقت فرمائی اور مرشاسی کہ ہمسہ کہا کرتے، کما یعل  
عذہ العباد اس نعم ”ان فی الدنیا حذہ“ من لم یدخلہا، لم یدحل الجنة  
الآخرة“ دنیا میں یہی ایک حلت ہے۔ سورج اس دنیا کی جنت میں  
داخل نہرا، رہ آخر کی حلت میں بھی کہہی داخل نہرا۔ معنی ان  
فی ہذہ الامن ذہ فی الآخرة امنی سک و ظلمت اور یقن و طمانینت کی  
معرومی ہی سب سے زئی جہمی زندگی ہے۔ اور حیات بہستی نفس و  
مصارہ ہی کا دوسرا نام ہے۔ دالقرآن دعوی الی الجنة و دعوی الی دار السلام ا  
مرسکہ قرآن حکم کے نفس انتہی کی امر نس ہی تسبیل کی ہیں  
نفس امرا، الاء، مطمئنة لوامہ، آخر گو بیوہ قرب راصل مطمئنة،

علامہ جو کچھ ہے ”یقین“ برہان“ بصیرۃ“ اور ”فرقان“ نہیں ہے۔  
شک و ظن ہے۔ عدم علم و بصیرۃ ہے۔ یا تخمین و رائے اور تلعب و تخرص

(بقیہ نوٹ صفحہ ۱۶۲)

ہوا۔ اور گناہ وہ ہے کہ اطمینان کی جگہ تمہارے اندر جہن اور خلش پیدا کرے، اور دلکو اسپر جماؤ اور قرار نہو۔ اگر سبکدوش آدمی فتنوں دہندیں کہ فلاں بات اچھی ہے لیکن خود تمہارے اندر اسپر اطمینان اور جمعۂ خاطر نہو نو سمجھ جاؤ کہ اسمیں کوئی کھوت ضرور ہے۔ اندھی - اندھیہ باد رہے کہ اس حدیث میں ”قلب“ کا جو لفظ آیا ہے، تو اس سے مفصود ”قلب سلیم“ ہے۔ نہ کہ سقیم و مریض۔ کیونکہ ذائقہ کے باب میں تندرست آدمی کا ذائقہ معتدل ہوگا۔ نہ کہ بیمار کا۔ رات بھر کے تپ صفراوی لے جسکی زبانکے درق اصلی پر قبضہ کر لیا ہے، وہ تو شہد کو بھی حکمہ کر مدہ بدالیگا کہ کترا ہے۔ اسکا درق، معبار حلاوت و تلخی نہیں ہو سکتا۔ اور پھر یہی معنی ہیں بعض عرفاء کے اس قول کے کہ طالب کی کامیابی کی پہچان یہ نہیں ہے کہ عقلت سے بالکل محفوظ ہو جائے۔ بلکہ وہ کہ عقلت پر احساس حسرت و غم اور دکر و عمل پر رفرور مسرت و شادمانی کا معاملہ مضبوط ہو جائے۔ تیسری قسم سعادت قلبی اور ارتقاء معنوی کا آخری تہرہ ہے۔ اور اسکو قرآن حکیم نے ”نفس مطمئنہ“ سے تعبیر فرمایا ہے: يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارجعی الی ربک راضیہ مرصیہ یعنی علم و یقین (و ناصطلاح قرآن ایمان) کی وہ حالت حب فطرۃ اصلہ ساری پیدا کی ہوئی بیماریوں اور مکتسہ و خارجیہ عللوں سے نجات پا جائے، اور قلب کا آئبۃ فطرۃ ہر طرح کے رنگوں اور کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر اپنی اصلی چمک اور درخشندگی حاصل کر لے۔ عرصہ قلب ”سلیم“ ہو جائے کہ بجات کامل اور سعادت دارین کا مستحق بجز اسکے اور کوئی نہیں۔ مطلوب و مفصود اصلی صرف رہی ہے: یوم لا یدفع مال ولا نول الا من التی اللہ دعل سلیم۔ سو یہ حالت اطمینان و سکون کامل اور یقین و راحت تامہ کی وہ بے میل اور بے داغ حالت ہے جس میں شک کا ایک درا سا دھندہ اور اضطراب و تدبید کا انک رائی برابر بھی داغ نہیں ہوتا۔ اسی لیے آنحضرت صلعم نے خطبۂ غزوہ تبوک میں فرمایا ”و خیر ما و فر فی القلوب الیقین و الارتیاب من الکفر“۔ اور قول حضرت ابن مسعود کہ

مرض بلعاط علت و طہر و زحال میں صرف یہی ہوا کہ حک و طلب  
اور اس عالم میں وحی الہی اور حکمت نذریہ اور اسے ماحول و مکتسب کے

[ بقدر لرح صفعہ ۱۶۲ ]

راں علی قلوبہم ما کانوا یکسرون اور اسکا بعد مسح و انقلاب پہنچ جانا ، حتی  
کہ احساس و بندرتک کا باہمی نہ رہنا نہ حالت ہو جائے کہ روشنی اور تاریکی  
سنکھیا اور ندرہ ، دریں کو انک سمجھنے لگے نہ اچھائی تر خوشی ہو  
نہ برائی تر غم سورتراں حکم نے اسکو ” نفس امارہ “ سے معذرت کیا ہے  
ان النفس لامارۃ بالسرور اور یا ہر اس طلعت کدہ سے قدم باہر نکلتا ہے ۔  
نور مظہر کی بجھتی ہوئی روشنی گمنام نے لگتی ہے حتی کہ احساس و امتیاز  
خفہ حاک اُٹھتا ہے ، اور روشنی کی دھما اور تاریکی سے بیداری محسوس  
ہوئے لگتی ہے ۔ برائی سے بچنے اور کاندن میں نہ اچھوٹے کی طاقت تر  
نہیں ہوتی ، لکن فطرۃ اصلہ کا سرش عینی اپنا کام شروع کر دیتا ہے ۔ اسکی  
مدائن ہر اتر سلائی دہنے لگتی ہیں اچھائی اور نیکی سے وہ خوش ہوتا ہے  
اور محسوس کرنا ہے ، اور ندی و رے راہی تر ممکن ہوتا اور ملامت کرنے  
لگتا ہے ۔ یہ ” نفس لواہ “ کی بندرستی و حصول کا مرید ہے اور اسی لیے  
تراں حکم نے اسے طرز مخصوص میں اسکی اندر زنی سہادت تر انسان کو  
درجہ دلائی ہے جو قانون مجازات و مکافات کی تصدیق کرے اور نتائج و  
نمرات عمل و نفوس عمل حس و سو کا نفس دلاتی ہے کدولکہ اگر ایسا  
نہیں ہے تو ایک کام تر خوشی و سرور کا احساس کدوں ہو ، اور دوسرے کام تر  
ملامت و احساس ندامت و خوف کدوں ؟ لا اقسام یوم العیامہ ولا اقسام  
بالنفس السرامہ یہی وہ حقیقت ہے جسکی طرف حدیث اس معد  
عند احمد والدارمی میں اشارہ فرماتا ، اور جو حقیقت خدو شر و فطرۃ انسانہ  
اصلہ کے ناب میں حلد لعظرون کے اندر ایک صغیفہ عیسم اور ایک دنوں  
نرس حقیقت ہے ، اور اسی لیے طلب انفراد بحث و استدلال نظر کہ ” الدرما  
اطمأنت عائدہ النفس “ و اطمأنا الیہ العلب “ و الا تم ما حاک فی النفس  
و برید فی الصدر “ ولی ائناک السلس و امتن “ یعنی فرماتا ۔ کنا  
لہکی اور اہل کی حقیقت اور بچاں تر ہوتے ہو ؟ سوچنا اسکی یہ ہے کہ  
” اطمأنت فلذک “ اسے صبر سے قاری طلب کرو ۔ لہکی وہ کام ہے جس  
پر نفس کو اطمینان اور خوشحالی ہو لی اور دل کے لیے آخر قرار اور اٹکاؤ

ہی کہا جاسکتا ہے ، وہ سب کچھ ان تین لفظوں میں جمع کر دیا گیا اور  
تلا دیا گیا - ولكن لا يعقلها الا العالمون - و قدس الله روح القائل و هو حجة

لاسلام ابن قيم ان يقول في الذنوبية الكبرى :

قال العلم قال الله قال رسوله  
ما العلم نصك للخلاف سفاهة  
كلا ولا عزل النصوص وانها  
ان لا تفيدكم نقباً لا ولا  
والعلم عندكم نزال بغيرها  
تمتتموه قواطعاً عقليّة  
كلا ، ولا احصاء اراء الرجا  
كلا ولا التاويل والتسديل والتكديف  
كلا ولا الا شيكال والتشكيك والوقوف الذي ما فيه من عرفان  
هذه علومكم الذي من اجلها عادت بمونا يا اولي العرفان ا  
وقال شيخ الاكر من حملة ابیات افنتج بها الباب النا من و ثلاث مائة  
من الفروحات :

كل علم يشهد الشرع له فهو علم نبيه فلنعتصم  
فادا خالعه العقل فقل طورك الزم ما لكم منه قدم

اور سب اسکا طاہر ہے - قلب و روح کی جتنی بیماریاں بھی  
ہیں ، اصل مدد انکا در قسموں سے باہر نہیں - انک قسم مرض کا  
نام الحاد و انکار ہے - دوسری کا توہم و سوفسطائیت - باقی تمام بیماریاں  
اسی کے اتداع و عوارض و فرورع ہیں - اور دونوں قسموں میں  
ظہور مرض کے علائم و آثار و عواقب مشنرک ہیں - یعنی دونوں کا  
نقدہ شک و جہل و اضطراب ، اور فطرۃ کی طمانتہ اور سرور و راحت قلبی کا  
ارالہ - یعنی باصطلاح قرآن حکم ” نفس مطمئنہ “ ( ۱ ) کا فقدان - پس

( ۱ ) انسان کی نفسی حالت بلحاظ سعادت و شہادت نین

قسموں سے باہر نہیں - یا تو نور فطرۃ کی محوریہ و مطالبیہ بمصداق کلابل

نعمت و امتیاز ہوا، مگر نعمت " علمکم بسنتی و سنتہ خلفاء الراشدین " اور رآخرین  
منہم لما تلصعواہم اور فارلک مع الدین انعم اللہ علیہم الخ اور " ما انا علیہ  
وامحانی " معاً و حکماً جزوہ و کل ' اصل و فرع ' مصدر و مشتق ' یا شمس  
و کوکب کا سا معاملہ راجع ہوا ہے - روسنی صرف ایک ہی ہے اور انک  
ہی کی ہے، اگرچہ چاند سے بھی مل جائے اور حکمیلے ستاروں سے بھی

نعمت مست متعدد کہ نامکال مختلف

نارن و نظریہ و صدق و گوہر آمدہ

مشتق چرنیک درلگری عن مصدرست

کس در صفات طاہر خرد مضمر آمدہ

و یقرب من ہذا ما عدل بالعدہ

و ما البصر الا المروج لا سی عدہ

وان مرفقہ کثرت المتعدہ !

اور اگر یہ دونوں صورتیں بھی نہیں، تو دہر جو کچھ ہے، نہ تو علم ہے  
اور نہ دعا، بلکہ خود چل ہے اور مرص اگرچہ ادبوس کہ اس دنیا میں  
زیادہ حصہ انہی مرصوں کا بنتا ہے جنہوں نے ہمیشہ طلب مرص کو طلب  
سغا - سمجھا ہے، اور سم قاتل سے امدد حیات رکھی ہے ! اور دہر ناد رہے کہ یہی  
معنی ہنس سلف کے اس قول کے کہ علم نہیں ہے مگر وہ جس مدی  
حدیث اور احادیث اور اسے سرا جو کچھ ہے رسارس و صلالت سے زیادہ نہیں -  
کما قتل السامعی رعی اللہ عنہ

کل العارہ صوبی القراں مسعاء الا العدست و الالعقہ فی الدان

العام ما کان فہ قول حدیثا وما روا داک رسواس الشاطن

اور یہی معنی ہنس اس قول صوبی صلعم کے کہ علم صرف ہنس ہنس -  
سامرا انکے جو کچھ ہے فضل ہے آتہ محکمہ، سنتہ قائمہ، فریضہ  
مناہ اور یہ معملہ حرام الکلم لغوہ کے ہے کہ اس دنیا میں علم کی  
حققت اور اسے حدود و مقدم و مراتب و انواع کی نسبت جو کچھ

اس واقعہ کو معمولی سی بات سمجھ کر معروضہ آگے بڑھنا چاہیگا۔ لیکن صاحب نظر و بصیرتہ اسی ایک بات سے امام موصوف کے تمام علوم و اعمال کا محور و مرکز معلوم کر لے سکتا ہے۔

انہوں نے ایک ایسے صاحب علم مگر مریض شک و اضطراب کو جو مدعیان علم و حکمت کی دانش و روشدوں کے ہاتھوں اپنا یقین و اطمینان ضائع کر چکا تھا، وہ وصیت کی کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف حیات طیبہ و نبوت کے مطالعہ و تفکر میں لگ جاؤ۔ اور گویا اس طرح بتلا دیا کہ علم و بصیرتہ کا اصلی سرچشمہ صرف حیات نبوت اور مذاہج مقام رسالت ہے، جس کو قرآن حکم نے ”الحکمة“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے: وَمَنْ يُؤْتِ الْحِکْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا کَثِيرًا۔ کیونکہ دنیا میں ”حکمت صادقہ“ کا اس ”حکمت“ سے الگ کوئی وجود ہی نہیں۔ ”حکمت“ یا تو خود مذاہج و سندہ نبوت ہے، یا علم و عمل کی ہر وہ بات جو اس سے ماخوذ اور صرف اُسی پر مبنی ہو۔ یہی ”خیر کثیر“ مبدع جمیع خبرات و برکات ارض و نوع ہے، اور صرف اسی استعانت سے دل اور روح کی ساری بیماریاں دور ہو سکتی ہیں۔ خواہ شکوک و ارتباب کی بیماری ہو، خواہ ارہام و انکار کی۔ خواہ ادعاء ادیریہ کا ہیچاں ہو، خواہ خبرانی و سرگردانی لا ادیریہ کا خمار۔

رہر مرض کہ بدالد کسے، شراب دھید !

کوئی بیماری ہو، دوا صرف ایک ہی ہے :

نکے دواست بدار الشفاء مبدہ ہا !

باقی نا تو اسماء مختلفہ ہیں اور مسمیٰ وہی ایک ہے۔ مثلاً ”سنۃ و سدرۃ“ کی جگہ ”قرآن و کتاب“ کا لفظ بولنا چاہے کہ نام دو ہو گئے مگر حکایت شہد و غسل سے زیادہ نہیں۔ یعنی بات وہی ایک رہی۔ دلالت و تسمیہ میں تعدد ہوا۔ مدلول و مسمیٰ میں نہیں :

عداراتنا شتی و حسدک واحد !

یا پھر اُسی نسخہ کے اجراء و توابع جیسے آثار و سیرۃ صحابہ و سلف و اُمت، اور معارف و نصاب ماخوذہ و مکسبہ کتاب و سنۃ کہ گواہ اشکال و اسماء میں

نقاء ذکر عظم السان نابل کے آباد کرنے والوں اور مصر کے سر نفلک مناروں  
 کے بنانے والوں کو بھی تعجب نہ ہوا ( حالانکہ شاید اسی عرض سے  
 حبل معظم کی حنائیں کاٹ کر حارسر ساتھ گر کی بلندی تک پہنچا دیں )  
 وہ اصحاب کہف کے ایک بے ریاں کئے کو اُس عمر ربانی کتاب کی لوح معصومہ  
 میں حاصل ہے، جسکی دائمی حفاظت کی بعدوں میں حود اللہ کے اپنی  
 دمہ داری پیش کی ہے وکلہم ناسط دراعہ نالرمسد ا وللہ درما قال

هرگز لمردن آنکہ دلش رندہ شد بعش

ندست ست در جردہ عالم درام ما ا

شمع راسطی کے امام موصوف کے حراسارات متکلمیں واریات نازیل کے،  
 ناب میں نفل کیے ہیں، انکوزادہ بعصل کے ساتھ انہوں نے اپنے مسہور  
 معالہ عقیدۃ العمریہ میں لکھا ہے نہ وہی تحریر ہے، جسکی بنا برسب سے  
 بے امام موصوف کے خلاف علماء سرور نے فقلہ اٹھانا، اور ربیع الاول  
 سنہ ۶۹۸ میں مسئلے میں و آلم ہوئے نہ رسالہ مصر میں دربار  
 حبیب چکا ہے علامۃ سعاریلی نے کہ گیارہویں صدی کے کدار اصحاب ابرو  
 اعظم حماۃ طریق سلف میں سے ہیں، انک صخدم محلد میں اسکی  
 سرج بھی لکھی ہے، اور اُن طالبان حور و جوانی جمعیت کلدیے جگے امراض  
 قلب و اعتقاد کو لے لفسفی و بغتاری و درانی ( رحمہم اللہ ) کے معاحائیں نے  
 آرزو بادہ مز میں رسید کر کے چھوڑ دنا ہو، اکسیر اعظم و برہاں محبوب رشعہ  
 لما می الصدر کا حکم رکھتی ہے بعیدہ ماتمہدہ الاعس و المد الاعس

سر خدا کہ عارب و زاهد کسے نہ گفت

در حرم کہ دادہ مرش ارکجا شند ؟

## فصل

پہر حال اس واقعہ میں ذیل پرورہ عشق و شمع ہے، جو امام موصوف  
 کو رخصتیت کے ساتھ سرفرا آفرید سے ہا - ایک سرسری نظر رکھنے والا ہو

ہوے بے اختیار اس کام کی طرف دل مائل ہو رہا ہے۔ اگر تفسیر کے سلسلے سے ذرا بھی مہلت نکلی اور حضرت شاہ ولی اللہ کی سیرۃ کی تکمیل سے فراغت ہوئی تو انشاء اللہ سیرۃ ابن تیمیہ و اصحابہ کی ترتیب پر منوجہ ہونگا۔ باقی رہا اصل مبحث تو الحمد للہ تفسیر البیان میں بہ تحت سورۃ بقرہ نہایت شرح و بسط سے لکھا جا چکا ہے، اور جستہ جستہ دیگر مقامات تفسیر میں بھی ایسی تحقیق و توضیح ہو چکی ہے، اور چونکہ مسئلہ کی اہمیت طالب انفراد بحث و استقلال نظر تھی، اسلیے گزشتہ سال ایک مستقل رسالہ ”اتحاف الحلف بطریقہ السلف“ کے نام سے بھی انعام کو پہنچا۔ انشاء اللہ اس باب میں کافی و شافی ہوگا۔ اس موضوع پر بعض دیگر تالیفات بھی پیش نظر ہیں۔ لیکن ابھی یہی کس کو معلوم ہے کہ نہ تمام اوراق پریشان حق کو دلا دکر مال و مسند بدل لکھنا جاتا ہوں، اور (بقول ابن رشد) اس شخص کی طرح جو اپنے آبش زدہ مکان کا سامان جلد جلد کھڑکی سے باہر پھینک رہا ہو، بارجود ہجوم نوارل، و انبوسہ رلزل، و احاطۃ حوادث، و تشتت بال، وے سرو سامانی حال، جسقدر بھی فراغ خاطر ساتھ دیتا ہے، صحبت قرطاس و قلم و تسوید واردات و افکار میں کمی نہیں کرتا، کبھی جمعیت و ترتیب اور صورت انطباع و اشاعت بھی نصیب ہوگی یا نہیں؟ البتہ مزبور کا کام محدث ہے، اور حاکر کا چاکری۔ بعد کی فکر نہ ہم کر نی چاہیے، اور نہ کرنے سے کچھ حاصل :

کہ خواصہ خود ررش دندہ پروری داند !

واللہ لا یصلح عمل عامل من ذکر انثی و علیہ فلیدرکل المتوکلون !  
یہ سب کچھ حوہور رہا ہے، اگر ایک درۂ اخلاص و صداقت بھی رکھنا ہے، تو پھر نہ خوف ریان ہے اور نہ خدشۂ صناع، اور انشاء اللہ لا خوف عادیہم ولا ہم یحزنون کا معاملہ ارباب عمل کیلیے ہر راندی اور ہر گوشۂ کار میں کار فرما۔ شاہان عالم کے بساے ہوئے محفل مت گئے اور قوموں کے آباد کدے ہوئے شہر و ریاں ہو گئے۔ کان لم یعدوا فیہا۔ لیکن اصحاب اخلاص کا ایک کلمہ حق اور ایک نفس صدق بھی لوح عالم سے معذور ہو سکا۔ حتیٰ کہ جو

توبہ میں پشاور اسیلے کو آٹکا ظہور دور متاخر میں ہوا، لیکن وہ لحاظ  
مربطہ و معنوتہ کے داخل مغرب اراذل و اسلاف ائمہ و مصداق معین  
و احروز ملہم لما تلحقوا ہم - اور پھر اسی لئے سلسلہ اصلاح و تجدید  
ائمہ میں انکی دعوتہ خلف کیلئے واسطۃ العقد کا ہرج رابع ہولی جو  
خلف کو سلف سے جوڑتی اور اراخر پر اراذل کے فیض و برکات کا دروازہ  
کھولتی ہے - اور یہی بات ہے کہ عہد آخر کے تمام معاملات و کاروبار بعدد  
و دعوتہ کی فاتحہ و نطنۃ الہی کے ستر ہولی - و ما احسن ما مال السیم  
بدر الدن س عز المعینی فی ربالہ - رحمۃ اللہ علیہما

ملکس ناخر می القرون الثامن

فلقد تقدم فی العلوم امام

بہر حال اصحاب باریل و رائے اور متکلمیں و اتباع ملاحہ کی کے حاصلی  
و نامرادی اور سلف ائمہ و اصحاب دعویس کے مذہب حق و طریق حکمت  
اور عملیات صادقہ و فاصلہ کے اثبات و نصرتہ میں امام اس تسمیہ کے مباحث  
و معالجات اور تراجم و مواضع کا عالم ہی دوسرا ہے، اور اسس اُمت کی  
معرومی و امانت کی ہر کہ صدوں سے یہ حرائی معارف و کسور حقائق  
موجود ہں، مگر کولی الکاشفا و عارف ہندا نہوا - بلکہ ہمیشہ غفلت و چہل  
اور بے تعب و جھڑ کی تاریکوں میں مدمون و مجہول رکھا گیا و ہذا  
امت اول فاروق کسرت فی الاسلام و کم من نورۃ مد رمو الحق و العلم عن  
آرس واحدہ ا علی العصور آجکل مسلمانوں میں جس قدر عقائد کے سر  
آہا ہا ہے، اور حکم مل قالوا مثل ما قال الاولون وہ تمام مثلی کہہے ہو کر نیک  
آہ ہں جو عقائد اسلامہ کے مختلف دوروں میں مرداً فرداً ظاہر ہوئے ہیں  
اسے لحاظ سے تراجم معارف اس تسمیہ سے ہو کر اور کولی حذر مطلب و  
مقصد رتت نہیں البتہ ضرورت بہ کہہہ اصنام مطالب و بعدل اجمال  
و بوضع اشارات و وسط و دلائل استات و انتشار کی ہے - اور اسکا بہتر  
معمل و مرتبہ امام اس تسمیہ اور انکے اصحاب و تلامذہ کی ستر و سرائعات عمرہ  
میں مل سکنا ہے - اس چیز کا خد ل عرصہ سے ہا، لیکن اس سطور کو کہتے

گئی ہے اور لکھا ہے کہ گو ماخذ اسکا تہذیب ابن ہشام ہے لیکن حسن تدوین و اضافہ فوائد کے لحاظ سے مستحق ترجیح ہے۔

## فصل

شیخ عماد الدین واسطی (رح) نے امام موصوف کی جس صحت کا ذکر کیا ہے تو یہ مبحث منجملہ اُن اہم ترین مباحث شریعہ اور دقیق ترین مقامات معارف کتاب و سنت کے ہے، جنکی کشف و تحقیق اور بحث و تنقیب امام ابن تیمیہ کے مخصوص معارف میں سے ہے۔ بلکہ انکے منصب تجدید و امامت بی الدین کا اصلی جوہر اور انکے تمام علوم و مقالات کا روح الروح اور صغۃ المقال یہی مقام ہے۔ حقیقت اگرچہ سلف کے یہاں حالاً و عملاً بعد کمال موجود تھی، لیکن قرلاً و علماً اسکو منہا درجۂ بحث و تحقیق و صرح تک پہنچا دینا اور بطریق جوامع و کلیات و قواعد و مقالید اسکا اثبات کرنا اور اسدرجہ منہج و صاف کردینا کہ لو کشف العطاء لما اردت یقیناً کا جملہ اُسپر صادق آئے، تو یہ فضل مخصوص صرف امام موصوف اور انکے اصحاب و تلامذہ ہی کے حصہ میں آیا۔ اسی لیے امام ذہبی نے کہا ”و لقد نصر السنة المحضة و الطريقة السلعية و احتج لها بمرافین و مقدمات و امور لم یسبق اليها“ و مطلق عبارات احکم علیہ الاولون و الاخرین“ اور اسی لیے انکا مرتبہ تجدید اور فاتحیہ تمام مجددین و فاتحین اعصار اواخر میں سب سے بالا تر و ارفع واقع ہوا۔ کیونکہ اکثر مجددین اُمہ کی تجدید و دعوت متعلق اعمال و مروع کے ہے، لیکن امام موصوف کی تجدید براہ راس علوم و عقائد و اصول و اساسات شریعہ سے متعلق ہوئی۔ پس حو نسبت اصل اور فرع میں ہے، رہی نسبت انکے مرتبہ تجدید اور دیگر مجددین اُمہ کے مراتب میں سمجھنی چاہیے۔ اور پھر بسبب اکتساب فیضان سنت جامعہ محمدی، علم و عمل کی اور تمام شاخوں اور راہوں کا بھی انکے مقام دعوت و تجدید نے احاطہ کیا، اور اسطرح ”آنچه خویان همه دارند تو تنها داری“ کا معامہ یہی واقع ہوا۔ ذاتک فصل اللہ

لڑکوں لے اپلی معرومی و معجزیت اور کوری و معجزات پر خود یہ کچھ  
 شہادتیں دی ہیں، یہاں انکی پیروی سے کب باب معرفت تک رسائی  
 ہو سکتی ہے؟ ملت و ما احسن القول الشاعر العارف

کے لعل گراں ہا ز کان دگرست      واں دریگاہ را نشانے دگرست  
 اندیشہ اس راں خیال میں دگرست      ادسانہ عشق را بیانے دگرست

اس حقیقت بھی ہے جسکو وحی الہی اور حاملین منصب نبوت  
 علی انحصار آخرہم واعظمہم محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور  
 انکے اصحاب و اتباع نے دنیا کے آگے پیش کیا، اور شک و طش کی ظلمت  
 و معجزیت کی جگہ علوم ساریہ و نبویہ کی یقینات و براہیں کا دروازہ  
 نوع انسانی پر کھول دیا، اور جسکے علم و عمل کا نمونہ سلف صالح و اراکین  
 امتہ مرحومہ میں السابقین الاولین میں المہاجرین و الانصار و الدین اتعروہم  
 باحسان میں رتہ الانبیاء و خلعاہ الرسل و الیمۃ الہدیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و رضوا  
 عنہ لے احباب و آخر امت کو ہمیشہ کنلیے دکھایا دنا اولئک علی

ہدیٰ میں رہیں و اولئک ہم المصلحون شیعہ مرموف کہتے ہیں کہ اس  
 ایک ہی صفت میں سارے بڑے شکرک و اضطراب کے آئینہ گئے، اور  
 میرے دل کے حلاوت ایمان و طمانینہ کی لذت پائی۔ میرا دل کے احتیاج  
 ناکار آہا کہ جس نور حقیقت کی جستجو میں سرگرداں و حیران ہوں، اسکی  
 شعاعیں امام اس نعمت کے نامیہ امامت پر جمع رہی ہیں۔ جبکہ  
 میرے حالات سے مطلع ہوئے تو رخصت کی کہ ساری حیرتیں چھوڑ کر صرف  
 سادۂ انوار کے مطالعہ اور قدردانوں کو اپنے اوپر لازم نہراں۔ نفس اور  
 ایمان کی تمام بیماریوں کنلیے یہی ایک نسخہ کافی ہے۔ حناغہ میں  
 نے اس رستہ کو حرز جان بنایا، اور حوکہ پائی اسی کے وسیلہ سے پایا  
 اور ملاکت دنیا و آخرت سے نہیں دعا مگر اسی کے طفل - انی -

شیخ مرموف نے صرف بڑے طلبہ کے مطالعہ ہی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ  
 کمال غف و ربط قلب سے اس باب میں بعض متعدد نالعات بھی کیں۔  
 انہ ملہ بہ انہ انہ کا خلاصہ ہے جسکی حفاظت دہلی کے بہت معروف

میں انکا مسلک دوسرا تھا ، لیکن پھر دوسرا ہی رنگ چڑھ گیا ۔ اس تبدیلی کا باعث صرف امام ابن تیمیہ کی ایک صحبت ہوئی ۔ انکی نشرو نداء فقہاء و متکلمین کی حماعت میں ہوئی تھی ، اسلئے جدل و خائف اور کلام رے کا اثر غالب تھا ۔ مصر سے بغداد گئے تو وہاں حیالات میں توسیع ہوئی اور ایسی حالت کا محاسبہ کیا تو یقین و طمانینہ سے قلب کو خالی پایا ۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فقہاء و متکلمین کے طریق سے دل برداشتہ ہو گئے اور تصوف کی طرف توجہ ہوئی ، لیکن عامہ متصرفین کی محبتوں کا حورنگ دھسک نظر آیا ، اس سے طریعت اور ریادہ مٹھار ہو گئی ۔ بالآخر دمشق آئے اور امام ابن تیمیہ کی صحبت میں داخل ہوئے ۔ وہ خرد بیان کرتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ انکی صحبت درس میں حاضر ہوا تو عجب اتفاق ہے کہ علم کلام ہی کی نسبت صحبت تھی ۔ امام موصوف فرما رہے تھے ” دنیا میں متکلمین و فلاسفہ سے بڑھکر مضطرب و محزون اور اطمینان قلب و سرور روح کی لذت سے یکقلم نا آسداء آر کر کوئی گزرہ نہیں “ پھر مشاہیر و لاسعہ قدماء و ارباب مقالات کے چند اقوال سنائے جن میں انہوں نے خرد اپنے وجود پر مجہولیت و نامرادی اور بد حالی رے نصیرتی کی شہادت دی ہے ۔ اسی سلسلے میں امام رازی کے اشعار پڑھے کہ انکی مدۃ العمر کی کارش و تعمق اور طلب و جستجو کا ما حاصل نہ تھا :

لَعَزَّيْ لَقَدْ طَفَتِ الْمَعَادِدُ كُلُّهَا      وَسِيرَتِ طَرَفِي دِينَ تِلْكَ الْمَعَالِمِ  
وَلَمْ أَرِ إِلَّا رَاضِعًا كَفَّ حَائِرُ      عَلِيٍّ ذُقْنِ ' اِرْقَارًا سَنَ نَادِمِ  
اور کہا کہ بعضوں نے اپنی مدۃ العمر کے قتل و قال اور کدھ و لہاذا کا حاصل یہ بتلایا ہے ( دراصل اشعار بالا شہرستانی کے اور آئیہ امام رازی کے ہوں )

نہایۃ ارباب العقول عقَّال      واکثر سعی العالمین ضلال

ولم نستفد من بعثنا طول عمرنا      سوى ان جمعنا فيه قیل و دأورا

آخر میں ایک ایسے قاطع و ارقع طریق سے جو سارے شکوں کو مٹا دیدے والا اور ساری بے چینوں سے نجات دلا دینے والا تھا ، ثابت کیا کہ جن

حقیقی اتمام اسکو کہتے ہیں اور ایسا ہونا ہے ۱۔ انتہی نہ حافظ موصوف کی سہادت ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ اسوہ محمدی کے کامل ناسی اور علوم و معارف ندرۃ کے کامل استعاضہ کا یہی وہ مقام ہے جسکو اصحاب اشارات نے ”سنت محمدی“ سے تعبیر کیا ہے، تو نہ ”سنت محمدی“ ہے اور ”ص محمدی“ کا وہ استعاضہ نامہ حسنی سنت صاحب فتوحات نے کہا کہ ائمہ مجرمہ کیلئے قطنۃ و قطنۃ اور رلیہ کریں تا منتہی مرتبہ نہی ہے اور پھر یہی وہ حقیقت ہے جسکو بعض اصحاب اصطلاح نے ”اتحاد“ کے مقام سے تعبیر کیا یہی اتمام اور عسقی و سہ نا لایہاء کے کمال معانی و استہلاک سے نعم ”المرء مع من احبہ“

عن المرء لا یسئل و رسول عن مریدہ !

مطہ و معب کا مطاع و معرب کے تمام صفات و حصائص سے متمتع و متخاتی ہو جانا اور نعم ”میں کمال اللہ و رسولہ احب اللہ مما سواہما“ اور ”حتی یكون وراءنا لما حلت له“ (سدرہ اعتقاد) و عملاً استعراق محبت رسول و ترک ما سواہ کہ نعم و من طمع اللہ و رسولہ فارتکب مع الذنوب العظمی علیہم السلام - کامل مرتبہ معدۃ و یکاسکت سے بہرہ اندوز و فالز المرام ہونا اور

فإذا ابصرہ الصریقی

کے معاملہ کا دش آجانا نہ وہ ”اتحاد“ کو ملاحدہ حلولہ کا اتحاد ہے اور حربی العقیدت انساں کے تمام معبرہ اسماء شرک میں سے اکثر و اعط قسم شرک کی ہے اعاذنا اللہ منہ کیونکہ ”میں الاصل“ اتحاد ”مطلوعہ اصحاب حق و برہند کے معنی اس سے زیادہ نہیں کہ ”تخلقوا باحلاق اللہ“

وتمتہ درکردنم انکسندہ درست

میں درد ہر جا کہ خاطر خوار است !

حافظ اس کثر (صاحب بصر) نے انبی تاریخ کثر ”السدایۃ و الہابہ“ میں الہی مدح عمدہ الدن راضی کی نسبت لکھا ہے کہ ابتدا

نہ علم میں نہ عمل میں، نہ حال میں نہ اخلاق میں، نہ اتباع حق اور نہ شہوہ کرم و کمال حلم میں، اور نہ اللہ اور اس کے شعائر کے حفظ و قیام کی راہ میں۔ اور قسم خدا کی، ہم نے اپنے زمانے میں کسی کو نہ دیکھا جس کے اقوال و افعال سے نبوۃ محمدی کے انوار اور انکی سنہ کی روشنیاں چھن چھن کر نکلتی ہوں۔ اِلا ابنِ نبیہ کو۔ اُنکو دیکھ کر دل بے اختیار بول اُٹھتا ہے کہ محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

( بعیدہ ثروت جمعہ ۱۱۴۸ )

ہیں۔ خود انکی بعض مصنفات کی اجازت اُن سے لی تھی، نا کسی کتاب کی سند اقرب و حدد انکے پاس ہو گئی، اسکی اسناد حاصل کی اور اپنے شیوخ میں شمار کیا۔ اس بارے میں علماء سلف خصوصاً محدثین کرام کے ذوق علم کا کچھ عجیب حال رہا ہے۔ خود معاصرین باہم دگر ایک دوسرے سے اجازت و اسناد حاصل کر لیتے، اور کمالِ حق پڑ رہی دے نفی سے ایک دوسرے کو بلا تکلف اے شیوخ میں شمار کرتے!۔ حنی کہ اگر اُنکے شاگردوں کے پاس بھی کسی کتاب کی سند ہوئی، نا کوئی عمدہ اور اقرب سلسلۂ اسناد ہوتا، تو بلا تاامل اُنکے سامنے شاگردانہ بٹہ جاتے اور سند حاصل کر لیتے۔ نہ معاملہ بڑے بڑے اکابر محدثین کی نسبت معمول ہے۔ ابن ابی شیبہ نے وکبع کا قول نقل کیا ہے ”لا دکر الرجل عالماً حتی یحدث عن ہورقہ“ و عن ہورقہ ”عمن ہورقہ“ خود امام بخاری کا قول و عمل یہ تھا۔ ”لا یکرن المحدث کا ملا حنی یکتب عن ہورقہ و مثله و درنہ“ نقلہ الحافظ بن حجر فی ہدی الساری۔ دنیا کی کسی قوم کی علمی تاریخ علم پرستی کی انسی سچی اور پاک مثالیں نہیں پیش کر سکتی۔

( مصنف نے یہاں اس وقت ثروت کو بہت طول دیا تھا۔ مسرودہ کے اُنیس صفحوں تک برابر چلا گیا تھا۔ حباب مصنف اپنے جوش تحریر میں اسکی پروا نہیں کرے، لیکن کئی کئی صفحوں کے مت نوٹس کا ہونا میرے خیال میں سحت قابلِ اعتراض ہے، اور اصل کتاب کے مطالعہ میں اس سے بے لطفی ہو جاتی ہے۔ میں نے اسقدر تکرر یہاں کیلئے ضروری پایا تو رہے دیا۔ باقی باب پنجم میں داخل کرنا۔ وہاں مرانا نے اپنے والد مرحوم کے حالات تعلیم و اسناد کتب کا مفصل حال لکھا ہے اور بعیدہ یہی مبعثت وہاں بھی چھڑ گیا ہے۔ پس ایک ہی چیز کو دو جگہوں میں بیان کرنے سے کیا فائدہ؟ چنانچہ اس حاشیہ کا بقیہ بھی اسی مبعثت میں ملا دیا گیا۔ اس طرح ایک مسنفل فصل اس مبعثت پر مرتب ہو گئی۔ پبلشر )

حقیقۃً ! ” یعنی مسم خدا کی ، بھرکتا ہوں کہ مسم خدا کی ، آسمان کے  
 نیچے آج تمہارے شمع اس دہندہ کا بطور مثیل کر لی دکھائی نہیں دیتا ۔

[ بقاعدہ جمعہ ۱۳۸ ]

مستبحر میں تمام دیار مصر و شام و جزیرہ اور نجد و حجاز کی خاک جہانی -  
 طلب سماع روایت و بلعی و تحصیل علوم و احادیث میں سلف کا جو حال  
 رہا ہے اس کے سامنے یہ باتیں بھی ہیچ ہیں اور وہ اپنے مواقع پر درج ہیں -  
 بربری کا قول مشہور ہے کہ امام بخاری سے آنکی زندگی میں مرد ہزار  
 آدمیوں نے جامع مصحح کی سند حاصل کی ، اور اس میں ذرا بھی مبالغہ  
 نہیں - جس میں امام علی رضا نیشاپوری میں داخل ہوئے ، بیس ہزار  
 آدمی آنکی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ صرف ایک حدیث اُنکے آدائی  
 سلسلہ سے سن لیں اور اہل بیت کرام کے سلسلہ علوہ اسناد سے مشرب و  
 مفتخر ہوں اس بیس ہزار آدمیوں میں حافظ ابو زرعہ اور امام مسلم بھی  
 ہیں حاکم نے تاریخ میں لکھا ہے کہ اُس میں نیشاپوری کا عجیب حال تھا -  
 وہ ایک وقت ہزاروں آدمیوں کے ہجوم و مرور سے تمام شہر گرد و عمارت میں  
 جھب گیا - راستوں میں راہگیر ایک دوسرے کو سوجھائی نہیں دیتے تھے !

رشک آیدم نہ روشنی دندہ ہائے خلق

دانستہ ام کہ از اثر گرد راہ کفست !

امام اس دہندہ حافظ ذہبی کے شرح کتب میں سے ہیں حافظ موصوف  
 نے معجم شیوخ میں لکھا ہے کہ مسند امام احمد بن حنبل اور  
 ” منہاج ترمذی ابو یعلیٰ و اس خطہ و اس ملحد و عثرہم آثار حنابلہ “ اور بعض  
 دیگر مصنفین سے کی احبار قرآن و سماع کے ساتھ میں سے ان دہندہ سے  
 لی ہے اس کے علاوہ خود امام موصوف کی تمام مصنفات کی احبار و اسناد بھی  
 حاصل کی ہیں - ائمہ میں سے سے سے امام اس دہندہ کی اجازت جمع  
 مصنفات کیلئے درج کی ہے - اتنا ایک مشہور رسالہ مع العلم عن الامة السلام  
 ہے - اس کے واسطے قلم سے لکھا ہے اُس کے حاتمہ میں لکھتے ہیں ” سمعت  
 ہذا الکتاب علی مولدہ شغلنا الامام العلامة الازہد شمع السلام “ و معنی  
 اس ” ذرا الامة “ اعتریة الرمال ” تقی الدین ” سعد اعداء “ ابی العباس  
 احمد بن ” رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ “ - حلق عمدہ الدین الراسطی بھی  
 ( جنہا ذکر متن کتاب میں آیا ہے ) حافظ ذہبی کے شرح کتب میں سے

ما رأینا فی عصرنا هذا من تسنجلی النبوة المحمدیة و سنتها من اقواله و افعاله الا هذا الرجل - بشهد القلب الصبح ان هذا هو الاتباع

[ بقیہ نورت صفحہ ۱۴۸ ]

اجارہ و منارلہ تا مصنفین حاصل کیا ہو۔ یا خود معاصرین و شیوخ میں جو لوگ صاحب مصنفات معبرہ ہوئے تھے، انکی مصنفات کو خود انکے سامنے جزء با کلاً پڑھتے اور سنتے تھے، اور فوائد و تشریحات منعلقہ کے اخذ و سمع کے بعد بہ شرائط املاء و اجارہ و منارلہ انکی سند حاصل کرتے تھے۔ یہ معلوم ہے کہ کسی مصنف کی کتاب کا بطور خود مطالعہ کر لینا اور ہے، اور خود مصنف سے اُسکو سنا اور اُسکے عوام و مبانی و تشریحات کا حاصل کرنا اور ہے۔ ”تعلیم روایت“ سے مقصود یہ تھا کہ قرآن حکیم اور احادیث و آثار و وقائع کو حسب طریق محدثین بہ سلسلہ اسناد تا بہ صاحب قرآن و حدیث صلی اللہ علیہ وسلم، یا تا بہ حاضر و سامع حاصل کرنا، اور ایسے شیوخ حدیث سے شرائط مقررہ محدثین کے مطابق روایت کا سنا اور تحمل جنہوں کے لقاء سماع و تصانیف وغیرہ مختلف طریق اسناد سے روایات صحاح و مسانید و معاجم و کتب مشہورہ کو اخذ کیا ہو۔ اس طریق تعلیم کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جا سکتا ہے کہ بڑے بڑے اکابر و اعظم علوم آخر عمر تک سند افر و جید کی جستجو میں رہتے تھے اور اسکی طلب میں سفر و عربہ کی بڑی بڑی محنتیں اور قربانیاں گوارا کرے تھے۔ ”اقرب“ یہ کہ سند کتاب و روایت میں اصل مبداء تا بہ شمع کم سے کم واسطے ہوں۔ ”جید“ یہ کہ سلسلہ اسناد کے اشخاص علم و معرفہ اور حفظ و اتقان اور کثرت تلامذہ و شیوخ و شہرت و اعنما کے اعتبار سے ممتاز ہوں۔ بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ ایک اہل علم کو کسی کتاب یا حدیث کی متعدد اسناد حاصل ہیں لیکن معلوم ہوا کہ فلاں معاصر کے پاس انہی چیزوں کی سند ایسے سلسلوں سے ہے جن میں ایک واسطہ کم ہے، یا واسطہ العقد کوئی مشہور و ممتاز شخص ہے، تو صرف اتنی سی بات کیلئے ممالک بعدہ کا سفر اختیار کرے یا مراسلہ کی راہ نکالتے ہیں، اور اُس سند کو حاصل کر کے چھوڑنے سے باز رہتے۔ حافظ سخاری نے مسند امام احمد کی ایک ایسی سند کیلئے حسمیں انکی حاصل کردہ سند سے ایک واسطہ کم تھا، مصر سے عراق تک سفر کیا۔ اور علامہ ولانی خود لکھتے ہیں کہ ”صحاح کی اقرب ترین اسناد کی

کرماء و حلماً ، و قد اُما فی حق اللہ تعالیٰ عادہ التہاک حرمانہ " قریب  
قریب اسے ہی العاط ہنس - اس کے بعد پھر ایک مرقعہ لکھتے ہنس " و اللہ

[ بعد برت ملحدہ ۱۴۸ ]

مریبات کو بطور تصنیف کے مرہب کرتے لکے - اس طرح کہ حلدہ درس من  
مطالب و مسائل املا کرتے اور ساتھ ساتھ لکھتے بھی جاتے نا یلے مجموعہ  
مرہب کر لیتے اور پھر اسی کو املا کرتے ابو علی قلابی کے قسطہ میں  
اپنی مشہور کتاب الامالی مرہب کی اور جامع رفراد من اس کے مطالب کا  
املا کیا اس دور کے اصحاب تصنیف حب کبھی بولتے ہنس " املت  
هذا الكتاب " یا " املت بحفظي " یا اس حلک و عدہ من اکثر کی  
نسبت دیکھو کہ " املی کتاب فلاں " یا " املی کتابہ " تو اس سے بھی  
مقصود ہے - آجکل کے بعض ارباب جرائد و رسائل نے اسکا مطلب نہیں  
سمجھا اور اس قسم کی تصریحات سے بالکل غلط استدلال کر دیتے دراصل  
" ملل " اور " املا " کے معنی بڑھنے اور بیاں کرنے کے ہنس بعض اصحاب  
لفظ نے " ملہ " کو بھی " املت الكتاب " سے ماحوذ بتلانا ہے سورہ  
بقرہ من ہے و لملل الذی علہ الحق اور فان کل الذی علیہ الحق  
سفہا او صعبا ولا يستطيع ان یمل هو ، فلیمل رلیہ نا لعدل اور سورہ  
مرقاں کے اوائل من قرآن کے نورل و بلاول کی نسبت کفارہ مول لعل کما  
و قالوا اساطیر الاولی اکتفہا بھی ملل علہ نکرہ و املا ہر حال ادب و  
حدیث من طریق جمع املا اور تمام علوم سے زیادہ رالج و مقبول ہا اللہ  
محدث کے ہاں " املا " انک مخصوص اصطلاح ہو گئی - انہیں نے  
" سماع من اعط السمع " کی در مختلف قسمیں " املا " اور مجرد  
" بعداٹ " کو قرار دیا ہے اور وہ مذکورہ اسماء و مانند و حمل حدیث  
عند المتأخرین ( مثلاً مرآة و اجارہ و مبارکۃ و وحدہ و عدہا ) ایک خاص اور  
اصلی قسم ہے کما صرح بہ العاط ابن الصلاح فی الذرع الرابع و العشرین -  
درسی قسم " تعلم کتب " ہے اس سے مقصود یہ تھا کہ حب مدنی  
و ازلل علوم کی تعلیم سے فارغ ہو جائے یہ " تو ہر آئمہ علوم کی معتبر  
عتمد کتابیں کو بصحیفہ العظ و عانی و وسط و اتقان عراب و مسکات و  
سورج مضائب و غمراہ کے ساتھ ایسے سدرج و اساتذہ کے سامنے بڑھتے اور  
ملنے سے انہیں نے انہی سے لفظ ہے - ان کتابیں کو وہ سلسلہ احضار و

صاحب البلغہ فی الفقہ باعتبار علم کے شیخ العصرار - باعتبار عمل و زہد و ورع کے بڑے بڑے اہل اللہ اور اصحاب طریقت کے ممدوح و مقصود تھے - حافظ ذہبی نے انکو اپنے شیوخ کتب ( ۱ ) میں سے شمار کیا ہے - کذاب المشتبه میں انکا ذکر ان لفظوں میں کرتے ہیں ” قال شیخنا القدرہ - عماد الدین الحزامی “ یہی حافظ عماد الدین ابک رسالہ میں جو اصحاب و تلامذہ ابن تیمیہ کے نام لکھا تھا ، لکھتے ہیں ” واللہ ثم واللہ “ لم یرتعبہ اذیم السماء مثل شبخکم ابن تیمیہ علماً و عملاً ، و حالاً و خلقاً و اتباعاً ، و

(۱) ” شیوخ کتب “ کا صحیح مطلب سمجھ لینا چاہیے - اراٹل میں

تعلیم صرف درس و املاء ، روایت و تحدیث ، اور صحت و حضور مجالس میں محدود تھی - اسکے بعد تدریس علوم و ترتیب کتب کا دور

شروع ہوا - اسلیے تعلیم و تحصیل کی بھی مختلف صورتیں اور قسمیں

پیدا ہو گئیں - اراٹل تین صورتیں ہیں جنکے لیے جو خاص الفاظ وضع

نہیں کیے گئے مگر انضباط و امتیاز کیلئے اگر انکو تعلیم علوم ، تعلیم کتب ،

اور تعلیم روایات سے تعبیر کیا جائے تو بہتر ہے - ” تعلیم علوم “ سے مقصود

وہی طریق اصلی و قدیم کہ بذریعہ درس و املاء ( لکچرز ) شیوخ سے علوم کی

تحصیل کرنا - تمام فنون آلیہ اور مہات علوم عربیہ و قرآن و سنہ کی تعلیم

پہلے اس طریق سے حاصل کر لی جاتی تھی - آئمہ علوم کی کتب امالی

ایسے ہی مجامع درس و املاء کے نوٹس یا لکچرز ہیں - منہجوں کیلئے

اسمیں کسی مخصوص علم کی قید اور خصوصیت بھی نہ تھی -

بہتر اوقات اساتذہ علوم حسب وقت و حضور افکار مختلف علم و فن کی

ملی جلی صحبتیں جاری رکھتے تھے - قاضی ابو یوسف کی امالی مخصوص

بہ فقہ ہے ، لیکن رجائی ، ابو علی القالی ، سید مرتضی ، قاضی عبدالجبار ،

ابن فارس و غیرہم کے جو دریاں املاء اب نکل آئے ہیں ، انمیں تفسیر ،

لغة ، ادب ، تاریخ و وقائع ، مغربی و ملحم و غیرہ مختلف مباحث و

مطالب پائے جاتے ہیں - البتہ ابو علی قالی اور زجاجی وغیرہ کے یہاں

عالب صحت لغة و عربیہ کی ہے - ابتدا میں ان مجامیع کی بنیاد یوں

پڑی کہ تلامذہ اپنے حفظ و یادداشت کیلئے اساتذہ کے تمام امالی یا انکا

خلاصہ لکھ لیا کرتے تھے - لیکن آگے چلکر یہ چیز اسقدر مقبول ہوئی کہ اقسام

تصدیف میں سے ایک خاص قسم نکلی ، اور خود اساتذہ و علماء فن ادبی

حدیث کو اس ندمیہ لہجہ میں جانتے رہے حدیث ہی نہیں ! اور معجم شریح میں لکھتے ہیں ” نصر السنۃ المعقوطة حتی اعلی اللہ تعالیٰ منارہ و جمع قلوب اہل التقوی علی معینہ “ تو ” سنۃ معقوطة “ کا علم و عمل ہی رہے نعمت عظمیٰ ہے جو اعمال لغوہ کا دروازہ کھول دیتی ہے ۔ حافظ نرزالی کا قول سادہ اور پرکھر کا ہے ” ما رأنا احداً اعلم کتاب اللہ و سنۃ رسولہ و لا اتبع لہما منہ “ ہم نے اس ندمیہ سے بڑھ کر نہ دیکھی کہ کسی کو کتاب و سنۃ کا عالم دیکھا اور انہ عامل سبحان اللہ کیسے جامع و مانع لفظوں میں تعریف کی ہے کہ اس آدمی سطر کے اندر وہ سب کچھ آگیا جو ان ندمیہ کی نسبت کہا جاسکتا تھا اسے مندرج کیلئے ایسے ہی مداحوں کے فلم زبان کی ضرورت بھی نہ کہ حدیث کمال علم کتاب و سنۃ کے ساتھ کمال عمل کتاب و سنۃ بھی جمع ہو جائے ‘ وہ فصل مخصوص ہے جسکے بغیر لغوہ کا نورا پر از علمی و عملی ورہ نہیں مل سکتا گو بعد استعداد و استحقاق غر سالک طریق کے حصے میں کچھ نہ کچھ ضرور آتا ہے معاصرین اس بیدار کی نسبت کریں کہہ سکتا ہے کہ اس وراثت میں حصہ نہیں رکھتے یہ ؟ لیکن ورہ کا نانا دوسری حدیث ہے اور وہ کامل اور پوری پوری وراثت دوسری حدیث جس طرح خلافت و نبوت اور جانشینی و قائم مقامی کا لقب مراد آجائے و لنعم ما قیل ۔

سید - حق ناسدار ہمت ہے ارل سے

آنہوں میں ہے وہ قطرہ جو گھر نہرا دھا !

اور نہ جو کہا ‘ دوسرے جس عقیدہ کی مداحی نہیں ہے ‘ بلکہ اُنکے معاصرین میں جو لوگ صاحبِ نظر و نقد ہیں ‘ خود اُنکی زبانوں سے نغمہ ایسی حدیث نکال چکی ہے حافظ ابو العباس عماد الدین واسطی الحزامی

[ ۱۲۸ ]

کی رائے اس تقریب درمورد نہیں اُنکی سنجیدگی و اراحت کا جو حال ہے وہ درکارِ مذہب سے ظاہر ہوتا ہے جس میں نہایت شرح و بسط سے ترجمہ لکھا ہے ‘ اور معاصرین کی سہولتوں کے اصل و کمال انھیں پر جمع کی ہیں ۔

علومِ سنۃ کے استحضر اور اُنسے دلائل و براہین کے استنباط میں اُنکا رسوخ و احاطہ عجیب و غریب ہے ۔ یہاں تک کہ اندر نہ بات صادق آتی ہے کہ جس

[ بقیہ نرت صفحہ ۱۴۵ ]

علامہ تذکرۃ الحفاظ میں بالاختصار اور تاریخ الاسلام کبیر میں بالتفصیل تذکرہ کیا ہے اور خصوصیت کے ساتھ اُنکے ابتلا و محن اور رقعاتِ مصریہ و شامیہ کے حالات لکھے ہیں ۔ امام موصوف کی ایک مشہور کتاب منہاج السنہ ہے ۔ اُسکو اُنہوں نے مختصر کیا تھا ۔ اُسکے دیباچہ میں بھی مفصل ترجمہ درج کیا ہے ۔ علامہ بریں ابن تدمیہ کی اکثر مصنفات اپنے قلم سے لکھی ہیں ، اور اُنکے آخر میں یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ ” میں نے خود مصنف سے بہ شرائطِ قراۃ و سماعۃ اُنکی اجازت لی “ مختصراً تذکرۃ حالات و منافع بھی کر جاتے ہیں ۔ من احب شياً اکثر ذکرہ ۔ قول مندرجہ منن معمم کدر میں ہے ۔ حافظ ابن ناصر الدین شافعی نے الرد الوافر میں اور حافظ عسقلانی و سدوطی نے درر کا مدہ اور طبقات الحفاظ میں بہ تمام اقوال یکجا کر دیے ہیں ۔ نیز حافظ ابن قدامہ و حافظ عیاد الدین واسطی اور ابو حفص بزار و غیرہم نے سیرۃ ابن تدمیہ میں ۔ اور راصح رہے کہ صرف حافظ دہبّی ہی کا یہ حال نہیں ہے ۔ الرد الوافر میں تقریباً ایک سو اکبر و مشاہیرِ عہد و قریب العہد کے اقوال نقل کیے ہیں جنہوں نے بالاتفاق اُنکے مجتہد مطلق ، امام العصر ، نادرۃ الدھر ، ناعۃ الاسلام ، ارحد الزمان ، مجدد کتاب و سنۃ ، محی الملہ ، انموذج الحلواء الراشدین ، آخر الائمۃ المجتہدین ، مفنی الفرق ، الامام فی کل علم و فن ، احسب علماء القرون الوسطی ، ہوئے کا ایسے لفظوں میں اعتراف کیا ہے جن سے زیادہ توصیف و تمجید کے الفاظ نہیں ہو سکتے :

بہ من۔ بران گل عارض غزل سراپم و بس

کہ عبدالبب تو از ہر طرف ہزار اند ۱

یہ حال تو معاصرین اور قریب العہد علماء کا ہے ۔ بعد کے مورخین کا یہ حال ہے کہ الرد الوافر پر مصر و شام کے مشاہیر علماء و ائمۃ عصر نے تفریطیں لکھی ہیں ۔ اُن میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور قاضی عینی حنفی شارح بحاری بھی ہیں ۔ قاضی عینی لکھتے ہیں کہ جو شخص ابن تدمیہ کے مراتبِ عالیہ علم و عمل و احتیاد و امامت سے انکار کرتا ہے وہ یا تو محدثوں لاعقل ہے ، یا کمالِ سعیہ و بلد ، یا سخت شریر و مفسد ۔ حافظ عسقلانی

ذہنی نے اُنکے حالات میں اشارہ کیا کہ ”وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ الْمَلَائِكَةُ فِي كُلِّ صُلْحٍ“  
 السلفہ، و اِحتج لہا بدراہین و مقدمات و امور لم یستق الدہا و اطلق عبارات  
 اجتم علیہا اللہ و الخروں ”یعنی اس بیحدہ نے سنۃ معصہ اور طریقۃ  
 خالصۃ سلف و اراذل کی حمایت کی“ اور اسکے لیے ایسی دلیلوں اور  
 مقدموں سے احتجاج کیا جو اسے جیلے کسی سے بھی نہ آئے تو یہ جو  
 کہا کہ ”نَصَرَكُمُ الْمَلَائِكَةُ“ تو انکے عجب لکھتے کہنا اور کرنا ان بیحدہ  
 کی نوری سوانح عمری میں کر دئی۔ یہی وہ فضل مخصوص ہے جو ذہنی  
 و ہر زالی و مرمی و اس دقیق العید جسے شرح عہد کے سرور کو بھی اس  
 بیحدہ کے سامنے اطفال مکاتب کی طرح جھکا رہا ہے۔ صدر ازل کے وعدے  
 ہندی سنہ کا معاملہ بہت نازک ہو گیا، اور ایک راہ ”اتباع سنۃ“ کی ہو گئی  
 اور ایک اتباع ”سنۃ حاکم و معص“ کی، و القصة نظریہا تو اس عہد میں  
 علم و عمل سنہ والے سرور سے مگر ”سنۃ معصہ و خالصہ“ کا مقام صرف  
 اس تسمہ ہی کو ملا تھا، اور اسی کمال شدہ و بظنی نصیحت نیرۃ اور  
 بے میل و بے داع اتباع و بغاتی سنۃ نے انکو اعمال نیرۃ کی وراثت کاملہ  
 و نفاذ حقہ کے منصب ارفع و اعلیٰ پہنچا دنا تھا

کچھ سمجھ لیتا اور پرکھ لیتا ہے، اُسی طرح جماعت و ملت کے تمام امراض جدیدہ و مزمنہ اور طاہرہ و مخفیہ کا نباض ہونا، اور انسان کی دینی و نفسی اور روحانی و معنوی بیماریوں کو بہ یک نظر تفرس پہچان لینا، اور ٹھیک ٹھیک انکی حالت و استعداد اور مقتضیات کے مطابق درجہ بدرجہ علاج کرنا، اور ہر مریض کو اُسکی حالت کے مطابق نسخہ دینا، اعمالِ مهمہ و مخصوصہ تدوین میں سے ہے، اور یقول علیہم آیاتہ و یرزیکیم و یعلمکم الکتاب و الحکمۃ منہ " یرزیکیم " اُسی جانب اشارہ، پس انبیاء کرام کے بعد یہ مقام صرف انہی نفوس خاصہ کو حاصل ہو سکتا ہے جو اُسرا حصۂ نبوت اور اخلاق و صفاتِ ندویہ کے کامل تاُسی اور سدۂ سنیدۂ خالصہ و محصنہ کے کمال اتباع و تعالیٰ سے زرائع و نیابتِ انبیا و رسل کے مردہ پر پہنچ جاتے ہیں، اور معالجۂ نفوس، و تداری اوراج و قلوب، و طبابتِ اقوام و ملل کے تمام اسرار و حفایا آپر اس طرح کہل جاتے ہیں کہ بقول صاحب تفہیمات " گویا ہمہ را میاں ہردو چشم خود متمثل و متشدد می دیدند " و نہ ار چشم بصیرت بلکہ ار چشم سر مشاہدہ می کنند " کا مقام کشف ربیع حسب حامل ہو جاتا ہے۔ حصرت شیع حیوانی رحمۃ اللہ علیہ نے عندہ الطالبین میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے " ہم حراس القلوب " حواسیس الذراع الامناء علی السرائر و الاسعیاب " المطلاعون علی ما اصغر بواطن العباد " و انوارت عالم الدیاب " وہ نازوں کے سکوان و نگہبان، روزوں کی حاسوسی کرتے رہتے، وارزون اور دہیزوں کے جزا بھی، اور سیدوں کے اندر کی چابی ہوئی، نازوں اور نوازوں ہی تھا، اُنکی فیتقوں کی بندوبست سے رائے رنگ، اس نورِ گوشت اس عجب میں ترے ترے اصحاب علم و عمل صوفیانہ، مکمل نامور، النفوس " نور " الطوائف المعجزات " ہرگز نہیں کافروں کی حد و آقا " اور کہہ رہا ہے کہ قدرتِ حق تعالیٰ سے غور و تعمیلی تسک نہیں رہتا، و ذالک من عمل الصوفیاء - اور ات صرف شیع الاسلام اس قدمہ ہی سے علم میں آتی تھی، اور ہر ایک میں صفتِ برکت و تقوا، اندر و خارج ہر طرف

و قد علم الرحمن أن زماننا \* شعب فيه الرأى أى شعب  
 فجهاد بحسب عالم من سراتهم \* لسبع ملئى بعد هجره نثرب  
 نغم قنات الدس بعد اعرجاجها \* ويلقدغا من قنضة المتهعصب  
 و حاعد مي ذات الاله بلفسه \* ربالمال و الاعلى و الم و الاب  
 و من رام حدرأ دريه الدم فى الزوا \* مذاك الذى ودرام عنقاد معرب  
 علم نادرا اللعوس دوسها \* بحكمه فعل الطيب المتهرب  
 أغري سعر معض شاعرانه مندحي بهس هـ - ايك نهايت هي ددق نكته  
 كى طرب اساره هـ " علم نادرا اللعوس " اور " بحكمه فعل الطيب  
 المتهرب " يعلى مقام ندوة كى وراثت و نانة كامله ده نات كه حس طرح  
 ايك طلب حادى هر طرح كى بيمارون اور ائكه اسباب و انار و نتائج كو  
 حائلا ' اور هر عمر و مزاج كى بيمارون فاعلى كرنا ' اور كمال حذاقت و  
 فراسه طايه كى رجه سے صرف حيره ديكهكر يا نص بر انگلداں ركهر سب

[ بعد لوب صفعه ۱۳۲ ]

نهس " و لو فتحنا هذا الباب و اخذنا بعول المعاصرين بعضهم فى بعض  
 لما سلم لنا احد من الائمة دل احل الصحاة و القاعين " اور يه ناكل حق  
 هـ امام اس عدد السلام كا قول اكر حائط اس الصلاح كى نسبت هم منزل  
 كر لاس اور حائط اس صلاح اس عدد السلام كى نسبت ' يا حائط سدوطي  
 كى رايه حائط سخارى كى نسبت ماں لي جاے اور حائط سخارى كى  
 سدوطي كى نسبت ' بواضا ندرجه صرف بهي نكلے كا كه هم درون سے ندرجه  
 و حائط كى حائط كمال حس طى و اعتقاد كى مستحق هس بوسه  
 بوسه اعظم علم و عمل كو اس بارے من لعش هولی ' اور هم كو يقين هـ  
 كه انكي خدمات كند و عطافه علم و عمل كى مقابلے من ده لعش ضرور  
 و عدس هـ انكى هم كى مائكل سام و بهي دستاں عمل كو زيب نهس دفا  
 كه ان من سے كسى كى نسبت بهي حوب سوا نكافى يا انكى ادب و عظم  
 اس مفاده كرس حالمس لے اثر داں كمالی و من الہوں نے ايك مہمی منی  
 كى ہى اہلہى لکن ہمارے داس من و و گرد و خاک كے آر كا هـ ؟

رَبَّنَا آمْنُفِرْ لَنَا وَلِعِزَّنَا الْفُؤَادَ وَنَا دِلَامَسَا ا و لا دھمل مي قلربنا  
 و لا لڈاس آملا ا

غور کرنا چاہیے کہ آخر وہ کیا چیز تھی جسکو نہ سبب بھی نہ پاسکے ؟ اسکو خود شیعہ ابو حیان نے امام ابن تیمیہ کی ایک مجلس دیکھتے ہی کہہ دیا تھا (۱)   
 قام ابن تیمیہ فی نصر شرعتنا \* مقام سید تہم ان مضت مضر  
 فاطر الحق ان آثارہ درست \* و اُخذ الشر ان طارت له شرر  
 کنا نحدث عن خبر بجائیٰ، فہا \* انت الامام الذی قد کان ینظر!  
 تو یہ جو کہا کہ ” مقام سید تہم “ اور ” انت الامام الذی قد کان ینظر “  
 سو یہی وہ چیز ہے کہ آوروں کو سب کچھ ملا تھا مگر نہ چیز نہیں ملی تھی  
 اور یہی ہے کہ ہمیشہ سیکڑوں ہزاروں اصحاب طریق میں سے کسی ایک  
 رجل الرجال ہی کے حصے میں آئی ہے - شبخ نجم الدین اسحاق کے اپنے  
 مشہور بابہ میں بھی اسی چیز کی طرف اشارہ کیا تھا :

(۱) یہ بھی ابو حیان امام الدکور والادب ہدس جنکی تفسد ببحر المحيط  
 اور اسکا مختصر نہر مصر میں چھپ گیا ہے - حاوط عسقلانی نے دور  
 میں دھبی سے نقل کیا ہے کہ جب امام ابن تیمیہ مصر گئے تو شیعہ ابو حیان  
 سے ملاقات ہوئی - پہلی ہی مجلس میں اسدرجہ معترف ہوئے کہ وہی  
 البدیہ اشعار مذکورہ میں انکی مدح میں کہہ سناے، اور کہا ” واللہ ما  
 رأت عیبای مثل ہد الرجل “ لیکن بعد کو صحبت سارگار نہ ہوئی - نحو  
 کے کسی مسئلہ کی نسبت ابو حیان نے سببیہ کا حوالہ دیا - ابن تیمیہ نے  
 کہا - یہ سببیہ کی اُن اسی غلطیوں میں سے ایک غلطی ہے جو  
 اُس کے قرآن کے متعلق کی ہس - و ما کان سببیہ نلی الدکور لا معصوماً -  
 اسپر ابو حیان نہایت ہر اور رخہ ہوئے اور بہر آخر تک مخالف رہے - حاوط  
 عسقلانی لکھتے ہس ” و صدر دلک دبلا لا یعفر “ یہی وجہ ہے کہ تفسد  
 میں ایک موقع پر امام ابن تیمیہ کا ذکر اسطرح کیا ہے جس سے نہایت  
 نفرت و مخالفت پکڑتی ہے - کنا خوب فرمایا حذر الا منہ حصرة ابن عباس  
 نے ” استمعوا علی العلماء ولا تصدقوا بعضهم علی بعض “ و الذی یفسد  
 بیدہ، لہم اشد بغیرا من التیوس فی رر دہا “ و قال بعض الائمہ - ” بوحد بفول  
 العلماء فی کل شی الا قول بعضهم فی بعض “ حافظ ابن عبد الدرے کتاب  
 العلم میں یہ اقوال نقل کدے عیس، اور حاوط نے بھی نے قول العلماء بعضهم  
 می بعض پر انک رسالہ لکھا اور کہا کہ معاصرہ سے بڑھ کر علماء کبائے کوئی اسلام

لرہ جرائک حذر ہے کہ " آلے دارد " اُسے لئے کسی کا صرف الحضور  
 ہونا ہی کافی نہیں خصوصیت تو ہزاروں ہوتے ہیں مگر " آن " رکھنے  
 والے چشم و انور لاکھوں خروباں روزگار میں بھی ڈھونڈنے نہیں ملتے اور  
 اگر ملجائیں تو سمجھنا چاہیے کہ نظر کی تری ہی منامی بلکہ غیر  
 متروک اسرار ہے شیخ الاسلام اس نغمہ کے عہد میں حسدوں اور خیروں  
 کی کمی نہ بھی معلوم ڈھنی اور درر کا منہ مسکاتی ہے اگر اُس عہد  
 کے صرف ایسے علماء کنار کی ایک بہشت طیار کی جائے جو اُسے نصیر اور  
 کمال علم و عمل کی بنا پر آئمہ عصر و اساطین علوم و مسلم کیسے گئے تو  
 انکی تعداد سرے ہی نقصان متجاوز ہوگی - صاحب الرد الوافر نے صرف اُن  
 علماء کا ذکر کیا ہے جنہوں نے شیخ الاسلام کے مرتبہ اجتہاد مطلق و امامت  
 میں الدین اور تجدید و احیاء شریعت کا اعتراف کیا - اُن میں سے صرف  
 معاصرین کو جہالت لیا جائے تو ساتھ سترے کم نہونگے نہ سب یقیناً  
 حسین لے اور بعض کی حس و رعنائی پر جو انک رسالہ مرتبہ و سیدنا  
 ہوا اور کتنے ہی حسدناں روزگار نے اُنسے دلربائی و دلپذیری کے بہت اور  
 نکتے سجائے - تاہم اسکو کتنا کیجئے کہ وہ جو ایک حذر حس و حرور لی سے  
 بھی بلند تر ہے، یعنی عریضہ دعوۃ رتسہ بالاندیاء کی شاں و آں، بر اُسے لیسے ؟  
 صرف حس طلعت و بلندی قامت ہی کافی نہیں ان باتوں کے علاوہ  
 بھی کچھ اور ہونا چاہئے اور وہ اُس عہد میں صرف شیخ الاسلام اس تمدن  
 ہی کے حصے میں آیا تھا

ہزار لکھ دہاں کارزار دلدادہی ست

کہ نام اُن نہ لب لعل و خط رنگاری ست ا

ضبط درالی، انراطجاج مری، اس - سد الناس، اس دمدق العدد،  
 ذہنی، ابن نصر مقدسی، ابوحنان صاحب بصر، ان حواری عہد کے  
 حس و جمال مریوں کو دہر سکتا ہے ؟ افسوس کہ سب یک رنگ ہوا کہتے  
 ہیں کہ امام ابن وہاب کا حامل ہماری آنکھوں نے ہی نہیں دیکھا اور انا  
 مدلم اس سے کہیں زیادہ ہے کہ ہم جسے انکی تعریف و توصیف کریں تو

با اُس نادرۃ الدھر کی بے ہمنائیں کا بہ حال تھا کہ جو نظر پڑتی تھی بے ساختہ بھی کہہ اُٹھتی تھی - سورج کو کڑوروں آنکھیں دیکھتی ہیں ، لیکن ہر آنکھ کو یہی نظر آتا ہے کہ روشن ہے - یہ تو کڑی نہیں کہتا کہ روشن نہیں ؟ پریوں کے وجود میں لوگوں کو اختلاف ہے لیکن خوبصورت انسانوں کے بارے میں سب کی رائیں متفق ہیں - ایک حسین چہرے کو جو دیکھیگا ، وہی کہیگا جو سب کی زبانوں سے نکل رہا ہے :

این نگاہیست کہ شائستہ دیدارے ہست !

مشہودات و محسوسات میں ہمیشہ تمام ارباب انظار و احساس یک حکم و یک زبان ہوتے ہیں - یہاں اختلاف کی گنجائش نہیں - الا یہ کہ کوئی اندھا با فائر الحس ہو - سو شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے عہد میں بھی ایسے لوگ تھے جنکی نظروں پر تعصب و نفسانیت یا جہل و تقلید کا حجاب پڑ گیا تھا ، پس اُنکو وہی نظر آتا جو بند آنکھوں کو نظر آ سکتا ہے :

و ما ضر نور الشمس ان کان ناظراً \* ایہا عیون لم تزل دھرہا غمضا

لیکن اُنکا یہاں ذکر نہیں - اصحاب بصارت جتنے تھے ، ان سب نے بالاجماع یہی کہا ” ما رأینا مثله ولا رای ہو مثل نفسه “ اور بھی وہ خصائص بیّنہ و باہرہ مقام تجدید و نیابت نبوت کے ہیں جنکی نسبت بار بار کہہ رہا ہوں کہ برے سے برے سر کو بھی وہاں جھکے بغیر چارہ نہیں :

فادک شمس و الملوک کو اکب اذا طلعت لم بد منہن کوکب !

تم جانتے ہو کہ ایک چیز خوبصورتی ہے ، اور ایک چیز اُس سے بھی بڑھ کر ہے جسکے لیے زبان کچھ نہیں کہہ سکتی لیکن آنکھ سمجھتی اور ذوق پہچان لیتا ہے - خواجہ حافظ نے اسکو ” اُن “ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے :

شاهد اُن نیست کہ مرے و میائے دارد

بندہ طلعت اُن باش کہ آئے دارد

اور پھر جب بالکل معجزہ ہو گئے تو اشارہ کر کے چھوڑ دیا :

این کہ می گوید ” اُن بہتر ز حسن “

یار ما ” این “ دارد ” اُن “ نیز ہم !

حافظ ابو العجاج مری صاحب ہندسہ جس مرتبہ کے امام الحدیث ہے ،  
 اُسکا حال امام دہلی کی مصنعات خصوصاً مذکورہ و معام اور طعنات کدیں  
 سنی سے معلوم ہوسکتا ہے ۔ اُنکے تمام معاصرین اس پر متفق ہیں کہ وہ نہ  
 صرف جرح و تعدیل رجال کے امام ہے بلکہ اس میں کے اماموں کے امام -  
 ہزاروں انسانوں کی ثقافت و عدم ثقافت - کا فیصلہ اُنکے قبضہ علم میں تھا -  
 نا اس ہمہ نہ معاملات آرر ہنس ، اور نسبت لبرہ ، ولدایہ کاملہ منصب  
 رسالہ ، و عریضہ دعوت کدیں ، و شہنہ و بخلق بالانسان کا مقام دوسرا ہے وہ براس  
 عہد میں صرف اس منصب ہی کئے تھا ۔ حالانچہ خود اُنکو یہی رہی  
 کہا نرا جو اس عہد کے تمام اصحاب حق نے کہا تھا ” ما رأیت مثله  
 ولا رای ہر مثل نعہ “ و ما رأیت احداً اعلم بکتاب اللہ و سنۃ رسولہ ولا اتبع  
 ایما منہ ” اہ میں نے اُنکا میل نہ کیا ، اور نہ خود انہوں نے کسی کو ایذا ہمتا  
 نا نا - اور نہ میں نے کسی شخص کو اُنسے زیادہ کتاب و سنۃ کا علم رکھنے والا  
 اور کتاب و سنۃ کا اتناغ کرنے والا نہ کیا | حافظ موصوف نے انکے اور موصوفہ پر کہا  
 ” لم یر مثله منذ اربع مائۃ سنۃ “ حارسہ درس سے ایسا ناکمال پیدا نہیں ہوا

تسریان پاس غلط کردہ خود می دارید

ورلہ یک سروریں ناع نہ اندام تو نیست

ہاں انک بات قابل غور ہے ” ما رأیت مثله ولا رای ہر مثل نعہ “

نہ حملہ اُنکے اکثر معاصرین کی زبان پر بعینہ جاری ہوا ہے - دہلی اور

مزی کی زبانی س چکے حافظ نورانی اور ابن حبیب سے ایسا ہی

مقلول ہے - شیخ عماد الدین واسطی ، اس سد الناس ، (اس نصر مقدسی ،

اس دتق العدد و عہدہ نے یہی بھی کہا الرد الوار اور مول الجلی کے

دناہ سے معلوم ہوتا کہ تقریباً سہوں نے بعینہ اسی حملے کو دہرایا ہے -

اس سے معلوم ہوا کہ نا تو کسی عارف و حرر شناس نے اُنکے وصف میں

سب سے بڑے نہ جملہ کہا تھا ، لکن کچھ ایسا صحیح و مروری واقع ہوا کہ

نام نا کد آن عہد کی زبانوں پر خود بخود خروگنا

خاتمہ ہونہ کہ بر قنات از بونہ ہونہ

سبب کو راہ عزیمت دعوے ، و تعدید و احیاء ملت ، و رفع اعلام سنہ ، و اخلاص شر و بدعت ، و کشف و ابراز معارف مستورہ کتائب رسدہ ، و غوامض و سرالر معارف و حکمت ندرہ ، و انفعار ینابغ الحکمة من اللسان و البصائر ، و جہاد فی سبیل اللہ بالسیف و العلم و اللسان میں منڈاؤں اپنے پیچھے چھوڑ دیا ، اور علوم و اعمال و عندہ و سماویہ کی اُن بلندیوں پر تن تظاہر کھڑے ہوئے جہاں اُنکے اقران و معاصرین کے دہم و تصور کو بھی دار نہیں ۔ حتیٰ کہ خود اُنکے معاصرین کو یک زبان و یک قلم ہو کر اعتراف کرنا پڑا ” ما رأینا مثله و انه ما رای مثل نفسه “ نہ تو ہماری آنکھوں نے اُسکا مثل دیکھا اور نہ خود اُسکا دیکھا نظر آیا :

اے تو محرم و خدوہی ، بچہ نامت خرام ؟

خود حافظ ذہبی اپنے معجم شیوخ میں حسب اس نادرۃ الارض و اعجزۃ الدہر کے اوصاف و مدائح لکھتے لکھتے تبک گئے اور وہ ختم نہ ہوئے ، تو بالآخر یہ کہہ کر خاموش ہو جانا پڑا ” و ہر اکثر من ان ینبہ علی سیرتہ مثلی - و اللہ لو حلفت بین الرکن و المقام انہی ما رأیت بعینی مثله و انه ما رای مثل نفسه ، لما حدثت ا “ اُنکا مقام اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہے کہ مجھے جیسا شخص انکی سیرۃ و فضیلت بیاں کرے ۔ قسم خدا کی ، اگر میں خانہ کعبہ میں عین رکن و مقام کے درمیان کھڑے ہو کر قسم کھاؤں کہ نہ تو میری آنکھوں نے اُنکا مثل دیکھا اور نہ خود اُنہوں نے اپنا ہمتا ، تو میری قسم سچی ہوگی اور مدرے لئے کفارۃ یمدن نہیں ! “ رکفاک نالذہنی شاہداً (۱) :

تقی الدین اضحیٰ بحر علم      یعدب السائلین بلا قسوط  
احاط بکل علم فہو نفع      فقل ما شئت فی البحر المحیط !

( ۱ ) یہ امام ذہبی کا قول ہے ، اور خود امام موصوف کے تبصر جامعۃ علم کا جو حال تھا ، اُسکے لئے ایک شاگرد علامۃ تاج سبکی کا یہ قول کفایت کرتا ہے ” و ہر رجل الرجال فی کل سبیل کانما جمعت الامہ فی معید واحد مبطرھا ! “ قال فی طبقاتہ الکردی -

اسدردہ احساس نہیں ہے جسقدر حافظ دھنی کا - اور اگر کرلی دوسرا اس  
 وصف میں اُنکا شریک ہے پورہ صرف اُنسے متاخر حافظ اہں حہر عقلانی  
 ہں - ولس لہما ثالث یہی وہ درحافظ و ثالث علوم حدیث ہن جنہوں  
 نے نہ صرف سلف کے نحائر و حرائل حلف کیلیے معطر کردیے ، بلکہ  
 تمام مسکلات و معصلات کار کو صاف کر کے اور صطر و اتقان ، و ہدیہ و ترتیب ،  
 و بلخیص و بشرح ، و نقد رجال و اسناد سے آراستہ و پیراستہ کر کے تمام آنے  
 والی امت کلدیے اتناع سلف کی راہ بالکل سہل و آسان کر دی - علوم اسلامہ  
 پر بہ دور مدرس کا گذرا ہے اور دوسرا انصاف و بلقیع اور بہذب و بنظیم کا  
 سر علم حدیث کے دور درم میں ان دو برزگوں کی خدمات سب پر مائق  
 اور سب سے انفع واقع ہوئی ہں - یہ اُنہی کی حد ات حسنہ کا نتیجہ ہے  
 کہ آج یہ علم مقدس اسقدر صاف و سہل ہو گیا ہے کہ طالب علم نالسلۃ  
 کلدیے کسی طرح کی عذر داری و بہانہ جوڑی کی گنجائش باقی نہ رہی امت  
 کا کرلی مرد اب نہ نہیں کہہ سکتا کہ حدیث پر عمل کرنا بمقابلہ کتب جدل  
 و حلاف و قال اقول رکدا عند زید رکدا عند فلان کے زیادہ مشکل ہے -  
 بلکہ جس طالب مائق کا جی چاہے ، اُنکھیں بند کر لے اور اس صراط مستقیم  
 پر بے عل و عش وے حروف و خطور دروٹا چلا جائے ، بہر طریقاً مستقیماً ،  
 سہل ، مسلوک ، راسخاً ، مرملاً الی المقصود و المطلوب ا و رمی اللہ عن الذہبی  
 حاشا یعزل

اللہ قال اللہ قل رسولہ \* اں صم ، و الجماع ماحد و  
 و حادار من نصب الخلاب جہالۃ \* ہیں النبی و ہں رأی وعدہ  
 نس اور کر کہ ایسے اصحاب کمال و المہ علم تیر جو اُس عہد میں موجود  
 یے ، نا اس ہمہ یہ حقیقت سروح کی طرح حکم رہی ہے اور ہر صاحب  
 اصاراً پر روس کہ مقام عربۃ دعوۃ کا حوائک معام خاص ہے ، وہ ان میں سے  
 کسی کے حصے میں بھی نہ آیا ، وہ صرف شیع الاسلام اں تہمہ ہی کناہے  
 تھا - سب اے دوسرے دوسرے ذہنوں میں رہ گئے ، لیکن انہوں نے وہ سب نام  
 ہی اُنسے بہتر کہے جو وہ سب کر رہے تے ، اور ہر ان سے بڑھ کر نہ کہ

و عملی نازل کا بیج اچھی طرح بار آور ہو چکا تھا ، با این همه ائمہ دین ارر کاملین علوم کی ایک جماعۃ کثیرہ ہر حصہ ملک میں موجود تھی ، ارر علی الخصرص دیار مصر و شام تو علماء و کاملین امت سے مملوء و مشحون تھے ۔ حتی کہ قاضی ابوالبرکات مخزومی اپنے بائیدہ میں صرف دیار شام کی نسبت کہتے ہیں :

و کان فی عصرہ بالشام یروئذ

سبعون مبعثداً من کل منتخب !

پھر یہ بھی نہیں کہ صرف ایسے ہی لوگ ہوں جنکا شمار عامۃ علماء و مشائخ میں کیا جائے ، بلکہ بڑے بڑے حفاظ و نقاد علوم ارر خواص و اعظم نظر و اجنباد موجود تھے جنکے بعد اُس درجہ کے لوگ تمام عالم اسلامی میں پیدا نہیں ہوئے ۔ ابو الفتح ابن سید الناس اسبیلی ، شمس الدین مقدسی ، ابو العلاء انصاری السکی ، قاضی ابن الزملکانی ، سید ابو المحاسن دمشقی ، ابو عبد اللہ حریری ، ابو العباس ابن عمر الواسطی ، حافظ ابو الفداء عماد الدین ، حافظ احمد بن قدامہ مقدسی ، ابو اسحاق السعدی ، امام برہان الدین الفزاری ، حافظ صلاح الدین بعلبکی ، شیخ صفی الدین بغدادی ، حافظ ابن شامہ دمشقی ، قاضی تقی الدین دوقی ، شیخ عمر بن الوردی ، امام ابو العباس بن حبیبی ، حافظ جمال الدین عقیلی ، حاط برالی ، الاشبیلی ، تقی الدین السکی ، حافظ جمال الدین المزنی ، امام نقی الدین ابن دینوی العید ، ابو حیان صاحب تفسیر ، حافظ ابو عبد اللہ الدہبی ، ارر انکے علاوہ بے شمار ائمہ و اعلام عہد جنکے حالات حافظ ذہبی ارر ابن قدامہ و عسقلانی کی مصنفات میں موجود ہیں ۔ تو تم ان لوگوں کی نسبت کیا سمجھتے ہو ؟ کرن ھے جو ان بزرگوں کے فضل و کمال ارر ررع و تقوی ارر اتباع حق و سداد سے انکار کرسکتا ھے ؟ علی الحصرص حافظ مزنی ، برالی ، ابن دقیق العید ، ارر حافظ ذہبی تو اس پایہ کے بزرگ تھے کہ ان میں سے ہر شخص علوم سنۃ کا خزانہ ارر حفظ و نقد کا امبر المومنین تھا ۔ علماء حدیث متاخرین میں سے کسی مصنف کا بھی ہم اخلاف امت و بیچارگان نورۃ آخر پر

گئے ' مگر دوسری راہ سامنے آئی تو ارل قدم ہی میں ٹھوکر لگی ' حالانکہ مرد  
 کامل وہ ہے جس پر دعویٰ رہم خرقاً و طمعاً کا مقام ایسا طاری ہو جائے کہ  
 دنیا کا حرب اور دنیا کی طمع ' دونوں قسم کے حربے اُسکے لئے بالکل بیکار  
 ہو جائیں ۔ ہم القوم الدن لا یشتقی حلیسہم ' ولا یستوحش الیسہم '   
 قد نالوا مطالبہم نزع اکفہم الی حالقہم ' لا یحتاجون فی حوالجہم الا الیہ '   
 ولا یعارون فی مقاصدہم الا علیہ ! واللہ درما قال

و نلت لئلی ارسلت شعاعہ \* الی ' ہما نعل لئلی شعاعہا  
 اکرم من لئلی علی ' فلر تجی \* نہ الرسل ' ام کنت امرہ لا اطلعہا

## فصل

یہ نوارال کا حال تھا ۔ عہد متلخر میں بھی دیکھو تو ظہور عریضہ  
 دعویٰ و تجدید امت کی نوارالوں کا ہمیشہ ایسا ہی حال رہا ۔ انہیں  
 مدعی ہجری کے ارال میں جب دعویٰ عامہ امت ' و تجدید شریعت '  
 و احیاء السنۃ بعد مرہا ' و احیاء الدعۃ بعد شرعہا و اربعاعہا کی روح  
 القدس نے آیت میں آنا ت اللہ ' و حجۃ قائمہ میں حجۃ اللہ ' شمع المصلحین  
 و ملائکہ المحدثین ' سند الکاملین ' و امام العارفین ' وارث الانبیاء ' و قدس الاولیاء '  
 حصراً شمع الاسلام تقی الدین اس بدمیہ رمی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود مبارک  
 میں ظہور کیا ' اور عہد اواخر کے تمام مسلک دعویٰ و تجدید کی ریاست  
 و لتعیۃ اور تطلعت و مرکوبہ کا مقام اس مجدد اعظم کے سر کس گیا ' تو کس  
 اس زمانے میں ہجر شمع الاسلام مندرج کے آدر کوئی عالم حق نہ تھا ؟ تاریخ  
 اسلام میں اس عہد کی حقیقت و تعلقات ملتی ہیں ' کسی عہد کی نہیں  
 ملتیں اگر وہ عربی خلافت کے نکلی اختتام ' اور مثلاً عظامہ باجرح و ماجرح  
 ( دتار ) کے میں کل حدیب فلسفوں ' اور عربی مذاہب ' و مکتب جماعت '  
 و مدرج بدعت ' و اذلتہ تقلد ' و سد باب نظور اجتہاد کے مفاسد و مصالح  
 اس زمانے میں نوری طرح ظہور کر چکے تھے ' اور مسلمات کے علمی

میں اپنے مکان میں اپنے ہاتھ سے اس قدر کشنکاری کر لیا ہوں جو میری ضروریات کیلئے کافی ہے (۱) اس بوجھ کو اٹھا کر کبا کر رنکا؟ کہا گیا کہ اپنے لڑکے کو حکم دیجیے وہ قبول کر لیں۔ فرمایا وہ اپنی مرضی کا معیار ہے۔ لیکن جب عبد اللہ سے کہا گیا تو انہوں نے بھی راپس کر دیا۔ آخر مجبور ہو کر لانے والوں نے کہا کہ خود نہیں رکھنا چاہتے تو امیر المؤمنین کا حکم ہے۔ قبول کر لیجیے اور فقرا و مساکین کو بانٹ دیجیے۔ فرمایا میرے دربار سے زیادہ امیر المؤمنین کے محل کے نیچے فقہروں کا مجمع رہتا ہے۔ فقہروں ہی کو دینا ہے تو وہیں دے دیا جائے۔ اس ہنگامہ کی یہاں کبا ضرورت ہے؟ ایک مرتبہ اسحاق بن ابراہیم کے سحت اصرار سے دس ہزار درہم لے لیے تو اسی وقت مہاجرین و انصار کی اراد میں تقسیم کر دیے:

عدیل ہمت سافى ست فطرۃ عرفی

کہ حاتم دگران و گداے خویشن ست!

انکے لڑکے رازی ہیں کہ جب خلیفہ مہرکل انکی تعظیم و تکریم میں حد درجہ غلو کرے لگا تو انہوں نے کہا ”ہذا امر اسد علی من ذاک۔ داک فتنة الدین و هذا فتنة الدنبا“ یہ معاملہ تو گزشتہ معاملہ سے بھی کہیں زیادہ میرے لئے سخت ہے۔ وہ دین کے بارے میں ملکہ تھا اور یہ فتنة دنبا ہے! یعنی مصائب و محن کی آزمائش کہیں زیادہ پر امن ہے، بمقابلہ آزمائش نعیم دنیا و دعوة طمع و ترغیب کے، اور نہ بالکل حق ہے۔ کتنے ہی شہسواران ثبات و اسقامت ہیں جو پہلے میدان آزمائش سے تو صعیب و سلامت نکل

(۱) حاتم ابن جوزی اور خطیب نے لکھا ہے کہ امام موصوف کا

دریغہ معاش یہ تھا کہ اپنے مکان کی زمین میں پھوڑی سی کشنکاری کر لیتے اور اسی کے حاصل پر قانع رہتے۔ رزاعت کی رکواۃ سال بسال ادا کرتے اور اس بارے میں انکا عمل حصرة عمر کے فرمان خلافت پر تھا جو انہوں نے ارض سواد (عراق) کی نسبت نافذ فرمایا تھا ”علی کل جریب درہماً و قعدراً“۔ عرر کرر، یہ حال علماء سلف کا تھا، اور حوالہ آج علماء دنیا کی دنبا پرستوں کا ہو رہا ہے وہ معلوم ہے۔ یا کلون اموال الناس بالناطل۔ الخ

امام موصوف کا بھی وہ مقام ہے جسکی طرف شرححامی نے اشارہ کیا تھا  
 ”قام احمد مقام الاندلس“ اور کہا کہ امام احمد کی استقامت و ثبات کی  
 آزمائش لکنا رچار پادشاہوں نے کی ”بعضہم بالصرہ و بعضہم بالسراہ“  
 ماموں، معتصم، اور رائق نے ضرب و حدس سے آزمائش کی، اور متوکل  
 نے تعظیم و تکریم اور عطا و بخشش دینا سے، لیکن ”مکان مدہا معتصبا  
 نالہ عروحل“ انکی استقامت و عشق حق پر نہ تو خوف دنیا غالب آیا  
 اور نہ طمع دنیا، ہر لیں کسرتوں پر انکا سونا یکساں طور پر گہرا نکلا، و اللہ  
 اعلم بالصواب

نہ کاں ہو کہ در عشق حدارند اللہ

در حیاں را نہ بمانے بر ہر رخاۃ اللہ

ماموں و معتصم اور رائق نے جو کچھ کیا وہ معلوم ہے۔ جعفر المتوکل  
 کا یہ حال ہے کہ کسی حلاوت ددۃ و ارباب ددۃ کے زوال و خسران اور  
 سلتہ و اصحاب حدیث کے امن و عروج کا اعلان عام بھی حابط اس جوڑی  
 لگاتے ہیں کہ متوکل نالہ ہمیشہ اس فکر میں رہتا کہ کسی طرح پہلے  
 مظالم کی دلائی کرے ایک بار اس نے بیس ہزار سے بھیجے اور دہزار  
 میں بلا یا۔ ایک بار ایک لاکھ دھم بھجا اور سخت امر لکھا کہ اسکو قتل  
 کر دیجئے لیکن ہر مرتبہ امام موصوف نے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کہا

[ پیڑہ نور مذہب ۱۳۱ ]

دہا تھا، مگر اب ترک حکم و سلتہ کا حوصلہ ہو رہا ہے وہ اس سے بھی اسد  
 و ام ہے واللہ ناصر دینہ و رافع اعلام سلتہ رسولہ و حسنات اللہ و نعم الرکیل۔  
 اور یہ جو کہا کہ معتزلہ جدید اور آئندہ چہرے دہالی، ہر لیں لوگوں کا کچھ  
 مقصد حل ہے انکو دیکھ کر بے اختیار رہیں سے نکل جاتا ہے کہ اللہ نفاش  
 ازل در رحم کرے! معتزلہ قدم عام و عمل دونوں اعتبار سے بدرجہا اسے بہتر  
 تھے، اور دہر اپنی ایک راہ رکھتے تھے

گر لہ برفے نمز کہ چہے نثار \* آدمی حافہے کرے کچھ تر؟

۱۰ و جالب، لعل و لعل تو کسی مرض کی دوا نہیں اور عملی زندگی سے  
 یک نل کر رہے ولہم اعدل من دون ذالک ہم لہا عاملون

عشق و شغف سے اپنے قلب و روح کو ہمیشہ معمور و آباد رکھتے ہیں ۔  
 ورحمة الله على القائل وهو ابن اعدى ( کما نقل الخطيب فى التاريخ )  
 اذ يقول :

اضحى ابن حنبل محنة مأمورة - وبعث احمد يعرف المتنسك  
 واذا رأيت لاحمد متقدماً - فاعلم بان ستوره ستيتك !

[ بقیہ دوتہ صفحہ ۱۳۱ ]

کئی اشاعت کی نوبت آئی تو اس میں تفصیل ملیگی ۔ یہاں صرف  
 اس قدر اشارہ بس کرتا ہے کہ قرآن حکم کی اصطلاح میں لفظ ” حکمت “  
 سے مفصود ستہ و اسوہ اعمال انبیاء کرام ہے ۔ لا غیر ۔ یہی معنی اللہ کے رسول  
 نے ” حکمت “ مستعمل قرآن کے نازلے ہیں ۔ وہ معنی نہیں جس جو  
 معتزلہ قدیم اور آئیے خوشہ چیدوں نے ( مثلاً امام راری رحمۃ اللہ علیہ )  
 یا آئیے چھوٹے ہمالیوں نے ( یعنی اکثر اشاعرہ رحمہم اللہ نے ) سمجھے اور  
 نہ وہ معنی جس کو آجکل کے معتزلہ جدید باسم دین العطرۃ اور آئیے چھوٹے ہمالی  
 باسم مسلک حکماء اسلام و حکمت کلامی بیان کرتے ہیں ۔ بل قالوا مثل  
 ما قال الاولون ۔ یہی وجہ ہے کہ ہر دینی کو ایک ساتھ دو چیزیں دی گئیں ۔  
 ” کتاب “ اور ” حکمت “ ۔ واتباعهم الكتاب والحکمة ۔ کتاب وحی متلو  
 ہے اور حکمت اس نبی کی مہاج عمل و ستہ ۔ و يعلمهم الكتاب والحکمة ۔  
 یہی حکمت وہ خد کر کثیر ہے کہ من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا اور  
 یہی وہ حذر ہے جسکی نسبت مقدم کی روایت میں زور دیکر نس بار  
 فرمایا ” الا “ انی اوتیت الكتاب و مثله “ تو یہ ” مثله “ ہے ۔ یعنی کتاب  
 اللہ اور مثل اس کے ستہ و اسوہ حسنہ رسول اللہ :

این دو شمع اند کہ از یک دگر افر رختہ اند ۱

اور یہی وجہ ہے کہ جس طرح کتاب اللہ کی اشاعت و تبلیغ ضروری ہوئی  
 اسی طرح اسکی بھی کہ ” فلیبلغ الشاهد الغائب “ تاکہ ایسا بہو کہ  
 ” یوشک رجل شعان علی اریکتہ یقول علیکم بہذ القرآن فما وجدتم فیہ من  
 حلال فاحلوه و ما وجدتم فیہ من حرام فحرموه “ لیکن اسوس کہ ایسا ہی  
 ہوا ۔ کہا گیا کہ الزیادۃ علی الكتاب نسخ اور رسم ہو نہیں سکتا جب تک  
 خد متواتر نہ ہو اور خبر متواتر بشر وظہہ کا معدوم ۔ پس ما وجدتم فیہ کے سوا  
 اور کچھ نہیں ۔ نہ بچھلے رقنوں کی بات ہے جبکہ معاملہ اس سے آگے نہیں

کہ اُنکا طریقہ برقرار رکھنے کے لیے علمی و عقلی سے خالی اور معض طاهر پرستی اور علمی و دانشی کے لیے علمی کا مجموعہ ہے حتیٰ کہ الرحمن علی العرش استوی اور ید و علو و نزول کے دقیق و فلسفیانہ معانی بھی اُنکو معلوم نہ تھے اور جسم و جہت کے اعتقاد میں مبتلا ! برخلاف اسکے عصائے صالحہ کتاب و سنت و طالعہ حقہ ما اِلا علیہ و اصحابی کہ جمیع طرق و مذاہب دنیویہ سے نیکو و دامن کشاں ہیں اگرچہ ”اِن بعض باطل شعراء“ کی نسبت آج (۱) اور متقدمین و ارباب ہوا کے تمام شہرہ ہائے تہذیب و روش ہائے نا مرجام سے بکلی پناہ دھرتی ہے اگرچہ اسکی وجہ سے لاکھوں کروڑوں انسانوں کے لرد تک معروض و مردود ہو جائیں ، تو اُنکا حال نہ ہے کہ اس امام اہل السنۃ کی محدث و پیروی کر اپنے اعمال کی زینت اور اچھے عقائد کی خور و رزق سمجھتے ہیں اور اُنکے مسلک سنۃ و حکمت (۲) اور طریق معتمدہ حاکم ہے مرجح دعوۃ قیاس و رائے کے

( ۱ ) یہ وصیت کی بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور حدیثہ اعلم الصحاح لغت کو کہ فاعزل ملک العرق کلہا و لو ان بعض باطل شعراء حتی یدرک الموت“ یعنی حب مسلمانوں کی ایک جماعت اور ایک سیدل نہ رہے اور بہت سے مذہبوں اور طریقوں میں نہت جائیں تو طالب حق کو حاکم ہے کہ ان سارے نظارتی مذہبوں اور جماعتوں سے الگ ہو جائے اور صرف مسلم و مومن رہے۔ اگر ایسا کرے تو غریب و بیگنی کی وجہ سے درختوں کی جڑ کاٹ کر جلتا پڑے ، تو اسکو بھی گوارا کرے مگر آگ الگ مذہب بنانے والوں کا ساتھ نہ دے ۔ پوری روایت مصدعین میں ہے ۔

اِنَّ السَّامِیَّةَ مِنْ سُلَیْمٍ وَحَاجَّہَا \* اِنْ لَا مَرَعَالِیْ حَالِ نَوَادِیْہَا !

میں حاکم حلال الصمی پوشاک ان یقع نہ

( ۲ ) یہاں ”حکمت“ کا لفظ دیکھ کر آجکل کے علماء ملت و معتقدوں میں اہم اہم جدید چونکنیجے کہ ظاہر فرستل حدیث و سنۃ کے مسلک کو حکمت سے کتنا علاوہ ؟ ان لوگوں کے نزدیک ظنون و سوچ کا نام حکمت ہے جبکہ ”فلسفہ“ کے لفظ سے بے خبر کی جائے ، اور وہم پرستی و اتحاد بافی کا نام طریق حکیمانہ ہے جبکہ تطبیق، عقل و نقل کے لقب سے اسکی نمائش کی جائے ، مگر وہ اسکی نفوذ کا نہیں ہے اگر بعد الذہان

ہی مقام پر پہنچا دیا ہے - حتیٰ کہ تمام ائمہ اسلام میں یہ فضل مخصوص  
صرف انہی کے حصے میں آیا کہ انکی محبت و پیروی اہل حق و سنی  
ہونے کی دلیل تہری اور اُنسے انحراف بدعتی ہونے کی سب سے بڑی  
پہچان ! اللہ تعالیٰ نے اُنکو فدا فی السنۃ ہونے کا وہ مرتبہ عطا فرمایا کہ  
کمال استغراق و تغانی کی وجہ سے خود انکی ذات گرامی ہی یکسر سنۃ  
و اتباع سنۃ کا پیکر و مجسمہ بن گئی - بحدیکہ :

نتوان ترا رجان را ہم امتیاز کردن !

جو اس امام کے قدم بقدم چلا اُس نے سنۃ کو پایا ، اور جس نے اُسکی راہ  
چھوڑی اُس نے سنۃ رسول و منہج اصحاب رسول سے انحراف کیا - یہ کیا  
تھا کہ بڑے بڑے ائمہ عصر کو اعتراف کرنا پڑا ” ادا رائیت الرجل یحب  
احمد بن حنبل ، فاعلم انه صاحب سنۃ ! اگر کسی کو دیکھو کہ امام احمد  
سے محبت رکھتا ہے تو بس جان لو کہ صاحب سنۃ ہے ! خطیب نے تاریخ  
میں ہمدانی کا قول نقل کیا ہے ” یعرف بہ المسلم من الذندیق “ اسی کسوٹی  
پر مسلم کو زندیق سے پرکھا جائیگا - دررقی نے کہا ” من سمعتموہ یدکر احمد بن  
حدل بسوء واتهموہ علی الاسلام “ !

انا من اہوی ، و من اہوی ، انا \* نحن روحان حللنا بدنا

واذا ابصرتني ، ابصرته \* واذا ابصرته ، ابصرتنا !

و یقرب من هذا ما قیل بالفارسیۃ :

جذبہ وصل بحدیست میان من و تو

کہ رقیب آمد و پرسید نشان من و تو

امام موصوف کے متعلق اسی حقیقت کو مزاحم الحاقانی نے ایک قطعہ  
میں نظم کیا تھا :

لقد صار فی الافاق احمد محبہ \* و امر الوری فیہا فلیس بمشکل

تروی ذا الہوی جہلا لاحمد منغضاً \* و تعرفوا التقوی یحب ابن حبل !

اور یہ بالکل حق ہے - آج بھی دیکھ لو - ارباب بدعت کو کبھی امام موصوف

کا مسلک خوش نہ آئیگا - انکی محبت سے اُنکا دل بالکل کورا ہوگا - بلکہ کہیں

کس منہ سے اپنے آپکو کہتا ہے عسو نار

اے روسیاء بچہ سے تریہ بھی ہوسکا !

حافظ اس جرری نے محمد بن اسماعیل کا قول نقل کیا ہے ” صریح احمد  
بن حنبل بتائیں سرطاً لو ضربتہا مدلاً لہربہ ! “ احمد بن حنبل کو اسی کوڑے  
ایسے سخت مارے گئے کہ اگر ہاتھی کے بھی مارے جاتے تو چیم اٹھتا ، مگر  
اس کو عرم و ہمت نے اب تک نہ کی ۔ جب تک ہوش رہا ، ہر صرب  
نریا تو رہی جملہ زبان سے نکلتا رہا جسکے لئے یہ سب کچھ ہو رہا تھا ” القرآن  
کلم اللہ عمر مخلوق “ اور یا یہ آیۃ کریمہ لن نصیبنا الا ما کتب اللہ لنا !

ورے کسادہ ہانسد رہیشانی فراح

آجاکہ لسطمہ ہاے ید اللہ میرنلد !

یہ ہے مقام ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا کا ، اور یہ ہے وراثت  
و نہایت حقیقی و کامل فاسلتم کما امرت اور انک ناعیننا اور مانہ یسلک  
میں ہیں یدیدہ و من خلفہ زعدا کی ، اور یہ ہیں محسم و منحل معنی  
کریمہ اولک کتب فی قلوبہم الایمان و ایدہم نردج منہ اور رعی اللہ علیہ  
ورضوا علیہ اولک حرب اللہ ، الا ان حرب اللہ ہم المفلحون ! ے ، اور  
یہ ہے وہ معاملہ کہ ان عنادی لیس لک علیہم سلطان ! جب بندگان حق  
کو شاطن و ابالیس کا وہ مکر و خدع بھی انہی جگہ سے لہس ہلا سکتا کہ  
لنزل علیہ الجدل و طاهر ہے کہ حموے کے کوڑے اور ٹوٹے کی دھار اُنکی  
استقامت و رکب عائب آئے والی ہے ؟ یہ تو اُنکے مقابلے میں بعض  
ایک ابتدائی اور آرمایی منزل ہے

کرنیکے کرہس کے حذب دل کا امتحان اخر

ابھی اُس خستہ کے نعرے تن کی آزمائش ہے !

فی الحققت حضرة امام موصوف کی نسبت محمدی اور کمال مرید  
ناسی ہوا انداز کی بھی وہ شان و جلالت ہے جس نے اُنکو تمام ائمہ  
و معتمدین امت کی صفات مراتب و کمال سے بلند کر کے ایک دوسرے

تو جب ہم راہ سے گذر رہے تھے ، ایک آدمی مجھ سے ملا اور کہا مجھ کو پہچانتے ہو؟ میں مشہور چور اور عیار ابو الہیثم حداد ہوں - میرا نام شاہی دفتر میں ثبت ہے - بارہا چوری کرنے پکڑا گیا۔ اور بڑی بڑی سزائیں جھیلیں - صرف کورڑوں ہی کی مارا اگر گنوں تو سب ملا کر اتھارہ ہزار ضربیں تو میری پیٹھ پر ضرور پڑی ہونگی - با ایں ہمہ میری استقامت کا یہ حال ہے کہ اب تک چوری سے باز نہ آیا - جب کورڑے کہا کر جیل خانے سے نکلا ، سیدھا چوری کی تاک میں چلا گیا - میری استقامت کا یہ حال شیطان کی طاعت میں رہا ہے - دنیا کی خاطر - اسوس تم پر اگر اللہ کی محبت کی راہ میں اتنی استقامت بھی نہ دکھلا سکو اور دین حق کی خاطر چند کورڑوں کی ضرب برداشت نہ کر میں نے جب یہ سنا تو اپنے جی میں کہا - اگر حق کی خاطر اتنا بھی نہ کرسکے جتنا دنیا کی خاطر ایک چور اور داکو کر رہا ہے تو ہماری بندگی پر ہزار حیف اور ہماری خدا پرستی سے بت پرستی لاکھ درجہ بہتر!

[ دقیقہ درت معہ ۱۲۵ ]

اعتدال وقوام خلقت میں اعتدال ظاہر و باطن ، دونوں داخل ہیں - پس انبیاء کرام کے ظاہر و باطن ، دونوں میں بجز جمال و حسن و خور و رُئی کے اور کچھ نہیں ہوتا اور نہ ہوسکتا ہے - مگر مجرد جمال صورت کوئی ایسی چیز نہیں جو انداء کیلیے موجب فخر و مباہات یا معجزہ ہو اور قرآن حکیم اُسکا خاص طور پر دگر کرے - حضرت یوسف کا اصلی جمال ، جمال عصمت و باطن تھا ، جسکا جلوہ قال معاد اللہ ! ان ربی احسن مثنوی کے مقام پر بھی نمایاں ہوا ، ما ہذا بشراً کے معاملہ میں بھی ، السبحن احب الی مما یدعوہی الیہ کے اعلان میں بھی ، یا صاحبی السبحن الح کے وعظ و اعلان حق میں بھی ، اور انی حقیط علیم کے تحت جلال و عظمت پر بھی ! کیا وہ جمال اُنکے حسن مقدس کی جہان آرائی کیلیے بس نہیں کرتا ؟ لعد کان می قصصہم عبرۃ لارلی الالباب !

سورۃ یوسف کی چھ مشہور و عام غلطیوں میں سے ایک غلطی یہ تھی - سورۃ مذکورہ کی تفسیر میں یہ مبحث بالتفصیل لکھا جا چکا ہے -

کرے خدا ابو الہدیہم کو بخش دے ! میں نے ایک دن پوچھا - ابو الہدیہم  
 کون ہے ؟ کہا جس دن معکرو سیاہی دربار میں لیگلے اور کرے مارے گلے

( بعد لڑت صفحہ ۱۲۵ )

و بعد راندہ عرب لغسہ فاستعصم ہاں ' بیشک ' میں نے اُسکو بہت پہلانا  
 حاما ہا ' مکررہ کے قاتر نہ ہوا یعنی ایسے پاک شخص کے معاملے میں اپنی  
 ناکامی کا اقرار باعث عار نہیں - اگر یہ معاملہ صوبہ معربیت جس صورت  
 ہی کا تھا تو اس موقعہ پر یہ کہنے کا کون موقع تھا ؟ اُن عورتوں کے کہا تھا  
 اَلَا ملک کریم اگر وہ صوبہ جس صورت ہی دیکھکر بیخود ہوگئی تھیں تو  
 ملک کریم کدوں کہا ؟ مرثیوں کی خوبصورتی کا ترشہ نہیں ہے - پاکبی  
 اور عصمت کا ہے - فلما سمعت لمکروں - اگر صوبہ اُن عورتوں نے حضرة  
 یوسف کی تعریف کی تھی ' اور نفاذ ملامت صوبہ یہی تھی کہ ایک  
 عام ترکوں حان دینے لگی اور حرد اُنکے دل میں کھرت نہ تھا ' برہمن  
 مکرکی کونسی بات ہوئی ؟ مکر کے معنی عربی میں یہ ہیں " اتصال  
 الی الی العذر لطریق حفی " و کذا لک الکند والمطاعہ - حب ان  
 عورتوں کے خیال کو مکر کہا تو اُس میں کرلی مٹھی بات بھی اندر کی ہوئی  
 چاہیے - ایک مرتبہ معکرو خیال ہوا کہ نہ مشہور بفسر تو خود ایک  
 حدیث کے خلاف ہے - حضرة عائشہ کی مشہور روایت میں ہے کہ مرص  
 الموت میں اپنے دل سے کہا - حضرة ابنکر کو نماز پڑھانے کدلیے کھدر -  
 اسر حضرة عائشہ نے اور پھر انکی تعریف سے حضرة حفصہ نے کہا " رجل  
 اسع " حصہ ابنکر سے ہی رتق القلب آدمی ہیں اُنسے نہ ہوسکے گا  
 کہ اُنکی جگہ کرے ہوکر نماز پڑھائیں حضرة عمر کدلیے مراد بعیے - اسر اپنے  
 فرمانا " اکتس صواب یوسف " اگر وہی مشہور بفسر مٹلی جائے تو اُنکی  
 یہ تمثیل کسی طرح بھی درست نہیں ہوتی -

ہم اُن تارنوں سے بدخبر نہیں ہیں جو معسروں کے لامات کا مکر و کد  
 ثابت کرنے کدلیے کی ہیں ' مگر اس صوبہ صاف بفسر کے بعد ان تکلمات  
 کی ضرورت پڑی نہیں رہتی حضرة یوسف کے جمال صورت سے بھی  
 ہیں انکار نہیں ' اور حضرة یوسف ترکنا موقوف ہے ؟ دنیا میں کرلی نئی  
 ہی نہ صورت نہیں آیا - اندہ کرام فطرۃ و مزاج انسانی کا حامل نہیں ظہور  
 ہرے ہیں - کہ ل فطرۃ فطرۃ امتد ل و قوام خلقت و کمال لہ جسم و شکل ممکن  
 نہیں " و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شب شدنا لا نسد الغلمان " اور

امام موصوف نے لڑکے عدد اللہ کہتے ہیں کہ میرے والد ہمدشہ کہا کرتے ” رحم اللہ ابا الیثم “ عفر اللہ لابی الیثم “ خدا ابو الیثم پر رحم

[ نقیہ دوت معہ ۱۲۵ ]

قرآن میں کہیں نہیں ہے ۔ وہاں تو صرف اس اعتراف پر معاملہ ختم ہو جاتا ہے کہ ان هذا الا ملک کریم اور بلائ قرآنی کے خلاف ہے کہ ایک غیر متذکرہ و مجہول واقعہ کی طرف حاسحا اشارہ کیا جائے ۔ پس اس آیت کی یہ تفسیر کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی ۔ صاف بات یہ ہے کہ ملامت کرے والی عورتوں کے دلوں میں دراصل پہلے سے کھوت تھا ۔ وہ خود حضرت یوسف پر ریختی ہوئی تھیں ، مگر بظاہر امراۃ العزیز کو طعنہ دیا کرتی تھیں کہ ایک نوخیز غلام پر میرے لگی اور اسکو بھی قابو میں نہ لا سکی ؟ یعنی ہم ہوتے تو ایک ہی چلتر میں پاکبازی کی ساری دھرم ختم کر دیتے ۔ فلما سمعت بمکرهن جب امراۃ العزیز نے انکی اس مکاری کا حال سنا تو حضرت یوسف سے مقابلہ کرادیا کہ اچھا ، میں تو اسکو قابو میں نہ لا سکی ۔ اگر اسکی پاکبازی ایسی ہی پھسل پڑنے والی ہے تو تم بھی اپنے سارے داؤ آزما دیکھو ۔ جب حضرت یوسف سامنے آئے تو اکبر سے انکی عصمت و پاکبی کی عظمت نے انکو قائل کر دیا ۔ و قطعن ایدیہن حب اظہار عشق و فریفتگی کے سارے چلنر ناظم رہے تو پھر یہ کیا کہ اپنا کمال عشق جتانے کیلئے اپنے ہات کات لیے ۔ یعنی زخم لگا کر خون بہادیا ۔ یہ بھی ایک چلتر تھا کہ نہ مانو گے تو یہی چھری ہوگی اور ہماری جان ۔ لیکن جب وہ کوہ عصمت اسر بھی اپنی جگہ سے نہ ہلا تو بے اختیار پکار اٹھیں : ما هذا بشرا ، ان هذا الا ملک کریم ! ہم نے توروہ ناز و عشوہ دکھلائے اور وہ چلنر کیسے کہ کوئی کبسا ہی انسان ہوتا مگر اپنے کو قابو میں نہیں رکھ سکتا تھا ۔ لیکن یہ نوپا کی و قدسیت کا مرشتہ ہے جسکو گناہ کا کوئی دام بھی پھنسا نہیں سکتا ! اسپر امراۃ العزیز بولی فدا لکن الدی لم تنی فیہ ۔ دیکھا ! یہ ہے وہ پیکر عصمت اور مجسمہ ملکوتیہ جسکے لیے مجکو ملامت کبا کرتی تھیں ! :

ہزار دام سے نکلا ہوں ایک جنبش میں

حسے سرور ہو آئے ، کرے شکار مجھ

خود امراۃ العزیز کا یہ قول ہی تفسیر مشہور کی تعلیط کلبے کا ہے :

کہلتی لائے مصر نے تو صرف ہاتھ ہی کاٹ لیے یہ اگر لہ ' و قطع  
 ایدہیں و علی حاشی للہ ! ما ہذا نشر ' اس ہذا الا ملک کردم (۱) لیکن  
 عجب نہیں کہ ہمارے ہاتھوں کی جہاں خود ہمارے ہی گردنوں پر  
 حل حائس اور اسوقت دل ناہنکل عشق توسعی کہتے وذاک الذی لملتلی  
مسیہ ! ر لقد احسن العائل

لو سمعوں کما سمعت کلامہا \* خسرو لغرة سجدا رکوعا !

( ۱ ) عام طور پر یہ واقعہ تو سمجھا جاتا ہے کہ وہ عورتیں حضرت  
 یوسفؑ کا جمال صورت دیکھ کر ایسی بیخود ہو گئیں کہ پہلوں کی جگہ اپنے  
 ہاتھ کاٹ ڈالے ' مگر قرآن حکیم سے ایسا ثابت نہیں ہوتا - حصہ یوسف نے  
 اس واقعہ کے بعد ہی دعا مانگی والا تصرف علی کیدہں اصبا الیہں  
حدایا ! اگر اس عورتوں کے مکر و فریب سے تو نے نہ بچانا تو ممکن ہے کہ  
 میں التوجہک توں پہلے اُن عورتوں کے معاملہ کو " کید " کہا لیکن  
 اگر وہ تاب نظارہ جمال نہ لاکر بیخود ہو گئی ہوں تو اس میں " کید " کی  
 کوئی بات بھی ؟ پھر خدا فرماتا ہے فصرف علہ کیدہں ہم لے اُن عورتوں  
 کے کید کو اُسکی طرف سے ہٹا دیا - پھر قید خانے میں پادشاہ کے پیادہ سے  
 کہا ما دل السورة التي قطع ایدہں ' اس دلی نکتہ میں علم تعلیٰ نے  
 اس معاملہ کو صاف کر لیا کہ وہ جو عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے تو اُسکی  
 حقیقت کتنا تھی ؟ میرا پروردگار اُنکے مکر کو خوب جانکا ہے اُن درنوں مقامات  
 میں بھی اس معاملہ کو کد سے تعبیر کرا اور آخری آیت میں فصرف  
صاف قطع نہ کر حصہ یوسف " کد " کہہ رہے ہیں - اس سے بھی بڑھ کر  
 یہ کہ جب حسب تعریک حضرت یوسفؑ پادشاہ کے اُن عورتوں سے معاملہ  
 کی تحقیق چاہی تو ان لعظوں میں بوجہ ما خطبکی ان رادش یوسف عن  
نفسہ ؟ بتلاؤ کتنا حل تھا جب ہم لوگوں نے یوسفؑ کو دھسنا چاہا تھا ؟  
 پہل رہی " رادش عن نفسہ " کا لفظ ہے جو اُن عورتوں کے امراة العوز  
 کی نسبت کہا ہوا انراد مقامہ عن نفسہ اور رادش الیٰی ہوئی بیابا عن  
 نفسہ اور راند رادش عن نفسہ مستقیم پس اگر وہ عورتیں صورت ہی  
 دیکھ کر معذور و ناجور ہو گئی تھیں تو اس میں دھسائے اور دھسائے کا مکر کتنا  
 ہوا ؟ اگر کہا جائے کہ ہاتھ ہٹنے کے بعد انہوں نے دھسنا چاہا تھا ' تو

اور پیٹھ کا خون پائوں تک بہہ رہا تھا ، تراب بتلاؤ کہ رہ تمہارا رخصت والا معاملہ کیا ہوا ؟ کیا ایسی حالت میں رخصت نہ تھی کہ روزہ کھول دیتے اور نماز کیلئے اسقدر توقف کر جاتے کہ زخموں پر مرہم تولگا دیا جاتا ؟ اور اگر تم اس عالم میں ہو کہ امن و فراغت اور طاقت و فرصت کی حالت میں بھی مصائب و خطرات سے بچنے کیلئے دعوت الی الحق کو ترک و ملتوی اور عزم و ثبات حق سے انحراف کیا جاسکتا ہے ، اور تمہارے نزدیک مصلحت و رخصت اسی میں ہے کہ بطلان و ضلالت کے آگے سر جھکا دیا جائے ، تو خدا را بتلاؤ کہ یہ عالم کونسا تھا ؟ کبھی اس عالم کی بھی کوئی خبر تم تک پہنچی ہے ؟

یاران خبر دھید کہ این جلوہ گاہ کیست ؟

افسوس ، حیلہ جڑی و بہانہ ساری کا نام تمہاری برہی میں رخصت ہے ، اور ہمت کی موت اور ایمان کی جانکبی کو تمہاری بستی میں مصلحت بینی اور دانشمندی کے لقب سے پکارا جاتا ہے ۔ تم کو اس عالم کی کیا خبر ؟ اقلیم عزائم اور ہمت آباد عشق کے معاملات تمہارے رہم و گمان سے بھی بالا تر ہیں ۔ تمہارے لیے یہی بہ ہے کہ کسی نہ کسی طرح اپنے ایمان کی بچی بچائی اور نچی کھچی پونجی بچا لیجاؤ ۔ اگرچہ اسکی بھی امید نہیں :  
نواے گرد نرہم ! شوکت دریا چہ میدانی ؟

اسیرِ عدل لنگی ، رسعت صحرا چہ میدانی ؟

تم کہے ہو کہ دیدہ و دانستہ ادبی جان ہلاکت میں ڈال دیا کونسی عقلمندی اور کہاں کی حق پرستی ہے ؟ بلکہ ایک طرح کی ضلالت و جنون :  
حنی نکر حرمّاً ار تکر من الہالکین - تو تمہاری مثال تھیک تھیک لائعات مصر کی سی ہے جو حمال عصمت یوسفی سے بیخبر امراۃ العزیز کو ملامت کیا کرتی تھیں : قرارہ فقاھا عن نعسہ قد شعفا حنا - انا لدراھا فی صلال مدین - لیکن کاش ایسا ہوتا کہ پردہ اٹھایا جاسکتا اور یہ کہا جاسکتا کہ اخرج علیہن تو اسوقت ملامت گرانے درد پر ادبی ملامتوں کی حقیقت

علیہم السلام" (۱) بلکہ ایک خون میں رنگے ہوتے آئینوں کو بھی اُنہی  
 ایک نہ بھیجے "یہودا فی قیدہم و دہالہم" (۲) اور اسی لباس گلزار  
 و خلعت ریش میں وہاں جاتے دیکھتے جہاں اُنکا انتظار کیا جا رہا ہے اور  
 جہاں دونوں عسقی کے سرخ دہان سے دو ٹوک شہید اور کربلی نقش و نگار عمل  
 متبادل رہا ہو رہا ہے علیہم السلام - مرحوم امام (علیہ السلام)

خون شہیدانہ را راب الزم قیست

ایں نگاہ از حسد ثواب الزم قیست

اللہ اللہ! یہاں ظہارت جسم و لباس کا کیا حوالہ ہے؟ امام احمد بن حنبل  
 نے انہی تمام عمر میں ان کو کربلی ہاک سے باز اور سچی سے سچی نماز  
 پڑھی تھی تو قیاماً رہی ظہر کی نماز تھی۔ انہی تمام عمر کی وہ نمازیں  
 ایک طرف جو دمہ کے پانی سے ہاک کی ٹہلی تھیں اور وہ چند گھنٹوں  
 کی عبادت ایک طرف جسٹراہ قہر حق میں بہتے رنگے خون کے  
 نقش و نگار ہیں! صحابہ اللہ! جس کے عشق میں چار چار سو سال  
 کی ہمتی میں آتے تھے! جسکی خاطر سارا جسم ایٹھنے سے حور  
 اور جس سے رنگاں فرید تھا، اُسی کے آگے جان و نیز دھکی دھکی اُسی  
 کے لئے کہ وہ جس قلب پر اس وقت آپ سلام و تحنید اُسی کے ہاتھ چھال  
 میں جسم شریک و تاب ظاہر و باطن اور اُسی کی یاد میں روح و فطرہ بھور  
 سمار عسقی و حور و ریشی!

میں عبادت ہو کر اُحد ہوں، صحت کے ہوتے

اور مہم و مہم - "خبر سے لگا کر" اور لہذا وقت آیا کہ  
 دل رقت راہ حسد اللہ سے ہے کہ اسے حالانکہ جسم زخمی سے دور

(۱) میں وہی میں شہید اُحد کی لعلت لعلاً حلالہ  
 میں رہا ہے اُنکے آقا (ارکما قل)

(۲) "وہاں کے خطرات میں جس سے رقت کی ہے" اور قتلی  
 "میں" مع عباد اُحد وال لہذا میں "مہم و مہم" (۱) میں  
 اس سے "مہم و مہم"

ساتھیوں میں سے کس نے ایسی ہیبت کی جیسی تم کر رہے ہو؟ امام احمد نے کہا یہ تو کوئی دلیل نہ ہوئی ”اعطونی شیئاً من کتاب اللہ اور سُنّہ رسولہ حتی اقول بہ“ عین حالت صوم میں کہ صرف پانی کے چند گھونٹ پی کر روزہ رکھ لیا تھا، نو تازہ دم جلادوں نے پوری قوت سے کورے مارے یہاں تک کہ تمام پبتہ زخموں سے چور ہو گئی اور تمام جسم خون سے رنگین ہو گیا۔ خور کہتے ہیں کہ جب ہرش آیا تو چند آدمی پانی لائے اور کہا بیو مگر میں نے انکار کر دیا کہ روزہ نہیں توڑ سکتا۔ وہاں سے مجھ کو اسحاق بن ابراہیم کے مکان میں لیگئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آ گیا تھا۔ ابن سماعہ نے امامت کی اور میں نے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد ابن سماعہ نے کہا: تم نے نماز پڑھی حالانکہ خون تمہارے کپڑوں میں بہہ رہا ہے؟ یعنی دم جاری رکھ کر بعد طہارت کہاں رہی؟ میں نے جواب دیا ”قد صلی عمر و جرحہ یثعب دماً“ ہاں مگر میں نے بھی کبا حو حضرة عمر نے کیا تھا۔ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اور قاتل نے زخمی کیا مگر اسی حالت میں انہوں نے نماز پوری کی!

ابن سماعہ کے جواب میں حضرة امام نے حضرة عمر کی جو نظیر پیش کی تو یہ انکی تشفی کیلئے بس کرتی تھی، مگر میں کہتا ہوں کہ جو خون اسوقت امام احمد بن حنبل کے زخموں سے بہہ رہا تھا، اگر وہ خون ناپاک تھا اور اُسکے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی تو پھر دنیا میں آر کر کنسی چیز ایسی ہے جو انسان کو پاک کر سکتی ہے، اور کونسا پانی ہے جو طاهر و مطہر ہو سکتا ہے؟ اگر یہ ناپاک ہے تو دنیا کی تمام پاکیاں اس ناپاک پر قربان! از دنیا کی ساری طہارتیں اسپر سے نیچے ہمارے! یہ کیا ناسخ ہے کہ پاک سے پاک اور مقدس سے مقدس انسان کی میت کیلئے بھی غسل ضروری تھا کہ ”اعسلوه ماء و سدر و کعدہ فی ثوبین“ (۱) مگر شہیدان حق کیلئے یہ بات ہوئی کہ انکی پاکی شرمندہ آب غسل نہیں ”ام یصل

نار نارکہ رہا ہوں کہ عریۃ دعویٰ ، عریۃ دعویٰ ، تو یہ ہے عریۃ دعویٰ ، اور یہ ہے زراعت و نباتات معام فاصد کما صدر اول العرم من الرسل کی ، اور یہ ہے خاصہ مربیۃ عظیمہ = من یجدد لها دنہا " کا ، اور یہ ہے اُن انام من کا صدر اعظم ، واکثر جلکی لست ترمذی کی روایت من فرمایا " الصدر نہیں کالتقص علی البحر " تو یہی وہ لوگ ہن جو اگر چاہن تو گوشۂ رحمت و بیجاگی من اس رعایت کے بہرل چن سکتے ہن ، لیکن وہ بہرلں کو جہر و کر دھکتے ہوئے انگارے پکڑ لیتے ہن ، اور اسی لیے اُنکا احو و نواب بھی " مثل اجر خمس رجلاً یعملون مثل عملکم " کا حکم رکھتا ہے ، مانا کہ معصوں اور درمائدوں کیلئے رخصت و گلو خلاصی کی راہن بھی ناز رکھی گئی ہوں لیکن اصحاب عرائم کا عالم دوسرا ہے - اُنکی ہمت عالی نہلا مندلی عریۃ واسقیۃ بالضراب کو چہر و کر تگلائے رحمت و ضعف من پناہ لینا کم گولوا کر سکتی ہے ؟ حوانان ہمت اور مرداں کارزار اس لنگ کو کدوں منرل کرنے لگے کہ کمزورں اور درمائدوں کی لکڑی کا سہارا پکڑیں ؟ جلتے لیے اس من سلامتی ہے ، ہوا کرے ، مگر اُنکے لئے تو ایسا کرنا ہمت کی مرت ہے ، ایمان کی نامالی ہے ، اور عشق کی حدس عرت کیلئے داع لنگ و عار سے کم نہیں حسلات الابرار سلیات المعریین ا رخصۃ و عریۃ کی تفریق اور اعلیٰ و ادلیٰ کا امتیاز اصحاب عمل کیلئے ہے نہ کہ اصحاب عشق کیلئے - عشق کی راہ ایک ہی ہے ، اور اُسمن جو کچھ ہے عریۃ ہی عریۃ ہے ضعف و بیجاگی کا تو ذکر ہی کنا ؟ وہاں رخصت کا نام لینا ہی کم ار معصیت نہیں - کما دل بعض المعصن العارمن

ملت عشق از عہہ دیں ہسا خداست

مشتعل را مذہب و ملت خداست ا

حادثۃ اس حوزی لایسے ہن کہ جب معصم باللہ نے جلادوں کو صرب تارتہ کیلئے حکم دیا تو وہ علماء اہل سدہ بھی دربار من موجود تے جو خدا معص و معصوب کی تاب نہ لائے اور اقرار کرے جہرل گئے - ان من سے " من صدق من اصعدک فی ہذا الامر ما یضاع " خود تمہارے

تھیں! (۱) ابو العباس کہتے ہیں کہ جب ہم نے یہ بات سنی تو مایوس  
چلے آئے کہ انکو سمجھانا بیکار ہے۔ یہ اپنی بات سے پھرتے والے نہیں“ یہ جو میں

(۱) اصل حدیث کے الفاظ صحیح بخاری میں یہ ہیں ”یا قریب  
قریب اسکے“ شکونا الی رسول اللہ صلعم وهو متوسد بیده له فی ظل الکعبہ  
قلنا الا تدعو اللہ لنا؟ قال: کان الرجل فی من قبلکم یحفرہ فی الوحش  
فیجعل فیہ فیحاء بالمشار فیوضع علی راسہ فیشق، وما یصدہ ذاک من  
دینہ۔ ویمشط بامشاط الحدید ما دون لعمہ من عظم وعصب، وما یصدہ  
ذلک عن دینہ۔ واللہ لیتمن ہذا الامر حتی یشیر الارب من منعدہ الی  
حضر موت لا یخاف الا اللہ ولکنکم تستعجلون“ یہ ہجرت سے پیشتر کا واقعہ  
ہے۔ بعض صحابہ نے عرض کیا کہ اعداء حق کے ظلم و جور کی حد ہوگئی۔  
آپ ہمارے لیے دعا نہیں کرتے؟ فرمایا تم شے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں  
کہ ظالموں نے انکو گڑھوں میں کھڑا کر کے آڑ سے چیر دیا مگر اس پر بھی  
انہوں نے حق سے منہ نہ موڑا، اور ایسا ہوا کہ حق پرستوں کی کہلوں  
پر لوہے کی گنگھیاں پھرائی گئیں جو گوشت کو ہڈی اور ہڈی سے جدا  
کردیتی تھیں، لیکن اسکو بھی انہوں نے سہ لیا اور حق سے منہ نہ موڑا۔  
خدا کی قسم! دعوت حق کا جو کام شروع ہوا ہے وہ پورا ہو کر رہیگا، یہاں تک  
کہ وہ وقت قریب ہے جب یمن سے حضرت موت تک ایک سوار چلا جائیگا اور  
بجز اللہ کے اور کسی کا خوف اسکے دل میں نہ ہوگا (یعنی راہ میں ہر جگہ  
صرف مسلمان ہی ہونگے۔ کوئی غیر نہ ہوگا جو حملہ کرے یا لوٹے) یہ ہونے  
والا ہے مگر تم جلد بازی کرتے ہو، امام بخاری باب علامات النبوة میں ایک  
دوسری حدیث عدی بن حاتم کی بھی لائے ہیں کہ ”لقرین الظلمیۃ  
ترتحل من العیرۃ حتی تطوف بالکعبہ“ اور ”لقتلن کنوز کسریٰ“ عدی  
آپے فرمایا: عدی، اگر تم جیتے رہے تو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے کہ حیرت  
سے ایک پیرہن نشین عورت تن تنہا سفر کرے آلیگی اور کعبہ کا طواف  
اور اس تمام سفر میں اللہ کے سوا کوئی چیز اسکے لیے موجب خوف  
اور قریب ہے کہ مسلمانوں کیلئے کسریٰ کے خزانے کھول دیے جائیں  
کہتے ہیں کہ میں زندہ رہا اور دولوں باتیں میں نے اپنی آنکھوں  
لبن۔ وکنت فی من افتم کنوز کسریٰ!

ما قصہ سکندر دارا نعرانہ ایم

ار ما نعر حکایت مہرور و مدرس !

امام موصوف کو حب قدس کر کے طوطوس روانہ کنا کنا نو انور العول  
 نے بڑھا " ان عرفت علیک السیف تجنب ؟ " اگر ہزارے بچے  
 کہڑے کردیے گئے تو کیا آسرت ماں لوگے ؟ کہا نہیں - ابراہیم بن مصعب  
 کو ہوال کہتا ہے کہ میں نے کسی انسان کو پادشاہوں کے آگے احمد بن حنبل  
 سے بڑھ کرے رعنا نہ پایا " تو مکند ما نعر می عینہ الا کامل الدباب " ہم  
 عدال حکومت آنکی لظروں میں مکہوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے یہ !  
 اور یہ ناکل حق ہے - جس لوگوں کی لظروں میں جلال الہی سمایا ہو  
 وہ مٹی کی ان پتلیوں کو حلیوں نے لٹھا ہنر کر کے کاندھے پر ڈال رکھا ہے یا  
 بہت سا چاندی سونا اپنے جسم پر لپ لٹا ہے ' کنا حنر سمعہتے ہں ؟  
 آنکر بخود اقلیم عشق الہی کی سروری و ساهی اور شہرستان صدق و صفا  
 کا تاج و تخت حاصل ہے !

میں حق گردان عشق را کس قوم

شہاں کے کمر و خسرواں بے کلا اند !

اور العباس الرقی سے حافظ اس حوزی روایت کرتے ہں کہ جب رقبہ میں  
 امام موصوف قدس تھے تو علماء کی ایک جماعت گلی اور اس قسم کی  
 روایات و نقل سنا لے لی جس سے بغض حان تقدہ کر لے کی رخصت  
 نکلتی ہے امام موصوف نے سب صکر جواب دیا کلف بصلوں پحداب  
 خاب ؟ اس میں ان قلموں میں نشر احدثہم بالمشارثم لا صدہ ذلک عن دینہ  
 " رائد سنا منہ " نہ ہی وہ سب کچھ ہوا مگر وہ اس حدیث کی نسبت  
 کنا کہتے ہو کہ حب معانہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مظالم  
 و سدائد کی سکایت کی تو فرمایا - تم سے ملے اسے لوگ گر رکھے  
 ہں حلیے سروں پر آرا دلانا جاتا تھا اور جسم لکڑی کی طرح حنر  
 ڈھسے جاتے تھے " مگر یہ آزمائش ہی آنکر حق سے نہیں بھرا سکتی

گئی تھی اور نہ شور و فغاں کی ، بلکہ رہی تھی جسکے لیے یہ سب لچھے ہو رہا تھا ۔ یعنی ” القرآن کلام اللہ غیر مخلوق “ ! اللہ اللہ ! یہ کیسی مقام دعوت کبریٰ کی خسروی و سلطانی تھی ، اور رراثت و نیابت نبوت کی ہیبت و سطوت کہ خود المعتمد باللہ جسکی ہیبت و رعیت سے قیصر روم لرزاں و ترساں رہتا تھا ، سر پر کھڑا تھا ، جلادوں کا مجمع چاروں طرف سے گھبرے ہوئے تھا ، اور وہ بار بار کہہ رہا تھا ” یا احمد ! واللہ انی علیک لشفیق “ رانی لاشفق علیک کشفقتی علی ہارون ابنی ، واللہ لئن اجابنی لاطلقن عنک بییدی ۔ ما تقول ؟ “ یعنی واللہ میں تم پر اس سے بھی زیادہ شفقت رکھتا ہوں جسقدر اپنے بیٹے کیلئے شفیق ہوں ۔ اگر تم خلق قرآن کا اقرار کرلو تو قسم خدا کی ابھی اپنے ہاتھوں سے تمہاری بیڑیاں کھول دوں ۔ لیکن اُس پیکر حق ، اُس مجسمہ سنے ، اُس مرید بالروح القدس ، اُس صابر اعظم کما صدر اولو العزم من الرسل کی زبان صدق سے صرف یہی جواب نکلتا تھا : ” اعطونی شیئاً من کتاب اللہ ار سنة رسولہ حتی اقول بہ “ اللہ کی کتاب میں سے کچھ دکھلا دو یا اُسکے رسول کا کوئی قول پیش کر دو تو میں اقرار کر لوں ، اُسکے سوا میں اور کچھ نہیں جانتا !

چو غلام آفتاب ہمہ ر آفتاب گویم

نہ شدم نہ شب پرستم کہ حدیث خراب گویم

اگر اس جراح تجدید و مصباح عزیمة دعوت کی روشنی مشکوات نبوت سے مسندیں نہ تھیں ، تو پھر یہ کنا نہا کہ جب معنصم ہر طرح عاجز آ کر قاضی ابن ابی دار و غیرہ علماء بدعت و اعتزال سے کہتا ” ناطرہ و کلمہ “ اور وہ کتاب و سنة کے میدان میں عاجز آ کر اپنے ازہام و ظنون باطلہ کو باسم عقل و رائے پیش کرنے کہ سرتا سر یونانداں ملعونہ سے ماخوذ نہ ، تو وہ اُسکے جواب میں لے ساختہ بول اٹھتے ” ما ادربی ما هذا ؟ “ میں بہن جانتا یہ کیا بلا ہے ؟ ” اعطونی شیئاً من کتاب اللہ ار من سنة رسولہ حتی اقول “ اس تمام کائنات ہستی میں میرے سر کو جھکا لے والی صرف در ہی چیزیں ہیں ۔ اللہ کی کتاب اور اُسکے رسول کی سنة ۔ اُسکے سوا نہ میرے لیے کوئی دلیل ہے نہ علم :

دعاؤں اور مناجاتوں پر ممانعت کر لی ، بلکہ دیں حالص کے قیام کی راہ میں  
 لئے نفس و ریحہ کو قربان کر دیلے اور تمام خلعتِ ائمہ کیلئے ثبات و استقامت  
 علی السنتہ کی راہ کھول دیلے کیلئے بحکم مامور کما صدر اولو العزم من  
 الرسل آتہ کھرے ھرے - انکو میدان کیا گیا ، مدد خانے میں چلے گئے -  
 خارجہ و جہل دنیا پانوں میں ڈال لی گئیں ، یہیں اس ایسی عالم میں  
 بغداد سے طرطرس لے چلے اور حکم دیا گیا کہ بلا کسی کی مدد کے خود ہی  
 اربطہ در سراز ہوں اور خود ہی اولت سے اتریں ، اسکو بھی قبول کرنا - جہل  
 بیڑیوں کی رحہ سے ہل نہیں سکتے تھے ، آتہ تھے تھے اور گرتے تھے - اس رمضان  
 المبارک کے عشرہ احمر میں حسکی طاعت اللہ کو تمام دنوں کی طاعات سے  
 زیادہ معرب ہے ، تھوڑے پنا سے جلتی دھوپ میں ٹھہارے گئے ، اور اس پسندہ  
 طرح علم و معارفِ نوریہ کی حامل تھی ، لگاتار کچھ اس طرح مارے  
 گئے کہ ہر حالہ در صریح سورہ سے لگا کر پیچھے ہٹ جاتا اور  
 دہرنا بارہ دم حالہ اسکی جگہ لیتا - اسکو بھی خروشی خروشی برداشت  
 کر لیا ، مگر اللہ کے عشق سے منہ نہ مڑوا اور راہِ سلطہ سے منحرف نہ ھرے -  
 نابالغ کی ہر ضرب پر بھی جو صدا رہاں سے نکلتی تھی ، وہ نہ بوجہ و نہ

[ بقیہ نثر صفحہ ۱۱۴ ]

انعام لوگوں کو سنا دے ہے ” من تابع اماماً فاعطاه صفیۃ یدہ فلیطعمہ ما  
 استطاع ” عند الرحمن ہیں عند الرب کہتے ہیں کہ میں نے اس پر سوال کیا  
 ” اس سے تمکین معارفہ یا سزا اس ناکل امرالنا بیننا بالباطل و نعتل انفسنا  
 واللہ بقول لا ناکلوا اموالکم بیکم دنا طل یعنی یہ جو تم آنحضرت سے  
 رواہت کرتے ہو کہ ” جس امام کو بیعت کا ہاتھ دنا پس چاہیے کہ اسکی  
 اطاعت کی جائے ” تو ہمارا حجتہا نہالی معارفہ ہم کو حکم دیتا ہے کہ ہم  
 ایک دوسرے کا مال ناحق کھائیں اور انک دوسرے کو قتل کریں حالانکہ خدا  
 کا حکم نہ ہے کہ ایسا نہ کرو اب بتلاؤ ہم کما کریں ؟ (مترکی اطاعت کریں  
 یا خدا کی ؟ عند اللہ کہہ دو در حار ہے یہو کہا ” اطعہ فی طاعة اللہ  
 راہہ فی معصاة اللہ ” ایک بات میں اس کے حکم کی اطاعت کر اور خدا  
 کی نافرمانی میں اس کا حکم نہ مان - غالباً یہ مسلم میں ہے -

حاصل ہوا - انہوں نے نہ تو دعا و فتن و بدعت کے آگے سر نہ کیا ، نہ رپرشی و خاموشی و کفارہ کشی اختیار کی ، اور نہ صرف ہندو حجروں کے اندر کی

[ دقیقہ دورۂ جمعہ ۱۱۶ ]

پس آجکل کے علماء حیل و تدبیران نفس نے جو ترک امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیلئے اس حدیث کو اور علیکم انفسکم کو حیلہ بنا رکھا ہے ، اور جب کبھی انکو علماء کے فرائض یاد دلائے جائے ہوں تو فوراً کہہ دیتے ہیں علکم انفسکم اور ” علیک بنفسک و دع عدک امر العوام ” تو یہ صریح قرآن و سنت کی تحریف ہے - اگر علیکم انفسکم کا یہی مطلب ہو تو اس تفسیر کی نسبت کیا کہو گے جسکو حضرت ابن عمر صدیق نے اپنے خطبہ میں بیان کیا تھا ؟ یہاں ایک اور دقیق نکتہ بھی ملحوظ رہے - اس حدیث اور اس قسم کی اکثر احادیث میں ایسے فتنوں کی خبر دی گئی ہے جنہیں سب سے بڑا فتنہ خلافت راشدہ کا انقراض اور امراء ظلم و جور کا قیام ہے جو حق و عدل کو پامال کر دینگے اور سچائی کے اعلان کو جبراً و قہراً روکیں گے - تو ایسے وقتوں کیلئے اگر عامۂ ناس کو یہ حکم دیا جاتا کہ ہر شخص امر بالمعروف کیلئے اُٹھ کھڑا ہو تو اسکا یہ نتیجہ نکلنا کہ پہلی حالت سے بھی بدتر حالت پیدا ہو جائے - ہر طرف طوائف الملوکی اور انارکی پھیل جاتی ، حکومتیں قائم نہ رہیں ، بلاد اسلامہ کا کوئی محاذ نہ ہوتا ، جمعۂ جماعت کا کوئی انتظام نہ کرتا - پس ایسے وقتوں کیلئے عامۂ ناس کو یہی وصیہ کی گئی کہ بروں کی برائی کو آنکے لیے چھوڑو اور اپنا دامن بچا لے رہو - اگر تمہارے مسلمان حاکم ظالم و جابر بھی ہوں ، جب بھی اُن سے سرکشی و بغاوت نہ کرو - تا آنکہ کوئی داعی حق کھڑا ہو اور دعوت عامہ کا باب مسدود نہ ہو جائے - اس وقت عوام کا بھی فرص ہوگا کہ اُسکا ساتھ دیں اور نظام حق و عدل کو قائم کر دیں - یہی رحہ ہے کہ اراذل بدوامیہ ہی میں تمام صحابہ کرام اسر منفق ہو گئے کہ عامۂ امت کو سلاطین امویہ کی اطاعت کرنی چاہیے ، رکوع انہی کو دینی چاہیے ، جمعہ انہی کے پیچھے پڑھنا چاہیے ، حفظ ملت و بلاد کی راہ میں نکلیں تو آنکے علم کے نیچے جمع ہو جانا چاہیے - تا آنکہ کوئی قائم حق کھڑا ہو -

حامیان بدوامیہ اطاعت امیر کی احادیث کثرت کے ساتھ بیان

کرتے تھے تاکہ لوگ اُنکے قبضہ سے نکل نہ جائیں - ایک مرتبہ عبد اللہ بن عمر

’بہا‘ اور دس اعضاء کا فقہ و قیام ایک عظیم الشان قربانی کا طلبگار بہا‘  
تو عور کر کہ صرف امام معروف ہی نے حکمرانوں و سلطان عہد ہونے کا شرف

[ پندرہویں صفحہ ۱۱۴ ]

مطلب نہیں ہے کہ بھر اپنے نفس کی اصلاح کے اور کسی کی ہدایت  
و اصلاح کے مطلب ہی نہ رکھو اور لوگوں کو گمراہی میں مبتلا ہونے نہ کہہ کر  
اگر ایسا ہو تو کتاب رسالہ کے در ثلث احکام و مایہ نکل بیکار ہو جائیں  
بلکہ مطلب نہ ہے کہ حب منہ و مساد کا در آئے اور غالب جماعت  
منکرات و معاصی ہو، اور ہر شخص انہی راے پر معرور اور دین  
کی طرف سے نکل کے پورا ہو جائے تو اس وقت سب کو گمراہی میں گرتے  
دیکھ کر حرد بھی نہ کر دینا بلکہ کرنے والوں کو گرتے نہ۔ حرد اپنی راہ  
حق پر قائم و ثابت قدم رہو۔ اِنَّا مُعَامِلُہٗ اُنْکے لیے اور تمہارا معاملہ تمہارے  
لیے وَلَا تَرْزُقُوہٗ زَرْزُورِی۔ تانا، اگر ”دع عنک امر العوام“ کا نہ  
مطلب مان بھی لیا جائے کہ لوگوں کو اُنکے حال پر چھوڑ دو، حب بھی نہ  
رہی عامۃ ناس کیلئے رحمت کا پہلو ہوا اور عریمۃ امر بالمعروف و نہی  
عن المنکر ہی میں ہوگی، حدیث اسے روایت میں اس کے بعد فرماتا  
”فلن من رزاکم ایاماً“ اصرہ میں کا قصص علی الجمر، العامل میں مثل  
اخر محسن رجاء معلوم میں عملکم، یعنی یہ جو کہا کہ اس وقت اپنے  
موجود کو بھانا اور عوام کو اُنکے حال پر چھوڑ دینا، یہ اسلئے کہا کہ ظلم و  
مصلحت کے نئے شخص میں آئے والے ہیں۔ اس وقت حق کی راہ میں منکر کرنا  
ایسا سخت ہوگا جیسے انہوں کو ہتھ میں لانا، سو جو شخص اسے دین  
میں ایسی عمل حق سے باز نہ آنا، اُنکے لیے ہم جسے پھاس آدمیوں کے  
امثال کا تراب ہوگا، اس سے واضح ہو گیا کہ چونکہ شر و فتن میں اُن لوگوں  
کو ایسے نئے ہی سخت مصلحت و مصں ہونگے جو حق کے اعلان و دعویٰ کی  
راہ میں قدم راہنہ کے، اور اُنکو برداشت کرنا ہر شخص کا کام نہیں، اسلئے  
ہم نے اس مسئلے پر حکم دیا کہ کم سے کم ایسا دامن پر بھال لیا جائے۔ دوسروں  
کے پیچھے نہ پڑو کہ اس میں نرمی ہی آزمائیں اور سختی میں بھر اگر  
اولیٰ مرد ہمت ان آزمائشوں میں پورا اُترے تو فرماتا کہ اُنکے احر و ثواب کا  
لنا ہوتا ہے اس کا ایک عمل و صبر جس سے اس کا عمل کے مقابلے میں رکھا  
جائے کہ کم جتنا سخت ہو اسی کے مطابق ”وَرَزَوِیٰ اِیْمَانِی حَافِیہ“۔

بند ہو جانا کہ ” لا یرور فیہ الشمس ابدًا “ کو فدا کر لیں۔ بہتوں کے قدم ٹو  
 ابتدا ہی میں لڑکھڑا گئے۔ بعضوں نے ابتدا میں استغامت دکھلائی لیکن پھر  
 ضعف و رخصت کے گوشے میں پناہ گیر ہو گئے۔ عبد اللہ بن عمر القواریری اور  
 حسن بن حماد امام موصوف کے ساتھ ہی قید کبے گئے تھے، مگر شدائد  
 و محن کی تاب نہ لا سکے اور اقرار کر کے چھوڑ گئے۔ بعضوں نے روپوشی اور  
 گوشہ نشینی اختیار کر لی کہ کم سے کم اپنا دامن تو بچا لیجائیں۔ کوئی  
 اسوقت کہا تھا ” لیس هذا زمان حدیث “ انما هذا زمان بکاء و نضرع و دعاء  
 کدعاء الغریبی “ یعنی یہ زمانہ درس و اشاعت علوم و سنت کا نہیں ہے۔ نہ  
 ثورہ زمانہ ہے کہ بس اللہ کے آگے تضرع و راری کر اور ایسی دعائیں  
 مانگو جیسی سمندر میں قریب تھا شخص دعا مانگے! کوئی کہا تھا ” احفظوا  
 لسانکم “ و عالچوا فلبکم “ و خدرا ما تعرفوا “ و دعوا ما تنکروا “ اپنی زبانوں  
 کی نگہبانی کرو، اپنے دل کے علاج میں لگ جاؤ، جو کچھ جانتے ہو اُسپر  
 عمل کبے جاؤ، اور جو برا ہو اُسکو چھوڑ دو! کوئی کہا ” هذا زمان السکوت  
 و ملازمۃ البیوت “ یہ زمانہ خاموشی کا زمانہ ہے اور اپنے اپنے دروازوں کو  
 بند کر کے بیٹھ رہنے کا ( ۱ ) جبکہ تمام اصحاب کار و طریق کا یہ حال ہو رہا

( ۱ ) یہ باتیں بھی اپنے مقام و رنگ میں تھنک تھیں اور ہرگز ہرگز  
 موجب قدح نہیں۔ ارباب رخصت کیلئے اسی میں امن و سلامتی ہے۔ یہ  
 مقام بھی اُن لوگوں پر بدرجہا مزید و فصیلت رکھتا ہے جو خود اپنے اعتقاد و عمل  
 کی بھی محافظت نہ کر سکے، اور ہر حال میں اصلاح نفس مقدم، لیکن  
 ارباب عزیمت کا مقام دوسرا ہے۔ اصحاب رخصت کی نہایت اُنکے لئے ہدایہ کا  
 حکم رکھتی ہے، اور حسدات الابزار سبئات المقربین کے معاملات سب کیلئے  
 نہیں ہو سکتے۔ و کلا وعد اللہ الحسنی اور و لکل وجہ ہو مولیٰ فاسدبعوا  
 الحدراب۔ اور یہ حوتمدی ( یا ادو داؤد ) میں ہے کہ ابو امیہ شعبانی نے  
 اور ثعلبہ سے یا ایہا الدین امروا علیکم انفسکم کی تسست پوچھا تو انہوں نے  
 آنحضرت سے روایت کی ” ایدمروا بالمعروف و ایدمروا عن المنکر “ حتی ادا  
 رایتہم شحاً مطاعاً و ہوی متبعاً و دیناً مؤثرۃ و اعصاب کل دبی راہی برایہ،  
 وعلیک بنفسک و دع عدک امر العوام “ تو ارل تو ” علیک بنفسک “ کا یہ

جہنمت میں آنکھ کھلے رہے ' نہ منزل شناس قدم کیلئے ٹھہر کر  
 مراع الضرر ما طعن لقد رای من ایات ربہ الکبریٰ اور حدیث  
 اس کہ " والدی نعسی بیده " لقد عرست علی الجنة والنار انما فی  
 عرض هذا الحائط وانا اصلی " (بخاری) اور حدیث اسماء بنت ابی بکر  
 اور حطیہ صلوٰۃ کسوف کہ " ما من شیء لم أرہ الا وقد رآنتہ فی معامی هذا  
 حاتم الجنة والنار " وارجی الی ربکم یغفرون فی العذر " الخ رواہ البخاری  
 اور " ایبت عند ربی تطعمنی ویتقنی " رواہ الترمذی - اور اس سب سے  
 یہی بڑھ کر یہ کہ " انانی ربی فی احسن صورہ " (یہی روایت انانی الملئۃ  
 ربی) فعال منہم یضعف الملأ الاعلیٰ یقلل لا یشرب " موضع کعبہ میں کتب  
 حتی وجدت برد اناملہ من ربی وینجلی لی علم کل شیء " اخرجه  
 جماعة منهم احمد والترمذی وصححه - بلکہ جس حقیقت ہزار حجاب کا  
 انک سچا یا کم از کم سعالی سے قریب تصور یہی ہم سے نہ آیا ' من نہ  
 صوب اسنا سراع ہی رکھتا ہوں ' بلکہ وہ ہم مری دیکھی نہائی اور منہ سے  
 سامنے کی مشہور و منظور ہے " حتی وجدت برد اناملہ من ربی " ا  
 اسکی انگلیوں سے چہرے کی ٹھنڈک اپنے سینہ پر محسوس کر رہا ہوں -  
 اے بعد اور کتنا دبی رہنا ؟ ہم دنیٰ مقلدی مکان قاب قرس اور ادبی

حمالک فی عننی وحک فی قللی

وذكرک فی می ' فاس یغیب ؟

ہم نے انبی در ماندگروں سے عاجز آکر اسکا نام ہی ماری اندر اک  
 اور کتاب رکھنا ہے حالانکہ وہاں ہوا اسکی مسہودۃ کا یہ حال ہے  
 وہ اسکا ذکر ہی ' سہادہ کے لفظ سے کنا جانا ہے جسے معنی حضور  
 و ربوبت کے ہیں شہد اللہ لا الہ الا هو والملائکہ والانبا والاعلم  
لا انا والمصطفیٰ (سراں) ہم اسکی طلب و جستجو کر گئے و حیل اور  
 اس وطن سے بعد کر کے ہو کہ اس سے آئے نہ ہوا قدم نہیں اڑھنا  
 دل طے ' دل کدوا کہ ' ہاں لی رہا ' انا دار ملک کو رہا

[illegible]

[illegible]

و القواطع - اور اسے لبے دعوۃ خانم الادبان و مکمل الشرائع کی نسبت اکثر خطباتِ ندوہ میں بہ اعلان عام پاتے ہو کہ اُسکا ظہور کرۂ ارضی کے کمال چہل و فقدانِ علم کے رقتوں میں ہوا - یعنی اسلیے ہوا تاکہ علم و نور سے دنیا کو بہرہ ور کرے، اور علم و نور نہیں ہے مگر یقین اور روال شک و ریب - علی العصوص اولین خطبۃ جمعہ بالمَدینہ میں فرمایا : ”ارسلہ بالہدی و الدور و الموعظۃ“ علی ”فترۃ من الرسل“ و قلۃ من العلم“ و ضلالۃ من الناس“ الہم اخرجہ الحاکم علی شرط الصحیحین و الطبری فی تاریخہ - پس ظاہر ہے کہ جن نام نہاد علوم کا ما حاصل خود ظلمت ظن و شک اور کوری و ہم و رائے سے رہا نہ تھی، وہ مریضانِ یقین و اعتقاد کہانے کدو نکر نسخۂ شفا ہو سکتے ہیں ؟ اور جو خود سرگشہ راہ اور واماندہ کار ہے، وہ دوسرے گم کردہ راہوں کی کدوا رہدہائی کر سکتا ہے ؟

جو ہر طہیت آدم زخمیر دگرست  
تو توقع رگل کورۂ گران می داری

دل ہم می شک مدہا، بل ہم مدہا عمون (نمل) مرض کا ارالہ درا سے ہو سکتا ہے نہ کہ خود تولد مرض سے - اگر دنیا کا اصلی مرض ”یقین“ اور ”بصیرۃ“ سے معروضی ہے اور شک و گمان کی ہلاکت، تو اُسکا علاج وہ کدو نکر کر سکتے ہوں، جنکا خود اعلان نہ ہے کہ ہمارا مقنہا فکر و ادراک اس سے زیادہ نہیں کہ ”لا ادری و لا اعلم“ ہم نہیں جانتے اور نہیں کہہ سکتے کہ کدا ہے اور کس لئے ہے ؟ یعنی کحکم و شہدرا علی اعسہم وہ خود اپنے مدتہا معرفۃ کو چہل سے رہا نہ نہیں نکالتے، ان نطن الا طباء و ما نحن بمسبفین معلوم شد کہ ہدی معلوم نہ شد !

اسکا علاج اور نسخۂ شفاء لما فی الصدر نو صرف آسے اعلم الحقائق و اعرف العباد کے دارالشفاء و حی میں مل سکتا ہے حوشک کی جگہ یقین کا، ظلمت کی جگہ نور کا، عدم علم کی جگہ عام و بصیرۃ کا، طس و قباس و گمان کی جگہ ہدۃ و حجت کا، بڑھان و فرقان کا، اور ہدایا لکل شی اور عرۃ الوثقی کا، عرصہ ”لا ادری“ اور ”لا اعلم“ کی جگہ

( محمد ) اور ما لهم له من علم ان يتبعون الا الطل وان الطل لا يعنى  
 من الحق شيئاً ( الدجيم ) اور دل ہند سننلى ادعوا الى الله ' على بصيرة  
 انا ومن اتبعني ( آخر يوسف ) اور دل کدونا تما لم يعطوا بعلمه ولما  
 يا هم تاولله ( نرس ) ما بعدون من دونه الا اسماء سميتوها انتم واداءكم  
 ما ادرك الله بها من سلطان لن الحكم الا لله ( يوسف ) رعد ذلك من الاناب

[ ہند رب صلفہ ۱۹۲ ]

ادا سلم سام دونا رادا تکلم نکلندہ اعادہا بلائا " ( بحاری ) اور اسی لیے  
 شریعت نے یہی اپنے تمام اعمال میں مرتبہ ثالث تک انواع عمل وازادہ  
 کو ضروری اور نہ علی تکمیل قرار دیا ہے اور ہر طرح کی تقسیم و تکرار عمل  
 وغیرہ میں بس تک روحانا کمال پھرا - اور اسی لیے تمام عقائد و اعمال  
 و افعال کی تکمیل و حصول کے پس ہی عنصر ہوئے - نسبت قول عمل  
 و تکرار احسان ہی معارف ہے کہ اعتقاد ' قول ' عمل کا نام ہے ' اور عبادت  
 ہی انہی تین عناصر سے مرکب ہوئی بدست و خشوع و خضوع تلاوة و قرأت  
 اقام و رکوع و سجود معلوم ہوتا ہے کہ یہ خود دعا کی اکثریت درست  
 اقام قدیمہ میں بدست کے وعدہ نے سر دے دیا نا مثلاً ہندوستان  
 ہونا ' اور ضرور عمرہ میں اور انلاطوں نے یہی ایک طرح انا لہم لہ کا  
 اقرار کیا ' اور اسی سے عقائدوں کے ہاں بدست کی صلابت دہلی  
 روحانا اسکی لذات اول اول میں بڑی ہوگی کہ روحانہ حجاب میں  
 ہر گزہ میں قسموں اور میں مرتبوں کے ظہور کو دیکھ کر بدست ہلے کے  
 نہ ہونے میں ہو گئے ' اور اصل قانون خلقت و حجاب و انواع اور جمع کار و ہار  
 ہستی کے ایک اور نکساں ہونے کی حقیقت ' اور اس سے ہر  
 روحانہ ثابت و لحاظی تک پہنچنے ' اور ساری کتب قدرت کے ایک ہی  
 لحاظ میں منکارت ہونے کی وجہ سے قلم و کتاب کے یہی ایک ہونے تک اسکی  
 روحانہ ہوا ہی اگر ہوسے ہر دہار آتے ہمارے ہی خلق الروح  
 من دوات ' روح آتہ ہر دل میں متاور ؟ مارجع الامر کرتا  
 لب الیک - ہر دہار ہوا - ( ملک ) دل اس دہار ( روح )  
 " ہر دہار " اس " لکات ( ہر دہار ) ( روح ) ( روح )

ثانی عطعہ لبصل عن سبیل اللہ (حج) اور ہل عدد کم من علم مدحرحہ  
 لثا؟ اور اضمن کان علی ببدہ من ربہ کمین رین لہ سرء عملہ و ابیعوا اھوائھم؟

[ نقیہ ثروت صفحہ ۱۶۲ ]

صحبت و تدرستی نفس کا مقام ہے، مگر اس میں شبہ نہیں کہ اسکا  
 ابتدائی مقام برجہ قرب اسفل، بیماری کی حالت میں داخل ہے اگرچہ  
 پھر حال ہلاکت سے محفوظ۔ یہ حال ہر درمیانی درجہ کا ہوا کرتا ہے۔ اسکا  
 انک سرا اگر مافوق سے متصل ہوتا ہے تو دوسرا ماتحت سے۔ اور اسی بنا پر  
 قرآن نے بلحاظ سعادت و شفارت عمل بھی بدن ہی قسمیں کی ہیں۔ امان۔  
 کفر۔ نفاق۔ کیونکہ حالتیں بھی صرف تین ہی ہیں۔ چونہی کوئی نہیں۔  
 زندگی۔ بیماری۔ موت۔ اور اسی لیے مقام بھی تین ہوئے۔ دار المقام جنت۔  
 اعراف۔ سعور و جہنم۔ اور یہ معلوم رہے کہ یہاں نفاق سے مراد صرف نفاق اعتقادی  
 ہی نہیں ہے بلکہ عملی بھی، کیونکہ جس طرح ایمان و اسلام اعتقاداً و عملاً دونوں طرح  
 ہے۔ الایمان بضع وستون شعبۃ الخ و کدالک الکفر، ولہذا فالواکفر درن کفر۔  
 اسی طرح نفاق کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اعتقادی اور عملی۔ مدیدہ کے  
 مذاہب جو فریش و یہود سے ساربار رکھتے تھے، بنا ہو گئے، مگر نفاق اور  
 مذاہب کا وجود بدستور باقی ہے جس طرح کفر اور ایمان کا۔ اور دافہ بھیگا۔  
 ”اربع من کن فیہ کان متافقا خالصاً و من کان فیہ خصلۃ مدہن“ کانت  
 مدہ خصلۃ من النفاق“ (بخاری) ”و لوصلی و صام و رعم انہ مسلم“ نہ  
 ساری بانیں جو اس مذہبہ میں لکھی گئیں، محض ار قبیل اشارات ہیں۔ ورنہ  
 ”گروہسم شرح آن ببعد شود \* مثنوی ہفناد من کاعد شود۔

تفسیر البیان ان تمام مباحث کا مجموعہ ہے۔ اور حقیقت ایمان و کفر و نفاق  
 پر ایک مستقل رسالہ انعام کو پہنچ چکا ہے۔ اور یہ جو کہا کہ قسمیں  
 ہیں، تو تمام تقسیمات قرآنہ اسی پر مندی ہیں، اور جس پہلو سے اور  
 جس گوشے میں دیکھو گے، معلوم ہوگا کہ تین قسموں اور درجوں سے کوئی  
 معاملہ اور سلسلہ خالی نہیں۔ اگر نظر دقت و فکر سے کائنات ہستی کا  
 مطالعہ کر دو گے تو معلوم ہوگا کہ قانون الہی عالم ہستی میں کچھ ایسا ہی  
 رافع ہوا ہے۔ ہر نوع اور ہر حالت کے لیے تین کا عدد جامع افراد اور مکمل  
 و منہم کار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام کے اکثر اعمال بلا فصلہ خود بخود  
 تین مرتبہ ضرور انجام پاتے تھے۔ ”و کان ادا یدعو بدعو ثلاثاً۔ و کان



علاوہ جو کچھ ہے ”یقین“ برہان“ بصیرۃ“ اور ”فرقان“ نہیں ہے۔  
 شک و ظن ہے۔ عدم علم و بصیرۃ ہے۔ یا تخمین و رائے اور تلعب و تخرص

( بقیہ نورت صفحہ ۱۹۲ )

ہوا۔ اور گناہ وہ ہے کہ اطمینان کی جگہ تمہارے اندر جبہن اور خلش پیدا کرے، اور دلکو اسپر جماؤ اور قرار نہ ہو۔ اگر سیکڑوں آدمی فتنوی دندیں کہ فلاں بات اچھی ہے لیکن خود تمہارے اندر اسپر اطمینان اور جمعیت خاطر نہ ہو تو سمجھ جاؤ کہ اسمیں کوئی کہوت ضرور ہے۔ اندھی - اللہ یہ ناد رہے کہ اس حدیث میں ”قلب“ کا جو لفظ آیا ہے، تو اس سے مقصود ”قلب سلیم“ ہے۔ نہ کہ سقیم و مریض۔ کیونکہ ذائقہ کے باب میں تندرست آدمی کا ذائقہ معدور ہوگا۔ نہ کہ بیمار کا۔ رات نہر کے تپ صغراوی لے جسکی زبانکے ذوق اصلی پر فبصہ کر لیا ہے، وہ تو شہد کو بھی چکھ کر مدہ بدا لیگا کہ کڑوا ہے۔ اسکا ذوق معیار حلاوت و تلخی نہیں ہو سکتا۔ اور پھر یہی معنی ہیں بعض عرفاء کے اس قول کے کہ طالب کی کامیابی کی پہچان یہ نہیں ہے کہ غفلت سے بالکل محفوظ ہو جائے۔ بلکہ یہ کہ غفلت پر احساس حسرت و عم اور دکر و عمل پر وفور مسرت و شادمانی کا معاملہ مضبوط ہو جائے۔ تیسری قسم سعادت قلبی اور ارتقاء معنوی کا آخری مرتبہ ہے۔ اور اسکو قرآن حکم لے ”نفس مطمئنہ“ سے تعدر فرمایا ہے: یا انتہا النفس المطمئنة ارحمی الی ربک راصبہ مرصہ۔ یعنی علم و یقین (و اصطلاح قرآن ایمان) کی وہ حالت جب فطرۃ اصلہ ساری پسدا کی ہوئی بیماریوں اور مکتسہ خارجیہ عللوں سے نجات پا جائے، اور قلب کا آئندہ فطرۃ ہر طرح کے رنگوں اور کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر اپنی اصلی چمک اور درخشندگی حاصل کر لے۔ عرصہ قلب ”سلیم“ ہو جائے کہ نجات کامل اور سعادت دارین کا مستحق بجز اسکے اور کوئی نہیں۔ مطلوب و مقصود اصلی صرف وہی ہے: یوم لا یدفع مال ولا نون الا من التی اللہ بقلب سلیم۔ سورہ حالت اطمینان و سکون کامل اور یقین و راحت تامہ کی وہ بے میل اور بے داغ حالت ہے جس میں شک کا ایک ذرا سا دھندہ اور اضطراب و تردد کا ایک رائی برابر بھی داغ نہیں ہوتا۔ اسی لیے آنحضرت صلعم لے خطبہ غزوہ تبوک میں فرمایا ”و خیر ما رقر فی القلوب الیقین و الارتیاب من الکفر“۔ اور قول حضرت ابن مسعود کہ

مرض نلاحظ علت و ظهور و ہر حال میں صرف یہی ہوا کہ سک و ظلمت  
اور اس عالم میں وہی الہی اور حکمت ندرہ اور اسے ماحود و مکتسب ہے

[ بعد ربع معہ ۱۹۲ ]

ہاں علی قلوبہم ما کانوا یحسبون اور اسکا بعد مسح و انقلاب پہنچ جانا ، حتی  
کہ احساس و معرک کا نامی نہ رہنا نہ حالت ہو جائے کہ روشنی اور تاریکی  
سنکھنا اور ندرہ ، دروں کو انک سمجھنے لگے نہ اچھالی نہ حرشی ہو  
نہ برائی برعم سر مراں حکم نے اسکو " نفس امارہ " سے معسر کنا ہے  
آن النفس لامارہ نالسوہ - اور یا وہ اس ظلمت کدہ سے قدم باہر نکلتا ہے  
نور طرہ کی بھتی ہوئی روشنی ٹھنڈے لگتی ہے حتی کہ احساس و امتناز  
حقتہ خاک اٹھتا ہے ، اور روشنی کی بنا اور تاریکی سے بیداری محسوس  
ہونے لگتی ہے - برائی سے نکلنے اور کانوں میں نہ آجھلنے کی طاقت تو  
بہس ہوئی ، لکن اطرہ اصلہ کا سرش عدی اننا نام شروع کردیتا ہے اسکی  
مدائن نرائر سنائی دینے لگتی ہیں اچھالی اور تاریکی سے وہ خوش ہوتا ہے  
اور محسوس کرتا ہے ، اور بادی وے راہی نہ ممکن ہوتا اور ملامت کرنے  
لگتا ہے - یہ " نفس لرامہ " کی بندستی و حصول کا مرتبہ ہے اور اسی لیے  
قرآن حکیم نے اسے طرز مخصوص میں اسکی اندرونی شہادت بر انسان کو  
روحہ دلکی ہے جو قاتلن مہارات و مضام کی تصدیق کرے اور نقال و  
نرات عمل و معرفتی عمل حس و سو کا یقین دلاتی ہے کہ و لکھ اگر اسکا  
نہیں ہے تو ایک نام نہ حرشی و سرور کا احساس کدوں ہو ، اور دوسرے نام نہ  
ملاست و احساس اداست و خوف کدوں ؟ لا الہ الا اللہ و لا اہم  
لا نفس الا نراہ - یہی وہ حقیقت ہے جسکی طرف حدیث اس معند  
عاد احمد و الدارمی میں اشارہ فرمایا ، اور جو حقیقت خیر و شر و اطرہ اسادہ  
اسادہ کے نام میں خاک لظون کے اندر ایک صحیفہ علم اور انک دوران  
نرس حقیقت ہے ، اور اسی لیے طائب افراد شعبہ راستہ اول نظر کہ " الدما  
اطمانت عاۃ النفس " و اطمان اولہ الدلب " والا تم ما خاک فی النفس  
و بردن فی الدرب " و ان املاک السدس و امتون " و لمی فرمانا کنا  
ادکی اور ادھلی کی حقیقت اور ہمیں دوحہ سے ہوا سرور میں اسکی نہ ہے کہ  
" طائب فلذک اہمہ صد سے مازین طلب کرد لہکی وہ نام ہے جس  
پر مس او اٹھائیں اور جو معالی و ربی اور دل کے اہمہ اسیر قرار اور امتناز

بہی کہا جاسکتا ہے ' وہ سب کچھ ان تین لفظوں میں جمع کر دیا گیا اور بتلا دیا گیا - ولكن لا يعقلها الا العالمون - و قدس الله روح القائل و هو حجة الاسلام ابن قيم ان يقول في الدونية الكبرى :

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة هم اول العرفان  
 ما العلم نصبك للخلاف سفاضة بين الرسول وبين راي فلان  
 كلا ولا عزل النصوص وانها لبست تفقد حقائق الامان  
 ان لا نفيدكم نقداً لا ولا علماً ، فقد عزلت عن الايقان  
 والعلم عذكم يذال بغيرها بزبالة الا فكار و الادهان  
 سمبتموه قواطعاً عقلياً نفى الظواهر حامت معان  
 كلا ، ولا احصاء اراء الرجا ل رصبتها بالحضر و الحسنان  
 كلا ولا التاويل والتبديل والتحريف للوحين بالبهتان  
 كلا ولا الا سكال والنشك والوقوف الذي ما فيه من عرفان  
 هدى علومكم التي من اجلها عادنيمنونا يا اولي العرفان  
 وقال شيخ الاكر ، من حملة ابيات افندج بها الباب الثامن و ثلاث مائة  
 من الفترحات :

كل علم يشهد الشرع له فهو علم نبه فلنغتصم  
 فادا خالفه العقل فقل طورك الزم ما لكم منه قدم  
 اور سب اسکا طاهر ہے - فلان روح کی جنبی بیماریاں - ہی  
 ہیں ، اصل مدد انکا دوسروں سے داهر نہیں - ایک قسم مرض کا  
 نام الحاد و انکار ہے - دوسری کا توہم و سفسطائے - باقی تمام بیماریاں  
 اسی کے اتساع و عوارض و فروع ہیں - اور دونوں قسموں میں  
 ظہور مرض کے علائم و آثار و عواقب مشرک ہیں - یعنی دونوں کا  
 نتیجہ شک و حہل و اضطراب ، اور فطرۃ کی طمانۃ اور سرور و راحت قلبی کا  
 ارالہ - یعنی باصطلاح قرآن حکیم " نفس مطمئنة " ( ۱ ) کا فقدان - پس

( ۱ ) انسان کی نفسی و قلبی حالت بلحاظ سعادت و شہادت تین  
 قسموں سے باہر نہیں - یا تو نور فطرۃ کی معنویت و مظہرہ مصداق کلا دل

تعرفہ و امتنا رہا، مگر بحکم ”علیکم بسنتی و سنتہ حلواء الرشیدین“ اور دُاعیِ  
 ملہم لما یلعقواہم اور فارتکب مع الدن اعم اللہ علیہم الخ اور ”ما انا علیہ  
 و اصحابی“ معنأً و حکماً حر و کل، اصل و فرع، مصدر و مشتق، یا شمس  
 و کوکب کا سا معاملہ رافع ہوا ہے۔ ورسلی صرف انک ہی ہے اور انک  
 ہی کی ہے، اگرچہ چاند سے بھی ملجائیے اور حکم کیلئے ستاروں سے بھی

بھر یست متعدد کہ نامکال مختلف

ہزار و بطر، و صد و گھر آمدہ

مشتق حریک درگیری عن مصدرست

کس درصفت طاهر حر و مصدر آمدہ

و تقرب من هذا ما قبل بتعریہ

و ما انصر الالموح لا سی عدہ

واں مرقہ کثراً المتعد ا

اور اگر کہ دروں صورتیں بھی نہیں، تو ہر حوکمہ ہے، نہ تو عام ہے  
 اور نہ خاص، بلکہ خود جہل ہے اور مرض اگرچہ ادب سے کہ اس دنیا میں  
 زندہ حصہ انہی مریضوں کا سنا ہے جنہوں نے ہمیشہ طلب مرض کو طلب  
 شعا۔۔۔ کیا ہے، اور ہم قاتل سے امید حیات رکھی ہے! اور دہریاں رہے کہ بھی  
 ”یہی میں سلف کے اس قول کے کہ علم ہیں ہے مگر وہ جس میں  
 حدیث اور احادیث اور اسے سرا حوکمہ ہے و سارس و صلۃ سے ریدہ نہیں۔  
 کما ل السعی رمی اللہ علیہ

کل ”اوپر دہریاں مسافہ الالحدث و الالعه فی الدن

الامام ما تان مد قول حدیث و ما ذاک و اس السد طس

اور یہی معنی میں اس قول دہری میں ہے کہ علم صرف میں ہیں۔  
 مگر ان کے حوکمہ ہے فصل ہے آتہ حکمہ، حق قائمہ فریضہ  
 و نہ اور وہ، عام حوکمہ الکلم لغویہ ہے کہ اس دنیا میں تمام کی  
 حد مت اور اسے حد و حد و مراتب و ارجاع کی نسبت حوکمہ

اس واقعہ کو معمولی سہی بات سمجھ کر معروضہ آگے بڑھ جائیگا - لیکن صاحب نظر و بصیرۃ اسی ایک بات سے امام موصوف کے تمام علوم و اعمال کا محور و مرکز معلوم کر لے سکتا ہے -

انہوں نے ایک اسے صاحب علم مگر مرض شک و اضطراب کو جو مدعیان علم و حکمت کی دانش فروشوں کے ہاتھوں اپنا بقین و اطمینان ضائع کر چکا تھا، نہ وصیت کی کہ ساری چیزیں چھوڑ کر صرف حیات طیبۃ نبوت کے مطالعہ و تفکر میں لگ جاؤ - اور گویا اس طرح بتلا دیا کہ علم و بصیرۃ کا اصلی سرچشمہ صرف حبات نبوت اور منہاج مقام رسالت ہے، جسکو قرآن حکیم نے ”الحکمة“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے: و من یوتی الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً - کیونکہ دنیا میں ”حکم صافہ“ کا اس ”حکمت“ سے الگ کوئی وجود ہی نہیں - ”حکمت“ نا تو خود منہاج و سنت نبوت ہے، یا علم و عمل کی ہر وہ بات جو اس سے ماخوذ اور صرف اُسی پر مبنی ہو - یہی ”خیر کثیر“ مبدئ جمیع خبرات و برکات ارض و نوع ہے، اور صرف اُسی نسخۃ شفا سے دل اور روح کی ساری بیماریاں دور ہو سکتی ہیں - خواہ شکوک و ارتباک کی بیماری ہو، خواہ ارہام و انکار کی - خواہ ادعاء اداریۃ کا ہیجان ہو، خواہ حذرانی و سرگردانی لا اداریۃ کا خمار:

زہر مرض کہ ببالد کسے، شراب دھید!

کوئی بیماری ہو، دوا صرف انک ہی ہے:

کے دواست بدار الشعاء مبددہ ہا!

باقی نا نو اسماء مختلفہ ہیں اور مسمیٰ وہی ایک ہے - مثلاً ”سنت و سدرۃ“ کی جگہ ”قرآن و کتاب“ کا لفظ بولد با حائے کہ نام در ہو گئے مگر حکایت شہد و غسل سے زیادہ نہیں - یعنی بات وہی ایک رہی - دلالت و تسمیہ میں تعدد ہوا - مدلول و مسمیٰ میں نہیں:

عبارت شتی و حسدک واحد!

یا پھر اُسی نسخہ کے احراء و توابع جسے آثار و سدرۃ صحابہ و سلف و امت، اور معارف و نصائر ماخوذہ و مکتسبہ کتاب و سنت کہ گواہ اشکال و اسماء میں

علاء دکر عظیم الشان ہادل کے آباد کر کے والوں اور مصر کے سر نعلک ملازروں کے لئے والوں کو بھی نصیب نہ ہوا ( حالانکہ شاید اسی عرصے سے حدل مقطم کی حدادیں کاٹ کر حارسر ساتھ کر کے بلندی سک پہنچا دیں ) وہ اصحاب کہف کے ایک بے ریاں کتے کو اُس عمر مانی کتاب کی لوح محفوظ میں حاصل ہے جسکی دائمی حفاظت کی تصدیق میں خود اللہ نے اپنی دمہ داری پیش کی ہے وکلہم ناسط ذرا عیہ ناکر صد اوللہ درما فال

ہرگز نعلون آنکہ دلش رندہ سد نعلش

نعت ست بر حردہ عالم درام ما

صبح واسطی نے امام موصوف کے حواسازات متکلمیں واریاب ہاریل کے ناب میں نعل کیے ہیں، انکو رنادرہ نعل کے ساتھ انہوں نے اپنے مسہور معالہ ععدۃ العمویہ میں لکھا ہے نہ وہی نعل ہے جسکی بنا نرسب سے بیے امام موصوف کے خلاف علماء سورہ نے فتنہ اٹھانا اور رندع الارل سلہ ۶۹۸ میں منتقلے میں و آقام ہوئے نہ رسالہ مصر میں در ناز حبیب چکا ہے علامہ سعاریلی نے کہ گدار ہوس مدنی کے کدار اصحاب اور اعظام حماہ طرقی سلع میں سے ہیں، انک صحیح مجلد میں اسکی شرح بھی لکھی ہے اور اُن طالبان حق و حویلیں جمعیت کتب سے جنکے امراض الب و اعمتہ ذکر علاء نسفی و معتزانی و درانی (رحمہم اللہ) کے معاذیوں نے اور رنادرہ زمیں و شداد کر کے دہرور دنا ہر اکسیر اعظم و دناں متعددہ و عواء اما فی العذر و کا حکم رکھتی ہے نعلہ متدہدہ الانس و لد الامس

سہ خدا کہ عارف و راہد کہ نہ گعت

در حدریم کہ ہندہ موش ار کا سجد ؟

## فصل

بہ چل اس راہد میں دل عورہ مسقی و۔ ع ہے، حوا ام و موب  
کر موصوف کے - تہ سدرہ مرہ - ہا انک - سری افکار رکھتی را تو

ہوئے بے اختیار اس کام کی طرف دل مائل ہو رہا ہے۔ اگر تفسیر کے سانسے سے ذرا بھی مہلت نکلی اور حضرت شاہ ولی اللہ کی سیرۃ کی تکمیل سے فراعصہ ہوئی تو انشاء اللہ سیرۃ ابن تیمیہ و اصحابہ کی ترتیب پر مدوحہ ہوگا۔ باقی رہا اصل مبحث تو الحمد للہ تفسیر الدنان میں بہ تحت سورۃ بقرہ نہایت شرح و بسط سے لکھا جا چکا ہے، اور جستہ جستہ دیگر مقامات تفسیر میں بھی اس کی تحقیق و توضیح ہو چکی ہے، اور چونکہ مسئلہ کی اہمیت طالب انفراد بحث و استقلال نظر تھی، اس لیے گزشتہ سال ایک مستقل رسالہ ”اتحاف الحلف بطریقۃ السلف“ کے نام سے بھی انعام کو پہنچا۔ انشاء اللہ اس باب میں کافی و سافی ہوگا۔ اس موضوع پر بعض دیگر تالیفات بھی پیش نظر ہیں۔ لیکن ابھی یہی کس کو معلوم ہے کہ نہ تمام اوراق پریشان حق کو بلا فکر مال و مستقبل لکھنا حاتھوں، اور (بقول ابن رشد) اس شخص کی طرح حواپے آنش زدہ مکان کا سامان جلد جلد کھڑکی سے باہر پھینک رہا ہو، باوجود ہجوم نوارل، و انبوسہ رلارل، و احاطۃ حوادث، و نشئت نال، و رے سر و سامانی حال، جس قدر بھی فراغ خاطر ساتھ دیتا ہے، صحبت قرطاس و فلم و تسوید واردات و افکار میں کمی نہیں کرتا، کبھی جمعیت و ترتیب اور صورت انطباع و اشاعت بھی نصب ہوگی یا نہیں؟ البتہ مزدور کا کام محنت ہے، اور حاکر کا حاکری۔ بعد کی فکر نہ ہم کو کرنی چاہیے، اور نہ کرنے سے کچھ حاصل :

کہ خواجہ خود روش دندہ پروری داند !

واللہ لا یصعب عمل عامل من ذکر و انثی و علیہ فلیتوکل الموکلون !  
یہ سب کچھ حوہور رہا ہے، اگر ایک درۂ اخلاص و صداقت بھی رکھتا ہے، تو پھر نہ خوف رنان ہے اور نہ خدشۂ ضباع، اور انشاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون کا معاملہ ارباب عمل کیلیے ہر دلی اور ہر گوشۂ کار میں کار فرما۔ شاہاں عالم کے نئے ہوئے محل مت گئے اور قوموں کے آباد کئے ہوئے شہر ویران ہو گئے۔ کان لم یعدوا فیہا۔ لیکن اصحاب اخلاص کا ایک کلمۂ حق اور ایک نقش صدق بھی لوح عالم سے مٹو نہ ہو سکا۔ حتیٰ کہ چر

نہدہ میں بسا اور اسلئے گو انکا ظہور در در متاخر میں ہوا، لیکن نہ لحاظ  
 مرید و معزوفہ کے داخل معرب اراال و اسلاف اُمتہ و مصداق معلم  
 و اُخرون ملزم لما للتحقیرا ہم - اور پھر اسی ہیے سلسلہ اصلاح و تجدید  
 اُمتہ میں انکی دعوتہ خلف کدلیے واسطۃ العقد کا نرجح رابع ہولی جو  
 خلف کو سلف سے حوزہی اور اواخر در اراال کے فیضیاں و برکات کا دروازہ  
 کھرتی ہے - اور یہی بات ہے کہ عہد آخر کے تمام معاملات و کاروبار تجدید  
 و دعوتہ کی ماتعہ و بطنہ انہی کے سرور ہولی - و ما احسن ما قال الشیخ  
 بدر الدس ہی عمر المعنی می رالہ رحمہ اللہ علیہما

ملکس ناخر فی القرون الثامن

ملقد تقدم فی العلم امام

بہر حال اصحاب باریل و رائے اور متکلمین و اتباع فلاسفہ کی بے حاصلی  
 و نامرادی، اور سلف اُمتہ و اصحاب دعوت کے مذهب حق و طریق حکمت  
 اور عقلیات صادقہ و مصلحہ کے انبات و نصرہ میں امام اس بیمیہ کے مناحض  
 و مقادیر اور براہین و قواطع کا عالم ہی دوسرا ہے، اور اسس اُمت کی  
 معرومی و رامنڈگی ترکہ صدیوں سے یہ حوالی معارف و کسور حقائق  
 موجود ہیں، مگر کولی انکاسا و عارف نددا بہرا بلکہ ہدیہ ععلت و جہل  
 اور دعوت و جہود کی تاریکیوں میں مدعوں و مجہول رکھا گیا و ہذا  
 اسب اول فارورہ کسرت می السلام و کم من لوتہ قد و موالحی و العلم ہی  
 اس واحد ا علی العصور ا جمل مسلمانوں میں جس قدر عدل کے سر  
 ابا ہے، اور امام دل ذرا مثل ما دل الآلات و ہ تمام مقیہ اکامیے و ذکر ہلت  
 اے ہیں جو عدلہ اصلاح کے مختلف دوروں میں فرداً فرداً ظاہر ہوئے ہو،  
 اے احاد سے قراج مہمبار اس دہد سے در فکر اور کولی حذر مطلوب و  
 معرود وقت نہیں - اللہ ضرورت بہت کچھ اضافہ مطالب، و بعدل اجدل  
 و صلاح اہل ارات، و لفظ و تہام اسات و انتسار کی ہے اور اسنا بہترین  
 مصل و مرادہ امام اس دہد، و بکے اصحاب و ملامذہ کی سعرا و سرانجات عمردہ  
 میں ملنا ہے اس حدیث کامل عرصہ سے یہا، لیکن اس - طارر کر اہل

گی ہے اور لکھا ہے کہ گو ماخذ اسکا تہذیب ابن ہشام ہے لیکن حسن تدوین و اضافہ فوائد کے لحاظ سے مستحق ترجیح ہے۔

## فصل

شیخ عماد الدین راسطی (رح) نے امام موصوف کی جس صحبت کا ذکر کیا ہے تو یہ مبحث منجملہ اُن اہم ترین مباحث شریعہ اور دقیق ترین مقامات معارف کتاب و سنت کے ہے، جسکی کشف و تحقیق اور بحث و تنقیب امام ابن تیمیہ کے محصور معارف میں سے ہے۔ بلکہ انکے منصب تجدید و امامت فی الدین کا اصلی جوہر اور انکے تمام علوم و مقالات کا روح الارواح و صغرة المقابل یہی مقام ہے۔ حقیقت اگرچہ سلف کے یہاں حالاً و عملاً بعد کمال و وحدت تھی، لیکن قولاً و علماً اسکو مدہا درجہ بحث و تحقیق و وضوح تک پہنچا دینا اور بطریق جوامع و کلیات و قواعد و مقالات اسکا اثبات کرنا اور اسدرجہ مدفع و صاف کردینا کہ لو کشف العطاء لما ازدادت یقیناً کا جملہ اُسپر صادق آئے، تو یہ فضل محصور صرف امام موصوف اور انکے اصحاب و تلامذہ ہی کے حصہ میں آیا۔ اسی لیے امام ذہبی نے کہا ”و لقد نصر السنة المعصنة و الطريقة السلعية و احتج لها بمرایین و مقدمات و امور لم یسبق اليها“۔ و المطلق عبارات احجم علیہا الا لرون و الاחרون“ اور اسی لیے انکا مرتبہ تجدید و فاتحیہ تمام مجددین و فاتحین اعصار اواخر میں سب سے بالا تر و ارفع واقع ہوا۔ کبرنکہ اکثر مجددین اُمہ کی تجدید و دعوت متعلق اعمال و فروع کے ہے، لیکن امام موصوف کی تجدید براہ راست علوم و عقائد و اصول و اساسات شریعہ سے متعلق ہرئی۔ پس حوسنت اصل اور فرع میں ہے، رہی نسبت انکے مرتبہ تجدید اور دیگر مجددین اُمہ کے مراتب میں سمجھنی چاہیے۔ اور پھر نسبت اکتساب میضان نسبت جامعیت محمدی، علم و عمل کی اور تمام شاخوں اور راہوں کا بھی انکے مقام دعوت و تجدید نے احاطہ کیا، اور اسطرح تمام خزانہ داران تو قہا دارم“ کا معاملہ بھی راجع ہوا۔ ذالک فصل اللہ

لوگوں نے اپنی محرومی و معجزیت اور کوری و معجزات پر حیرت نہ کچھ  
 سہا دس دی ہیں ' یہاں انکی پیروی سے کہب ناب معرفت تک رسائی  
 ہو سکتی ہے ؟ قلت و ما احسن العزل الشاعر العارف

اں لعل کراں ہا ران دگرست      ران درنگانہ را نشانے دگرست  
 اندیشہ این ران خیال میں درست      ادسانہ عشق را بیانے دگرست

بس حقیقت یہی ہے حاکم رحیمی الہی اور حاملین منصب نبوة  
 علی انحصار آخرہم واعظمہم محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور  
 انکے اصحاب و اتباع نے دنیا کے آگے پیش کیا ' اور شک و طش کی ظلمت  
 و معجزیت کی حکم علوم سماریہ و ہادیہ کی یقینات و براہیں کا دروازہ  
 نوع انسانی پر کھول دیا ' اور حکے علم و عمل کا نمونہ سلف صالح و ازالل  
 امۃ مرحومہ میں الساعی الاولیٰ میں الہاجریں و الانصار ' والدین اتعزہم  
 بالحسن میں رتۃ الانباء و خلفاء الرسل و الۃ الہدی ' رمی اللہ عنہم و رموا  
 عنہ نے احباب و آخر امت کو ہمیشہ کیلئے دکھلا دیا اولئک علی

ہدیٰ من ربہم و اولئک ہم المفلحون - شیخ موصوف کہتے ہیں کہ اس  
 ایک ہی صفت میں سارے نردے شریک و اضطراب کے آئینہ گئے ' اور  
 مدرسے دل کے حلاوت ایمان و طمانینہ کی لذت پائی معرادل کے احتیاج  
 دیکر اُنہا کہ جس نور حق وقت کی جستجو میں سرگرداں و حیراں ہیں ' اسکی  
 شعاعیں امام اس نعمت کے نامیہ امامت پر حاکم رہی ہیں - جب وہ  
 ۱۰ سے حجاب سے مطلع ہوئے موصوفہ کی کہ ساری حیرتیں دور کر صرف  
 سیرۃ انوار کے مصائب اور قدردانوں کے اسے ازیر ارم تہرا لہ ہوں اور  
 اہل کی تمام نعمتوں کا ماحضہ ہی ایک نسخہ کاہی ہے حلاوت میں  
 نے اس رحمت کو حیران دیا ' اور حیرت دانا اسی کے رسول سے پایا -  
 اور فلاکت دنیا و آخرت سے نہیں دھما مگر اسی کے طفل - انہی

شیخ موصوف نے صرف موصوفہ کے مظاہر ہی دیکھا نہیں کہا ' بلکہ  
 ا ل - وہب و رط قلب سے اس ناب میں ! میں خود دلدادہ رہی کہیں  
 رحمانہ سدا میں اسحق و اسحاق ہے جسکی حقیقت دہنی نے بہت معروف

میں انکا مسلک دوسرا تھا ، لیکن پھر دوسرا ہی رنگ چڑھ گیا ۔ اس تبدیلی کا باعث صرف امام ابن تیمیہ کی انک صحبت ہوئی ۔ انکی نشر و نفاذ فقہاء و متکلمین کی جماعت میں ہوئی تھی ، اسلیے جدل و خلاف اور کلام و رائے کا اثر غالب تھا ۔ مصر سے بغداد گئے تو وہاں خیالات میں توسیع ہوئی اور اپنی حالت کا محاسنہ کیا تو یقین و طمانینہ سے قلب کو خالی پایا ۔ نتیجہ یہ نکلا کہ فقہاء و متکلمین کے طریق سے دل برداشتہ ہو گئے اور نصوف کی طرف توجہ ہوئی ، لیکن عامۃ متصوفین کی صحبتوں کا جو رنگ دھسکا نظر آیا ، اس سے طبیعت اور زیادہ مکھڑ ہو گئی ۔ بالآخر دمشق آئے اور امام ابن تیمیہ کی صحبت میں داخل ہوئے ۔ وہ خود بیان کرتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ انکی صحبت درس میں حاضر ہوا تو عجیب اتفاق ہے کہ علم کلام ہی کی نسبت صحبت تھی ۔ امام موصوف فرما رہے تھے ” دنیا میں متکلمین و فلاسفہ سے بڑھکر مضطرب و محروم اور اطمینان قلب و سرور روح کی لذت سے یکقلم نا آشنا اور کڑی گروہ نہیں “ پھر مشاہیر فلاسفہ قدماء و ارباب مقالات کے چند اقوال سنائے جن میں انہوں نے خود اپنے وجود پر مجہولہ و نامرادی اور بد حالی و بے بصیرتی کی شہادت دی ہے ۔ اسی سلسلے میں امام رازی کے اشعار پڑھے کہ انکی مدۃ العمر کی کارش و تعمق اور طلب و جستجو کا ما حاصل نہ تھا :

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسبرت طرفي بين تلك المعالم  
فلم أرا الا واضعاف حائر علي ذقن ارقاعا سن نادما  
اور کہا کہ بعضوں نے اپنی مدۃ العمر کے قیل و قال اور کیف و لہذا کا حاصل یہ بتلایا ہے ( دراصل اشعار بالا شہرستانی کے اور آئینہ امام رازی کے ہوں )

نہایۃ ار باب العقول عقال و اکثر سعی العالمین ضلال

ولم نستفد من بعثنا طول عمرنا سوي ان جمعنا فيه قیل و ماورا

آخر میں ایک ایسے قاطع و ارقع طریق سے جو سارے شکوں کو مٹا دینے والا اور ساری بے چینیوں سے نجات دلا دینے والا تھا ، ثابت کیا کہ حق

حقہقی اِتناہ [سکر کہتے ہں] اور اِسا ہونا ہے ا - الٰہی یہ حافظ مرمرہ  
کی شہادت ہے میں کہتا ہوں کہ اُسرا محمدی کے کامل ناسی اور علوم  
و معارف لدرا کے کامل استعامہ کا بھی وہ مقام ہے جسکو اصحاب اشارات  
نے "نسبت محمدی" سے بعد کیا ہے، وہ "نسبت محمدی" ہے  
اور "ص محمدی" کا وہ استعامہ نامہ جسکی نسبت صاحب فتوحات  
نے کہا کہ اِمة مرحومہ کیلئے قطیة و مائتة اور ولانہ کنری کا منہی مرتہ  
بھی ہے اور پھر بھی وہ حقیقت ہے جسکو بعض اصحاب اصطلاح کے  
"اتحاد" کے مقام سے بعد کیا یعنی اِتناہ اور عشق و سہ نالاندہ کے  
کمال بغانی و استہکاک سے بحکم "المرء مع من احده"

عس المرء لا یسلل و سل عن قرنہ ا

مطیع و معجب کا مطاع و محسوب کے تمام صفات و حصائص سے متمثل و  
مبتغی ہوجانا اور بحکم "من کان اللہ و رسولہ احب اللہ ما سواہما"  
اور "حتیٰ لکون ہوا بانعا لما حلت لہ" اسدرجہ اعتقاداً و عملاً استعرا  
محمدت رسول و ربک ما سواہ کہ بحکم و من نطع اللہ و رسولہ فارلک  
مع الذل انعم اللہ علیہم الخ - کامل مرتبہ معہ ریگاہت سے بہرہ الدرز  
و فائز المرام ہونا اور

فاذا انصردہ انصرنی

کے معاملہ یا پیش آجانا نہ وہ "اتحاد" حرمائیدہ حلزلہ کا اتحاد ہے آدر  
حرمی العقیدت اسان کے تمام محترعہ اقسام سرک میں سے اکثر و اعلط  
قسم سرک کی ہے اناذنا اللہ منہ کنرکہ فی الاصل "اتحاد" مصطلحہ  
اصحاب حق و برحق کے معنی اس سے زندہ ہیں کہ "بخلعوا باخلق اللہ"  
رسولہ درگردنم اکلمدہ درست

می درہ ہر حا کہ خاطر حواء اوست ا

حافظ اس کثر (صاحب نفسر) نے اپنی تاریخ کدر "السدانہ  
والہایة" میں الٰہی سیم عداد الدن راسطی کی نسبت لکھا ہے کہ ابتدا

نہ علم میں نہ عمل میں، نہ حال میں نہ اخلاق میں، نہ اتباع حق اور نہ شہدۂ کرم و کمال حلم میں، اور نہ اللہ اور اس کے شعائر کے حفظ و قیام کی راہ میں۔ اور قسم خدا کی، ہم نے اپنے زمانے میں کسی کو نہ دیکھا جس کے اقوال و افعال سے ندوۂ محمدی کے انوار اور ان کی سنہ کی روشنیاں چھن چھن کر نکلتی ہوں۔ لا ابن نیمیہ کو۔ آنکو دیکھ کر دل کے اختیار بول اُٹھتا ہے کہ محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا

( نعیہ نورت صفحہ ۱۴۸ )

ہیں۔ خود ان کی بعض مصنفات کی اجازت اُن سے لی تھی، یا کسی کتاب کی سند اقرب و حدد ان کے پاس ہو گئی، اس کی اسناد حاصل کی اور اسے شیوخ میں شمار کیا۔ اس بارے میں علماء سلف خصوصاً محدثین کرام کے درق علم کا کچھ عجیب حال رہا ہے۔ خود معاصرین باہمدگر ایک دوسرے سے اجازت و اسناد حاصل کر لیتے، اور کمال حق پڑھتی رہے نفی سے ایک دوسرے کو بلا تکلف اپنے شیوخ میں شمار کرتے!۔ حتیٰ کہ اگر ان کے شاگردوں کے پاس بھی کسی کتاب کی سند ہوئی، نا کوئی عمدہ اور اقرب سلسلۂ اسناد ہوتا، نہ بلا نامہ ان کے سامنے شاگردانہ بہتہ جاتے اور سند حاصل کر لیتے۔ یہ معاملہ بڑے بڑے اکابر محدثین کی نسبت منقول ہے۔ ابن ابی شیبہ نے رکیع کا قول نقل کیا ہے ”لا یکن الرجل عالماً حتیٰ یحدث عمن ہورقہ، و عمن ہورملہ، و عمن ہوردنہ“ خود امام بخاری کا قول و عمل یہ تھا ”لا یکن المحدث کاملاً حتیٰ یکتب عمن ہورقہ و مثله و دنہ“ نقلہ الحافظ بن حجر فی ہدی الساری۔ دنبا کی کسی قوم کی علمی تاریخ علم پرستی کی ایشی سچی اور پاک مثالیں نہیں پیش کر سکتی۔

( مصنف نے یہاں اس وقت نورت کو بہت طول دیا تھا۔ مسودہ کے آئندہ صفحوں تک برادر چلا گیا تھا۔ حباب مصنف اپنے جوش تحریر میں اس کی پروا نہیں کرتے، لیکن کئی کئی صفحوں کے وقت نوٹس کا ہونا میسرے خیال میں ساحت قابل اعتراض ہے، اور اصل کتاب کے مطالعہ میں اس سے بے لطفی ہو جاتی ہے۔ میں نے اس قدر تکرر یہاں کیلئے ضروری پایا تو رہے دیا۔ نا قی باب پنجم میں داخل کر دیا۔ رہا مرلانا نے اپنے والد مرحوم کے حالات تعلیم و اسناد کتب کا معصل حال لکھا ہے اور عیدہ یہی مبعثت رہا نہی چھڑ گیا ہے۔ پس ایک ہی چیز کو درجہوں میں بیان کرنے سے کنا فائدہ؟ چنانچہ اس حاشیہ کا نقیہ نہی اسی مبعثت میں ملا دیا گیا۔ اس طرح ایک مستقل فصل اس مبعثت پر مرتب ہو گئی۔ پندلیشر )

حققہ ۱ " یعلیٰ قسم خدا کی ' پھر کہتا ہوں کہ قسم خدا کی ' آسمان کے  
 نیچے آج تمہارے شیخ اس بیمہ کا نظیر و مثیل کوئی دکھائی نہیں دیتا ۔

[ بقدرت مفعہ ۱۳۸ ]

جستجو میں تمام دنار مصر و شام و جریرہ اور نجد و حساء کی خاک چھانی ۔  
 طلب سماع روایت و تلقی و تعلم علوم و احادیث میں سلف کا جو حال  
 رہا ہے اس کے سامنے یہ باتیں بھی ہنچ رہی ہیں اور وہ اپنے مواقع پر صرح ہیں ۔  
 تربی کا مول مشہور ہے کہ امام بخاری سے آنکی زندگی میں نو ہزار  
 آدمیوں نے جامع مصدع کی سند حاصل کی اور اس میں دوا بھی مصالحہ  
 نہیں جس میں امام علی رضا ندساور میں داخل ہوئے ، بیس ہزار  
 آدمی آنکی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ صرف انک حدیث انکے آنالی  
 سلسلہ سے س لیں اور اہل بیت کرم کے سلسلہ علیہ اسناد سے مشرف و  
 معترف ہیں اس بیس ہزار آدمیوں میں حافظ ابو زرعه اور امام مسلم بھی  
 ہیں حاکم نے تاریخ میں لکھا ہے کہ اس میں ندشا پور کا عجیب حال تھا ۔  
 وہ تک رست ہزاروں آدمیوں کے ہجوم و مرور سے تمام سہر گرد و عمار میں  
 چھب گیا ۔ راستوں میں راہگزر انک دوسرے کو سوجھائی نہیں دیتے تھے ا

رشک آیدم نہ روشنی دندہ ہاے خلق

والنکۃ ام کہ از انر گرد راہ کدست ا

امام اس بیمہ حافظ دہنی کے شرح کتب میں سے ہیں حافظ موصوف  
 نے معجم شیوخ میں لکھا ہے کہ مسند امام احمد بن حنبل اور  
 مصنفات قاسمی ابو یعلیٰ و ابن بطہ و ابن ملندہ و غیرہم اکابر حنابلہ ' اور بعض  
 دیگر مصنفات سنہ کی احارب قرآ و سماع کے ساتھ میں نے اس بیمہ سے  
 لی ہے اس کے علاوہ خود امام موصوف کی تمام مصدع کی احارب و اسناد بھی  
 حاصل کی ہیں ۔ الفہم میں سب سے بڑے امام ابن بیمہ کی احارب جمع  
 مصنفات کدلیے درج کی ہے انکا ایک مشہور رسالہ رفع العلم عن الامة الاسلام  
 ہے ۔ اسکا اٹلہم سے لکھا ہے اس کے حاتمہ میں لکھتے ہیں " سمعت  
 ہد الکتاب علی مولدہ سندنا الامام العلامة الارجد شیع الاسلام ' و معنی  
 العرن ' ذرۃ الامة ' معتبرۃ الرمان ' تقی الدن ' سعد العناد ' ابی العناد  
 احمد بن دیمہ رمی اللہ تعالیٰ عنہ " ۔ حافظ عماد الدین الراسطی بھی  
 ( جلنا ذکر میں کتاب میں آیا ہے ) حافظ دہنی کے شرح کتب میں سے

ما رأینا فی عصرنا هذا من تسنجلی النذرة المحمدية و سنتها من اقواله و افعاله الا هذا الرجل - يشهد الغلب الصحیح ان هذا هو الاتباع

[ بقیہ نوت صفحہ ۱۴۸ ]

اجارہ و منارلہ تا مصنفین حاصل کیا ہو۔ یا خود معاصرین و شیوخ میں جو لڑک صاحب مصنفات معبرہ ہوتے تھے، انکی مصنفات کو خود انکے سامنے جزء یا کلاً پڑھنے اور سننے تھے، اور فوائد و تشریحات متعلقہ کے اخذ و سمع کے بعد بہ شرائط املاء و اجارہ و منارلہ انکی سند حاصل کرتے تھے۔ یہ معلوم ہے کہ کسی مصنف کی کتاب کا بطور خود مطالعہ کر لینا اور ہر مصنف سے اسکو سنا اور اسکے غوامض و مبانی و تشریحات کا حاصل کرنا اور ہر - ”نعلم روایت“ سے مقصود یہ تھا کہ قرآن حکیم اور احادیث و آثار و وقائع کو حسب طریق محدثین بہ سلسلہ اسناد تا بہ صاحب قرآن و حدیث صلی اللہ علیہ وسلم یا تا بہ حاضر و سامع حاصل کرنا، اور ایسے شیوخ حدیث سے شرائط مقررہ محدثین کے مطابق روایت کا سنا اور تحمل جنہوں کے لقاء و سماع و تصامح وغیرہ مختلف طریق اسناد سے روایات صحاح و مسانید و معاجم و کتب مشہورہ کو اخذ کیا ہو۔ اس طریق تعلیم کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیا جا سکتا ہے کہ بڑے بڑے اکابر و اعظم علوم آخر عمر تک سند اقرب و حید کی جستجو میں رہتے تھے اور اسکی طلب میں سفر و غریہ کی بڑی بڑی محنتیں اور قربانیاں گوارا کرتے تھے۔ ”اقرب“ یہ کہ سند کتاب و روایات میں اصل مدد تا بہ شیعہ کم سے کم واسطے ہوں۔ ”جید“ یہ کہ سلسلہ اسناد کے اشخاص علم و معرفہ اور حفظ و اتقان اور کثرت تلامذہ و شیوخ و شہرت و اعتماد کے اعتبار سے ممتاز ہوں۔ بسا اوقات ایسا ہوتا تھا کہ ایک اعلیٰ علم کو کسی کتاب یا حدیث کی متعدد اسناد حاصل ہیں لیکن معلوم ہوا کہ فال معاصر کے پاس انہی چیزوں کی سند ایسے سلسلوں سے ہے جن میں ایک واسطہ کم ہے، یا واسطہ العقد کو ہی مشہور و ممتاز شخص ہے، تو صرف اتنی سی بات کیلئے ممالک بعیدہ کا سفر اختیار کرتے یا مراسلہ کی راہ نکالتے تھے، اور اس سند کو حاصل کر کے چھوڑتے تھے۔ حافظ سجازی کے مسند امام احمد کی ایک ایسی سند کیلئے حسینی انکی حاصل کردہ سند سے انک واسطہ کم تھا، مصر سے عراق تک سفر کیا۔ اور وہابی دینی خود لکھتے ہیں کہ معصوم کی اقرب ترین اسناد کی

کرما رہا، رقیماً فی حق اللہ تعالیٰ عاد التہاک حرماًتہ " قریب قریب ایسے ہی الفاظ ہیں۔ اس کے بعد پھر ایک مرقعہ لکھتے ہیں " واللہ

[ بقدرہ نرحمہ ۱۳۸ ]

مربیات کو بطور تصنیف کے مرتب کرنے کے اس طرح کہ حلقہ درس میں مطالب و مسائل املا کرتے اور ساتھ ساتھ لکھتے بھی جاتے۔ تاہم مجموعہ مرتب کر لیتے اور پھر اسی کو املا کرتے۔ ابو علی قاسمی کے قریب میں انہی مسہور کتاب الامالی مرتب کی اور جامع رہرا میں اس کے مطالب کا املا کیا۔ اس دور کے اصحاب تصنیف جب کہی دیتے ہیں " اُمِلَّتْ ہذا الكتاب " یا " اُمِلَّتْ بحفظی " یا اس حلقہ زعفرہ میں اکثر کی نسبت دیکھو گئے " اُمِلَّتْ کتاب فلان " یا " اُمِلَّتْ کذا " تو اس سے یہی معصود ہے۔ آجکل کے بعض ارباب جرائد و رسائل نے اس کا مطلب نہیں سمجھا اور اس قسم کی تصریحات سے بالکل غلط استدلال کر دئے۔ دراصل " ملل " اور " املا " کے معنی پڑھنے اور سننے کرنے کے ہیں۔ بعض اصحاب لغت کے " ملہ " کو بھی " اُمِلَّتْ الكتاب " سے ملحدون تلقایا ہے۔ سورہ

بقرہ میں ہے وَلِيْمَلِلَّ الَّذِي عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ اَنْ يَلْهُوَ فَاِنْ لَمْ يَلْهُوْا فَمَا كُنَّا بِاَعْيُنِنَا

سعدیہ اور صنف اولاً يستطيع ان يلهو " فليملل رله " نا تعدل اور سورہ فرقان کے اوائل میں مراں کے نزل و نزل کی نسبت کفار کا قول نعل کنا

وَقَالُوا اساطير الاولين اكلتها وهي بملی علیہ نكرة واصلا۔ بہرحال ادب و

حدیث میں طریق جمع املا اور تمام علوم سے روانہ رائج و معقول تھا۔ اللہ

معدنس کے یہاں " املا " ایک مخصوص اصطلاح ہو گئی۔ انہیں نے

" سیاح من اعط السسخ " کی در مختلف قسمیں " املا " اور مجرد

" تعدیث " کو قرار دیا ہے۔ اور وہ مذہب امام اسام دماندہ و حمل حدیث

عند المتأخرین ( مللہ قرآن و اجازہ و مباراتہ و رجاء و عذرہ ) ایک خاص اور

اعلیٰ قسم ہے۔ کما صرح بہ الحافظ ابن الصلاح فی الذریع الرابع و العشر۔

درسی قسم " تعلیم کتب " ہے۔ اس سے معصود نہ تھا کہ جب مذہبی

و اراذل علوم کی تعلیم سے فارغ ہو جاتے ہیں تو پھر آئمہ علوم کی معتد

معتد کتابیں کو تصحیح الفاظ و معانی و ضبط و اتقان عرائب و مشکلات و

تسویح مطالب و عوامض کے ساتھ ایسے سدرج و احاطہ کے سامنے نہ جاتے اور

نہیے نہ انہیں نے انہی شرائط کے ساتھ ان کتابوں کو وہ سلسلہ احدا و

صاحب البلاغہ فی الفقہ باعتبار علم کے شیخ العصر اور باعتبار عمل و زہد و ورع کے بڑے بڑے اہل اللہ اور اصحاب طریقت کے ممدوح و مقصود تھے۔ حافظ ذہبی نے انکو اپنے شیوخ کتب ( ۱ ) میں سے شمار کیا ہے۔ کتاب المشتدہ میں انکا ذکر ان لفظوں میں کرتے ہیں ” قال شہنا القدیرہ عماد الدین الحزامی “ یہی حافظ عماد الدین ایک رسالہ میں جو اصحاب و نلامدہ ابن تیمیہ کے نام لکھا تھا، لکھتے ہیں ” واللہ ثم واللہ“ لم یرتعبہ اذیم السماء مثل شیخکم ابن تیمیہ علماً و عملاً، و حالاً و خلفاً و اتباعاً، و

(۱) ” شیوخ کذب “ کا صحیح مطالب سمجھ لینا چاہیے۔ اوائل میں تعلیم صرف درس و املاء، روایت و تحدیث، اور صحبت و حضور مجالس میں محدود نہی۔ اس کے بعد ندوین علوم و ترتیب کتب کا دور شروع ہوا۔ اسلیے تعلیم و تحصیل کی بھی مختلف صورتیں اور قسمیں پیدا ہو گئیں۔ اراںجملہ تین صورتیں ہیں جنکے لیے گو خاص العاط رصع نہیں کہے گئے مگر انصاط و امتیاز کبلیے اگر انکو تعلیم علوم، تعلیم کتب، اور تعلیم روایات سے تعبیر کیا جائے تو بہتر ہے۔ ” تعلیم علوم “ سے مقصود وہی طریق اصلی و قدیم کہ ذریعہ درس و املاء (لکچر) شیوخ سے علوم کی تحصیل کرنا۔ تمام فروع الیہ اور مہات علوم عربیہ و قرآن و سنہ کی تعلیم پہ اس طریق سے حاصل کر لی جاتی تھی۔ آئمہ علوم کی کتب امالی ایسے ہی مجامع درس و املاء کے نوٹس یا لکچرز ہیں۔ منتہیوں کیلیے اسمیں کسی مخصوص علم کی قید اور خصوصیت بھی نہ تھی۔ تنگ اوقات اساتذہ علوم حسب وقت و حضور انکار مختلف علم و فن کی ملی جلی صحبتیں جاری رکھتے تھے۔ قاضی ابو یوسف کی امالی مخصوص نہ فقہ ہے، لیکن رجاجی، ابو علی القالی، سید مرتضی، قاضی عبدالجبار، ابن فارس و غیرہم کے جو دروین املاء اب نکل آئے ہیں، انمیں تفسیر، لعة، ادب، تاریخ و وقائع، مغازی و ملحم و غیرہا مختلف مباحث و مطالب پائے جاتے ہیں۔ البتہ ابو علی قالی اور زجاجی و غیرہ کے یہاں غالب صحبت لغت و عربیہ کی ہے۔ ابتدا میں ان مجامیع کی بباد یوں پڑی کہ نلامدہ اپنے حفظ و بان داشت کیلیے اساندہ کے تمام امالی یا انکا خلاصہ لکھ لیا کرتے تھے۔ لیکن آگے چلکر یہ چیز اسقدر مقبول ہوئی کہ اقسام تصنیف میں سے ایک خاص قسم بن گئی، اور خود اساتذہ و علماء فن اپنی

حدث کو اس نغمہ نہیں جانتے رہے حدیث ہی نہیں ! اور معجم شیرخ  
 میں لکھتے ہیں ” نصر السلتة المعقولة حتی اعلی الله تعالی مناره و جمع  
 قلوب اهل التقوی علی معبدته “ ” نور “ سلتة معقولة “ کا علم و عمل ہی رہ  
 نعمت عظمیٰ ہے جو اعمال نور کا دروازہ کھول دیتی ہے حافظ نرزالی کا  
 قول شاید اذہر گورچکا ہے ” ما رأینا احداً اعلم کتاب الله و سلتة رسوله و لا اتبع  
 لهما مله “ ہم نے اس نغمہ سے نہ سیکھا نہ کسی کو کتاب و سلتة کا عالم دیکھا  
 اور نہ عامل سبھاں اللہ کیسے جامع و مانع لفظوں میں تعریف کی ہے کہ  
 اس آدمی سطر کے اندر رہے سب کچھ آگیا حواہن نغمہ کی نسبت کہا  
 جاسکتا تھا ایسے ممدوح کدلیے ایسے ہی مداحوں کے علم و زبان کی  
 ضرورت بھی نہ یہ چیز کہ کمال علم کتاب و سلتة کے ساتھ کمال عمل  
 کتاب و سلتة بھی جمع ہو جائے ، رہ فصل مخصوص ہے جس کے بغیر نور کا  
 نور پوار علمی و عملی ورثہ نہیں مل سکتا گو بعد استعداد و استعقان ہر  
 سالک طریق کے حصے میں کچھ نہ کچھ ضرور آتا ہے معاصرین اس یقینہ  
 کی نسبت کریں کہہ سکتا ہے کہ اس دراست میں حصہ نہیں رکھتے یہ ؟  
 لیکن ورثہ کا نانا دوسری حشر ہے اور رہ کامل اور پوری پوری وراثت  
 دوسری حشر ہے جس طرح حلاوت و نقابت اور جالیلی و قائم معامی کا لقب  
 صادر آجائے و لنعم ما قیل ،

سورۃ یوسف باسدارۃ ہمت ہے ارل سے

آنکھوں میں ہے رہ قطرہ حرقہ ہوا تھا

اور یہ جو کہا ، تو صرف خوش وعدۃ کی مداحی نہیں ہے ، بلکہ آنکے  
 معاصرین میں حور لک صاحب نظر و نقد ہے ، خود آنکی زبانوں سے نعلیہ  
 یہی حقیقت نکل چکی ہے : حافظ ابو العباس عماد الدین واسطی العسمری

[ بعد نکتہ منقذہ ۱۲۵ ]

کی رائے اس تقریر پر مرقوف نہیں انکی شفقتگی و ارادت کا جو حال ہے  
 رہ درزا مذہ سے ظاہر ہوتا ہے جس میں نہایت سرح و سطر سے ترجمہ لکھا ہے ،  
 اور معاصرین کی مہادیں انکے فضل و کمال مخصوص ترجمہ کی ہیں ۔

علوم سنۃ کے اسنحضر اور اُنسے دلائل و براہین کے استنباط میں اُنکا رسوخ و احاطہ عجیب و غریب ہے - یہاں تک کہ انپر نہ بات صادق آتی ہے کہ جس

[ بقیہ نرت صفحہ ۱۴۵ ]

علاوہ تذکرۃ الحفاظ میں بالاخصار اور تاریخ الاسلام کبیر میں بالتفصیل تذکرہ کیا ہے اور خصوصیت کے ساتھ اُنکے ابتلاؤں و معن اور رفعات مصریہ و شامیہ کے حالات لکھے ہیں - امام موصوف کی ایک مشہور کتاب منہاج السنہ ہے - اُسکو اُنہوں نے مختصر کیا تھا - اُسکے دیباچہ میں بھی مفصل ترجمہ درج کیا ہے - علامہ بریس ابن تدمیہ کی اکثر مصنفات اپنے قلم سے لکھی ہیں ' اور اُنکے آخر میں یہ ظاہر کرتے ہوئے کہ " میں نے خود مصنف سے بہ شرائط قراۃ و سماعۃ انکی احارت لی " مختصراً تذکرۃ حالات و منافع بھی کر جاتے ہیں - من احب شئاً اکثر ذکرہ - قول مددجۃ متن معجم کبیر میں ہے - حافظ ابن ناصر الدین شامی نے الرد الوافر میں اور حافظ عسقلانی و سدوطی نے درر کا مدہ اور طلیقات الحفاظ میں نہ تمام اقوال یکجا کر دیے ہیں - نیز حافظ ابن قدامہ و حافظ عمامہ الدبن واسطی اور ابو حفص بزار و غیرہم نے سیرۃ ابن تدمیہ میں - اور راصح رہے کہ صرف حافظ دہبئی ہی کا نہ حال نہیں ہے - الرد الوافر میں تقریباً ایک سو اکابر و مشاہیر عہد و قریب العہد کے اقوال نقل کیے ہیں جنہوں نے بالانفاق اُنکے معتمد مطلق ' امام العصر ' نادرۃ الدھر ' ناعۃ الاسلام ' ارحم الزمان ' محدث کتاب و سنۃ ' محیی الملتہ ' انور دج الحلفاء الراشدین ' آخر الائمۃ المجتہدین ' معنی العرق ' الامام فی کل علم و فن ' - چوتھے علماء الفرون الوسطی ' ہونے کا ایسے لفطوں میں اعتراف کیا ہے جن سے زیادہ توصیف و تمجید کے الفاظ نہیں ہو سکتے ۔

نہ من بران گل عارض غزل سراپم و بس

کہ عند لب نر ارھر طرف ہزار اند ۱

یہ حال تو معاصرین اور قریب العہد علماء کا ہے - بعد کے مورخین کا یہ حال ہے کہ الرد الوافر پر مصر و شام کے مشاہیر علماء و ائمۃ عصر نے تعریطیں لکھی ہیں - اُن میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور قاضی عینی حنفی شارح بحاری بھی ہیں - قاضی عینی لکھتے ہیں کہ جو شخص ابن تدمیہ کے مراتب عالہ علم و عمل و احتیاء و امامت سے انکار کرتا ہے وہ یا تو معدوم الذہن ہے یا کمال سعیہ و دلدل ' یا سخت شریر و معسہ - حافظ عسقلانی



کچھ سمجھ لیتا اور پرکھ لبتا ہے ، اسی طرح جماعت و ملت کے تمام امراض جدیدہ و مزمنہ اور ظاہر و مخفیہ کا نباض ہرنا ، اور انسان کی دھنی و نفسی اور روحانی و معنوی بیماریوں کو بہ یک نظر نفوس پہچان لینا ، اور تھیک تھیک انکی حالت و استعداد اور مقتضیات کے مطابق درجہ بدرجہ علاج کرنا ، اور ہر مریض کو اُسکی حالت کے مطابق نسخہ دینا ، اعمالِ مہمہ و مختصہ نبوۃ میں سے ہے ، اور یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب و الحکمہ میں ” یرکبہم “ اسی جانب اشارہ ، پس انبیاء کرام کے بعد بہ مقام صرف انہی نفوس خاصہ کو حاصل ہو سکتا ہے جو اُسوۂ حسنۂ نبوۃ اور اخلاق و صفاتِ ندویہ کے کامل تاسی اور سۃ سنیۃ خالصہ و معصنہ کے کمال اتباع و تقانی سے وراثت و نیابتِ انبیاء و رسل کے مرتبہ پر پہنچ جاتے ہیں ، اور معالجۂ نفوس ، و تدابیجِ اِزراج و قلوب ، و طبائے اقوام و ملل کے تمام اسرار و خفایاں اُنپر اس طرح کھل جاتے ہیں کہ بقول صاحبِ تفہیمات ” گویا ہمہ را میان ہر دو چشم خود متمثل و متشبع می بینند ، و نہ از چشم بصیرۃ بلکہ از چشم سر مشاہدہ می کنند “ کا مقام کشف و رفعِ حجب حاصل ہو جاتا ہے ۔ حضرت شیع جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے غنۃ الطالبین میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے ” ہم حراس القلوب “ جو اسیس الارواح الامداء علی السرائر و الخفیات ، المطلعون علی ما اضمرت بواطن العباد و انطوت علیہ النبات “ وہ دلوں کے نگران و نگہیاں ، روحوں کی جاسوسی کرے والے ، رازوں اور پھیدوں کے خزانچی ، اور سینوں کے اندر کی چھپی ہوئی باتوں اور دلوں کی تہ کی نیتوں کی خیر رکھنے والے لوگ ہیں ۔ مگر تو اگرچہ اُس عہد میں بڑے بڑے اصحابِ علم و عمل موجود تھے ، مگر ” علیم بادواء النفوس “ اور ” الطیب المعرب “ ہوئے میں اُنکا کوئی حصہ نہ تھا ، اور کچھ تھا تو مرتبہ قوۃ نظری سے قوۃ عملی تک نہیں پہنچا تھا ۔ و دلک من عمل الدوۃ ۔ یہ بات صرف شیع الاسلام ابنِ تہمدیہ ہی کے حصے میں آئی تھی ، اور ہر عہد میں صرف ورثاء و نقداء ندوۃ و اصحاب عزائم و تحدید ہی کے حصے میں آتی ہے ۔ یہی چیرھے جسکی طرف حافظ

و قد علم الرحمن أن زماننا \* شعب هذه السراى اى شعب  
 فجداد نجر عالم من سرائهم \* لسع ملئى بعد هجرنا نثرب  
 بعدم قنات الدين بعد اعوجاجها \* ويلقدها من منطة المتعصب  
 و حاد في ذات الاله لنفسه \* و بالمال و الاهليين و اقم و الاب  
 و من رام حذراً درنه الدم فى الزوا \* و ذاك الذي قد رام علماء مغرب  
 علم نادرا الفرس يسوسها \* بحكمته فعل الطب المجرّب  
 اخري سر معص ساعرانه مداحي نہیں ہے - ایک نہایت ہی دقیق نکتہ  
 کی طرف اشارہ ہے - " علم نادرا الفرس " اور " بحکمته فعل الطب  
 المجرّب " یعنی مقام نبوت کی وراثت و تدانہ کاملہ یہ بات کہ جس طرح  
 ایک طبیب حادی ہر طرح کی بیماریوں اور انکے اسباب و آثار و نتائج کو  
 جانتا ، اور ہر عمر و مزاج کے بیماروں کا علاج کرتا ، اور کمال صداقت و  
 مراسۃ طبیہ کی وجہ سے صرف چہرہ دیکھ کر یا نبض پر انگلیاں رکھ کر سب

[ بعید بڑھ صفحہ ۱۴۲ ]

بہن " و لو متحنا هذا الباب و اخذنا بعول المعاصرين بعضهم فى بعض  
 لما سلم لنا احد من الاله مل اجل الصيانة و التامع " اور یہ بالکل حق  
 ہے - امام اس عند السلام کا مول اگر حافظ اس الصلح کی نسبت ہم منزل  
 کر لیں اور حافظ اس صلح کا اس عند السلام کی نسبت ، یا حافظ سیوطی  
 کی رائے حافظ سخاری کی نسبت ماں لی حائے اور حافظ سخاری کی  
 سیوطی کی نسبت ، ہر اسکا نتیجہ صرف یہی نکلیے گا کہ ہم دونوں سے مدظن  
 ہو جائیں گے ، حالانکہ دونوں کمال حسن طے و اعتقاد کے مستحق ہیں بڑے  
 بڑے اعظم حلم و عمل کو اس بارے میں لعرش ہوئی ، اور ہم کو یقین ہے  
 کہ انکی خدمات کثیرہ و عظیمہ حلم و عمل کے معاملے میں یہ لعرش ضرور  
 بخشیدی جائیگی - ہم نے ماننا عام و یہی دستاں عمل کو رب نہیں دیتا  
 کہ ان میں سے کسی کی نسبت یہی حرف سہ نکالیں یا انکے ادب و عظم  
 میں مصالحتہ کریں - حلہوں نے اسرواں کمالی بہن انہوں نے انکے مدہی مہی  
 کی وہی پہلی لکس ہمارے دامن میں ہر گرد و خاک کے آور کیا ہے ؟  
 دننا انفر لنا و انفر لنا الذی سدونا بالایمان ! و لا تجعل می قلبنا  
 عتہ للذی امرنا !

محور کرنا چاہیے کہ آخر وہ کیا چیز تھی جسکو یہ سب بھی نہ پاسکے ؟ اسکو خود شیخ ابو حیان نے امام ابن تیمیہ کی ایک مجلس دیکھتے ہی کہہ دیا تھا (۱) فام ابن تیمیہ فی نصر شرعتنا \* مقام سید تیم اذ مصت مضر فاطهر الحق ان اناره درست \* و اخدم الشران طارت له شرر کنا نحدث عن خبر بجئي ، فها \* انت الامام الذي قد كان يندطرا تويہ جو کہا کہ ” مقام سید تیم ” اور ” انت الامام الذي قد كان يندطرا ” سر بھی رہ چنز ہے کہ آدروں کو سب کچھ ملا تھا مگر یہ حبز نہیں ملی نہی‘ اور نہی ہے کہ ہمیشہ سیکڑوں ہزاروں اصحاب طریق میں سے کسی ایک رجل الرجال ہی کے حصے میں آتی ہے ۔ شیخ نجم الدین اسحاق نے اپنے مشہور بائبہ میں بھی اسی چیز کی طرف اشارہ کیا تھا ۔

(۱) یہ رہی ابو حیان امام الدکور والادب ہیں جنکی نفسدر بحر المحيط اور اسکا مختصر نھر مصر میں چھپ گیا ہے ۔ حافظ عسقلانی نے دور میں ذہبی سے نقل کیا ہے کہ جب امام ابن تیمیہ مصر گئے تو شیخ ابو حیان سے ملاقات ہوئی ۔ پہلی ہی مجلس میں اسدرجہ معترف ہوئے کہ وہی البدیہ اشعار مذکورہ منن انکی مدح میں کہہ سناے‘ اور کہا ” واللہ ما رأیت عینای مثل هذ الرجل “ لیکن بعد کو صحبت سارگار نہ ہوئی ۔ نعو کے کسی مسئلہ کی نسبت ابو حیان نے سبویہ کا حوالہ دیا ۔ ابن تیمیہ نے کہا ۔ یہ سبویہ کی ان اسی علطیوں میں سے انک علطی ہے جو اُس نے قرآن کے متعلق کی ہیں ۔ و ما کان سبویہ ننی الدکور لا معصوما ۔ اسپر ابو حیان نہایت براورخنہ ہوئے اور پھر آخر تک مخالف رہے ۔ حافظ عسقلانی لکھتے ہیں ” و صدر ذلک دبنا لا یعفر “ یہی وجہ ہے کہ تفسیر میں ایک موقع پر امام ابن تیمیہ کا ذکر اسطرح کیا ہے جس سے نہایت نفرت و مخالفت ٹپکتی ہے ۔ کنا حوب فرمایا حذر الامه حصرة ابن عباس نے ” استمعوا علی العلماء ولا تصدقوا بعصم علی نعص “ موالدی نعسی نیده‘ لهم اشد بغایرا من التبوس فی ررر بها “ وقال بعض الائمة - ” بوخذ بفول العلماء فی کل شی الا قول بعصم فی بعض “ حافظ ابن عبد الدرے کتاب العلم میں یہ اقوال نقل کدے ہیں‘ اور حافظ ذہبی نے قول العلماء بعصم فی بعض پر ایک رسالہ لکھا اور کہا کہ معاصرة سے بڑھکر علماء کبائے کرئی انتلاء

نورہ حوائج چیز ہے کہ ” آئے دارد “ اُسے لیے کسی کا صرف الحضورت ہونا ہی کافی نہیں۔ حوصورت ہو ضرور ہوتے ہنس مگر ” اُن “ رکھنے والے چشم و اندر لاکھوں حوہاں روزگار میں بھی ڈھولتے نہیں ملتے اور اگر مجلسِ نور سمجھنا چاہے کہ مطرۃ کی تری ہی منامی نلکہ عبر متوجع اسراف ہے۔ سدح السلام اس ندمیہ کے عہد میں حسینوں اور خوںروں کی کمی نہ بھی معلوم ڈھنی اور درر کاملہ عسقلانی سے اگر اُس عہد کے صرف ایسے علماء کدار کی انک فہرست طیار کی جائے جو اپنے تنہرار در کمال علم و عمل کی بنا بر آئمہ عصر واساطیں علوم تسلیم کیے گئے ہو انکی بعداد سر سے بھی یقیناً متجاوز ہوگی صاحب الرد الوامر نے صرف اُن علماء کا ذکر کیا ہے جنہوں نے سدح السلام کے مرتدۃ اجتہاد مطلق و امامۃ فی الدین اور تجدید و احیاء سربعت کا اعتراف کیا اُن میں سے صرف معاصرین کو چھانت لیا جائے اور ساٹھ ستر سے کم نہوگے یہ سب یقیناً حسینیں تھے اور بعض کی حس و رعنائی پر ہوائیک رسالہ دریعتہ و شیدا ہوا اور کتلے ہی حسناں روزگار نے اُنسے دلربائی و دلوزیری کے بند اور لگتے سچکے تاہم اسکو کیا کیجئے کہ وہ جو ایک چندر حس و حوبرائی سے بھی بلند تر ہے، یعنی عریضۃ دعوۃ و تشدہ بالانداء کی ساں و اُن، نو اُسے لیے صرف حس طلعت و بلندی قامت ہی کافی نہیں ان باتوں کے علاوہ بھی کچھ آرہونا چاہئے اور وہ اُس عہد میں صرف شیخ السلام اس بیدیدہ ہی کے حصے میں آیا ہوا

ہزار لکھ دویں کاروبار دلداداری ست

کہ نام اُن نہ لب لعل و خط رنگاری ست ۱

حافظ برزالی، انرا الطعاج مری، اس سعد الناس، اس دتق العند، ڈھنی، اس لصر مقدسی، اور حناں صاحب نفس، ان خواہاں عہد کے حس و جمال ترکوں نام دھر سکتا ہے؟ لیکن وہ سب یک رباں ہوکر کہتے ہنس کہ امام اس ندمیہ کا ساحمال ہماری آنکھوں نے وہی نہیں دیکھا اور انکا مقام اس سے کہوں بلند ہے کہ ہم حصے انکی نہ رعب و بومع کریں ہو

یا اُس نادرة الدھر کی بے ہمنائیوں کا وہ حال تھا کہ جو نظر پڑتی تھی بے ساختہ یہی کہہ اُٹھتی تھی - سورج کو کڑوروں آنکھیں دیکھتی ہیں ، لیکن ہر آنکھ کو یہی نظر آتا ہے کہ روشن ہے - یہ تو کڑی نہیں کہتا کہ روشن نہیں ؟ پریوں کے وجود میں لوگوں کو اختلاف ہے لیکن خوبصورت انسانوں کے بارے میں سب کی رائیں متفق ہیں - ایک حسین چہرے کو جو دیکھیگا ، رہی کہیگا جو سب کی زبانوں سے نکل رہا ہے :

این نگاہیست کہ شائستہ دیدارے هست !

مشہودات و محسوسات میں ہمیشہ تمام ارباب انظار و احساس یک حکم و یک زبان ہوتے ہیں - یہاں اختلاف کی گنجائش نہیں - الا یہ کہ کڑی اندھا با فائر الحس ہو - سر شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے عہد میں بھی ایسے لوگ تھے جنکی نظروں پر تعصب و نفسانیت یا جہل و تقلید کا حجاب پڑ گیا تھا ، پس آنکو وہی نظر آبا جو بند آنکھوں کو نظر آ سکتا ہے :

و ما ضر نور الشمس ان کان ناظراً \* الیہا عیون لم تزل دھرہا غمضا

لیکن اُنکا یہاں ذکر نہیں - اصحاب بصارت جتنے تھے ، ان سب نے بالاجماع یہی کہا ” ما رأینا مثله و لا رای ہو مثل نفسه “ اور یہی وہ خصائص بیّنہ و باہرہ مقام تحدید و نیابة نبوة کے ہیں جنکی نسبت بار بار کہہ رہا ہوں کہ برے سے برے سر کو بھی وہاں جھکے بغیر چارہ نہیں :

فانک شمس و الملوک کو اکب اذا طلعت لم یبد منہن کوکب !

تم جانتے ہو کہ ایک چبڑ خوں صورتی ہے ، اور ایک حیز اُس سے بھی بڑھ کر ہے جسکے لیے ربان کچھ نہیں کہہ سکتی لیکن آنکھ سمجھتی اور ذوق پہچان لیتا ہے - خواجہ حافظ نے اسکو ” آن “ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے :

شاهد آن نیست کہ مرے رمیائے دارد

بددہ طلعت آن باش کہ آنے دارد

اور پھر حب بالکل مجبور ہو گئے تو اشارہ کر کے چھوڑ دیا :

این کہ می گویند ” آن بہتر رحسن “

یار ما ” این “ دارد ” آن “ نیز ہم !

حافظ ابو العجاج مری صاحب ہندسہ جس مرتبہ کے امام الحدیث تھے ،  
 اُسکا حال امام دہلی کی مصلعات خصوصاً تذکرہ و معام اور طبعات کدیں  
 سبکی سے معلوم ہو سکتا ہے ۔ اُنکے تمام معاصرین اس پر متفق ہیں کہ وہ نہ  
 صرف جرح و تعدیل رجال کے امام تھے بلکہ اس میں کے اماموں کے امام  
 ہزاروں مسائل کی ثقافت و عدم ثقافت - کا مصلہ اُنکے منصب علم میں تھا -  
 نا اس ہمہ یہ معامات آ رہے تھے ' اور نسبت لدیہ ' و نیابت کاملہ منصب  
 رسالت ' و عریضہ دعوت کدیں ' و شدہ و بخلق بالانبیاء کا مقام دوسرا ہے - وہ برأس  
 عہد میں صرف اس ہندہ ہی کھڑے تھے چنانچہ خود اُنکو بھی یہی  
 کہنا پڑا جو اُس عہد کے تمام اصحاب حق نے کہا تھا " ما رأیت مثله  
 ولا رای ہر میل نفعہ " و ما رأیت اهدأ اعلم بکتاب اللہ و سنتہ رسولہ ولا اتبع  
 لہما منہ " " نہ میں نے اُنکا میل دیکھا " اور نہ خود انہوں نے کسی کو اپنا ہمتا  
 پایا - اور نہ میں نے کسی شخص کو اُنسے زیادہ کتاب و سنت کا علم رکھنے والا  
 اور کتاب و سنت کا اتباع کرنے والا دیکھا ! حافظ موصوف نے ایک اور موقع پر کہا  
 " لم یر منہ منذ اربع مائتہ سنۃ " چار سو برس سے ایسا باکمال پیدا نہیں ہوا

قمریاں پاس غلط کردہ خود می دلوسد

ورنہ یک سرور نہیں باع نہ اندام تو نسبت

یہاں انک بات قابل غور ہے " ما رأیت مثله ولا رای ہر میل نفعہ "

نہ حملہ اُنکے اکثر معاصرین کی زبان پر بے غلہ جاری ہوا ہے - دہلی اور

میری کی زبانی س حے - حافظ نرالی اور اس جہی سے ایسا ہی

منقول ہے - شیخ عماد الدین واسطی ' ابن سعد اللاس ' ابن نصر معدسی

اس دینق العدد و عہدہم نے بھی یہی کہا الرد الیہ اور مول الجلی کے

دواہ سے معلوم ہوتا کہ تقریباً سبوں کے ہندہ اسی حملے کو دہرانا ہے -

اس سے معلوم ہوا کہ نا ہو کسی عارف و حور شناس نے اُنکے وصف میں

سب سے پہلے نہ جملہ کہا تھا ' لکن کعبہ ایسا مستحکم و موروں واقع ہوا کہ

تمام نا کماں عہد کی زبانوں پر خود بخود خڑکنا

حاملہ ہوا کہ بر قامت اور بر حمت ہوا !

سب کو راہ عزمۃ دعوۃ ' و تجدید زاحیہ ملت ' و روح اعلام سنیہ ' و احسان شرر بدعہ ' و اشرف و ابرار و عارف مستورا کاتب رسالت ' و عوامین و سرائر معارف و حکمہ تدوۃ ' و انفسار و منابع "جامعہ من الناس و فیہا" و "وہا" فی سبیل اللہ و السیوع و الغلام و "اسان میں عدوان اپنی جامعہ چھوڑ دینا" اور علوم و اعمال و ہنر و سہارہ ایسی اس بلندوں پر جس کا ہرگز عرصہ یہاں انکے اقربا و معاصرین کے زہم و تصور کو بھی نہ رہا۔ حقیقت کہ خود انکے معاصرین کو ایک زبان و یک نام ہو کر اعتراف کرنا پڑا "ما را بنا مثلہ و انہ ما را ہی مثل ہمارے" وہ تو ہماری آنہوں نے تمنا مثل دیکھا اور نہ خود اس کا اپنا سا کر لی نظر آتا :

اے تو مہر و عارف و نبی ' دیدہ دامت جوام ؟

حرد حافظ دہلی اپنے مہم شیعہ میں حسب اس دائرۃ الفرض و استورۃ الدھر کے اوصاف و مدائح لکھتے لکھتے تھک گئے اور ردہ حاتم نہ ہوئے ' تو بالآخر یہ کہہ کر خاموش ہو جانا پڑا "وہر اکبر من ان ینبہ علی حیرتہ مثلی نہ و واللہ لو خلعت بین الرکن و المقام انی ما رایب دینی مثلہ و انہ ما را ہی مثل نفسہ" "اُنکا مقام اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہے کہ مجھ جیسا شخص انکی سیرۃ و فضیلت دیاں کرے۔ قسم خدا کی" اگر میں خانہ کعدہ میں عین رکن و مقام کے درمیاں کھڑے ہو کر قسم کھاؤں کہ نہ تو مدرج آنکھوں نے اُنکا مثل دیکھا اور نہ خود آنہوں نے اپنا عمتا ' تو مدرج قسم سچی ہوگی اور مدرجے لئے کفار یمن نہیں "۱" رکعاک والدہنی شاعداً (۱) :

نفی الدین اضحیٰ بحر علم      یتیم السائلین بلا قسوط  
احاط بکل علم فیہ نفع      فقل ما شئت فی البحر المحيط ۱

( ۱ ) یہ امام دہلی کا قول ہے ' اور خود امام موصوف کے تبحر و جامعہ علم کا جو حال تھا ' اُسکے لئے انکے شاگرد علامہ قاج سبکی کا یہ قول کفایت کرنا ہے "وہو رحل الرحال فی کل سبیل کانما جمعت الامۃ فی معید واحد و ہاں" "قال فی طبقانہ الکدری -

اسدرجہ احساس نہیں ہے جسقدر حافظ ذہنی کا۔ اور اگر کوئی دوسرا اس  
 صرف میں انکا شریک ہے تو وہ صرف اکتے متاخر حافظ اس حیرت انگیزی  
 ہیں و لیس لہذا نالت یہی وہ در حافظ و ناقد علوم حدیث متن جلدوں  
 نے نہ صرف سلف کے ذخائر و حرائر حلف کیلئے معصوم کر دیے، بلکہ  
 تمام مشکلات و معصبات کار کو صاف کر کے اور صفا و انقا، و تہذیب و تربیت  
 و تلخیص و تشریح، و نقد رجال و اسناد سے آراستہ و پیراستہ کر کے تمام آنے  
 والی امت کیلئے اتناغ سلف کی راہ ناکل سہل و آسان کر دی۔ علوم اسلامیہ  
 پر بہ دور ندوئی کا گذرا ہے اور دوسرا انصاف و نفعیہ اور بہدیب و نظم کا  
 سو علم حدیث کے دور دور میں اس دور دوروں کی خدمات سب بر مالتی  
 اور سب سے انفع واقع ہوئی ہیں۔ یہ آہی کی حد اب حسلہ کا لنگجہ ہے  
 کہ آج نہ علم مقدس اسقدر صاف و سہل ہو گیا ہے کہ طالب علم عمل نالسنہ  
 کئی کسی طرح کی عذر داری و بہانہ جوئی کی گنجائش نابی نہ رہی امت  
 کا کوئی مرد اب یہ نہیں کہہ سکتا کہ حدیث پر عمل کرنا بمقابلہ کتب جدل  
 و خلاف و قال و قول و کذا و کذا و کذا و کذا کے زیادہ مشکل ہے  
 بلکہ جس طالب و دانش کا جی چاہے، آئیں نلد کر لے اور اس صراط مستقیم  
 پر بے غل و غش و بے حوب و خطر دروفا حلا جائے۔ ہر طریقاً مستقیماً  
 سہلاً، مسروراً، راسخاً، مرصلاً الی المقصود و المطارب ا و رمی اللہ عن الذہبی  
 حدثنا نقول

الغہ قال اللہ قال رسولہ \* ان صم، و الجماع ما جہد لہ  
 و حذار من نصب الخلاف جہالة \* بین النبی و بین رأی نقیہ  
 نس وور کر کہ ایسے اصحاب کمال و المہ علم یے جو اس عہد میں موجود  
 یے، نا اس عہد نہ حقیقت سورج کی طرح حمک رہی ہے اور ہر صاحب  
 نصارت و روش کہ معام عریضہ دعوت کا جو انک معام خاص ہے، وہ اس میں سے  
 کسی کے حصے میں بھی نہ آیا، وہ صرف شیع اسلام ابں نمدہ ہی کئی  
 ہا سب اپنے دوسرے دوسرے کا ہی میں رہ گئے، لیکن انہوں نے وہ سب کام  
 ہی اکتے بہتر کتے ہو وہ سب کر رہے یے، اور ہر اس سے بڑھ کر نہ کہ

و عملی تذل کا بیج اچھی طرح بار آور ہو چکا تھا ، با ایں ہمہ ائمہ دین اور کاملین علوم کی ایک جماعت کثیرہ ہر حصہ ملک میں موجود تھی ، اور علی الخصوص دیار مصر و شام تو علماء و کاملین امت سے مملوہ و مشحون تھے ۔ حتی کہ قاضی ابوالبرکات محزومی اپنے باندہ میں صرف دیار شام کی نسبت کہتے ہیں :

و کان فی عصرہ بالشام یومئذ

سبعون مجتہداً من کل منتحب !

پھر یہ بھی نہیں کہ صرف ایسے ہی لوگ ہوں جنکا شمار عامہ علماء و مشائخ میں کیا جائے ، بلکہ بڑے بڑے حفاظ و نقاد علوم اور خواص و اعظم نظر و اجتہاد موجود تھے جنکے بعد اُس درجہ کے لوگ تمام عالم اسلامی میں پیدا نہیں ہوئے ۔ ابو الفتح ابن سید الداس اسپیلی ، شمس الدین مقدسی ، ابو العلاء انصاری السبکی ، قاضی ابن الزملکانی ، سید ابو المحاسن دمشقی ، ابو عبد اللہ حریری ، ابو العباس ابن عمر الواسطی ، حافظ ابو الغداء عماد الدین ، حافظ احمد بن قدامہ مقدسی ، ابو اسحاق السعدی ، امام برہان الدین الفزاری ، حافظ صلاح الدین بعلبکی ، شہخ صفی الدین بعدادی ، حافظ ابن شامہ دمشقی ، قاضی تقی الدین دوقی ، شہخ عمر بن الرندی ، امام ابو العباس بن حسی ، حافظ جمال الدین عقیلی ، حافظ بررالی الاشیللی ، تقی الدین السبکی ، حافظ جمال الدین المزنی ، امام تقی الدین ابن دقین العد ، ابو حیان صاحب تفسیر ، حافظ ابو عبد اللہ الدہلی ، اور انکے علاوہ بے شمار ائمہ و اعلام عہد جنکے حالات حافظ ذہبی اور ابن قدامہ و عسقلانی کی مصنفات میں موجود ہیں ۔ تو تم ان لوگوں کی نسبت کیا سمجھتے ہو ؟ کون ہے جو ان بزرگوں کے فضل و کمال اور ورع و تقویٰ اور اتباع حق و سداد سے انکار کر سکتا ہے ؟ علی الخصوص حافظ مزنی ، بررالی ، ابن دقین العید ، اور حافظ ذہبی تو اس پایہ کے بزرگ تھے کہ ان میں سے ہر شخص علوم سنۃ کا خزانہ اور حفظ و نقد کا امیر المومنین تھا ۔ علماء حدیث متاخرین میں سے کسی مصنف کا بھی ہم اخلاف امت و بیچارگانِ دُورہ آخر پر

گئے ' مگر دوسری راہ سامنے آئی تو اول قدم ہی میں ٹھوکر لگی ' حالانکہ مرد کامل رہے جس پر دعوتِ رہمِ خویا و طمعا کا مقام ایسا طاری ہو جائے کہ دنیا کا حرب اور دنیا کی طمع ' دونوں قسم کے حربے اُسکے لئے بالکل بیکار ہو جائیں - ہم العزم الدین لا نشقی حلدسہم ' ولا یستوحش الیسہم ' قد لالوا مطالبہم فرع اکفہم الی حالقہم ' لا یعتاجرون فی حوالجہم الا اللہ ' ولا یعولون فی مقاصدہم الا علہ ! واللہ در ما قال

و لنک لیلی ارسلت بشعاعۃ \* الی ' ہما لعس لیلی شععہا  
اکرم من لیلی علی ' فلربھی \* نہ الرسل ' ام کنت امرؤ لا اطمعہا

## فصل

یہ تو اراذل کا حال تھا - عہد متلخر میں بھی دیکھو تو ظہورِ عریضہ دعوت و تجدید امت کی تو العہدوں کا ہمیشہ ایسا ہی حال رہا - آہوں صدی ہجری کے اراذل میں جب دعوتِ عامۃ امت ' و تجدید شریعت ' و احیاء السنۃ بعد مرہا ' و احکام الدعۃ بعد شوعہا و اربعاعہا کی روح القدس کے آیہ میں آیات اللہ ' و حجۃ مائتہ میں حجۃ اللہ ' شمع المصلحین و ملان المجددین ' سند الکاملین ' و امام العارضین ' وارث الانبیاء ' و قدرۃ الاولیاء ' حضرت شمع الاسلام تقی الدین اس بیدارِ رمی اللہ تعالیٰ عنہ کے وجود مبارک میں ظہور کنا ' اور عہدِ اواخر کے تمام مسالک دعوت و تجدید کی رناست و مانعیت اور قنطرت و مرکز کا مقام اس مجدد اعظم کے سر د کنا گیا ' تو کنا اُس زمانے میں دجر شمع الاسلام مدرج کے آرزو کر لی عالم حق نہ تھا ؟ تاریخ اسلام میں اُس عہد کی جس قدر تفصیلات ملتی ہیں ' کسی عہد کی نہیں ملتیں اگرچہ عربی خلافت کے نکلی احتتام ' اور مدۃ عظمتہ یا حوج و ماحوج ( باتار ) کے میں کل حدیثِ پلسلر ' اور غرقِ مذاہب ' و سنتِ جماعت ' و مدرج بدعت ' و احاطۃ تقلید ' و سد بابِ نظور اجتہاد کے مفسد و مصالح اُس زمانے میں دوری طرح ظہور کر چکے تھے ' اور مسلمانوں کے علمی

میں اپنے مکان میں اپنے ہاتھ سے اس قدر کشتکاری کر لیتا ہوں جو مدبر صروریات کیلئے کافی ہے (۱) اس بوجہ کو اتھا کر کیا کرنگا؟ کہا گیا کہ اپنے لڑکے کو حکم دیجیے وہ قبول کر لیں۔ فرمایا وہ اپنی مرضی کا مختار ہے۔ لیکن جب عبد اللہ سے کہا گیا تو انہوں نے بھی واپس کر دیا۔ آخر مجبور ہو کر لانے والوں نے کہا کہ خود نہیں رکھنا چاہتے تو امیر المؤمنین کا حکم ہے۔ قبول کر لیجیے اور فقرا و مساکین کو بانٹ دیجیے۔ فرمایا میرے دروازے سے زیادہ امیر المؤمنین کے محل کے نیچے فقہروں کا مجمع رہتا ہے۔ فقیروں ہی کو دینا ہے نہ وہیں دیدیا جائے۔ اس ہنگامہ کی یہاں کیا ضرورت ہے؟ ایک مرتبہ اسحاق بن ابراہیم کے سخت اصرار سے دس ہزار درہم لے لیے تو اسی وقت مہاجرین و انصار کی اولاد میں تقسیم کر دیے۔

عدل ہمت ساقی ست فطرۃ عرفی

کہ حاتم دگران و گداے خویشیں ست !

انکے لڑکے راہی ہیں کہ جب خلیفۃ مہوکل انکی تعظیم و تکریم میں حد درجہ علو کرے لگا تو انہوں نے کہا ”ہذا امر اسد علی من داک - داک فتنة الدین و هذا فتنة الدنیا“ یہ معاملہ تو گذشتہ معاملہ سے بھی کہیں زیادہ میرے لیے سخت ہے۔ وہ دین کے بارے میں فتنہ تھا اور یہ فتنہ دنیا ہے ! یعنی مصائب و محن کی آزمائش کہیں زیادہ پر امن ہے، بمقابلہ آزمائش نعیم دنیا و دعوۃ طمع و ترغیب کے، اور یہ بالکل حق ہے۔ کتنے ہی شہسواران ثبات و استقامت ہیں جو پہلے میدان آزمائش سے تو صعب و سلامت نکل

(۱) حاط ابن جوزی اور خطیب نے لکھا ہے کہ امام موصوف کا دریعۃ معاش یہ تھا کہ اپنے مکان کی زمین میں پھوڑی سی کشتکاری کر لیتے اور اسی کے حاصل پر قاع رہتے۔ زراعت کی رکواۃ سال بسال ادا کرتے اور اس بارے میں انکا عمل حضرة عمر کے فرمان خلافت پر تھا جو انہوں نے ارض سواد (عراق) کی نسبت نافذ فرمایا تھا ”علی کل جریب درہماً و قعدراً“ - غور کرو، یہ حال علماء سلف کا تھا، اور حوالہ آج علماء دنیا کی دیا ہر سندوں کا ہو رہا ہے وہ معارم ہے۔ یا کلون اموال الناس بالباطل - الخ

امام موصوف کا یہی وہ مقام ہے جسکی طرف بشرحیابی نے اشارہ کیا تھا  
 ”قام احمد مقام الانبياء“ اور کہا کہ امام احمد کی استقامت و بندگی  
 آزمائشیں لگاتار چار پادشاہوں نے کی ”بعضہم بالضراء و بعضہم بالسراء“  
 ماموں و معتصم اور رائق نے صرب و حدس سے آزمائش کی، اور متوکل  
 نے عظیم و تکریم اور عطاء و بخشش دینا سے، لیکن ”مکل مدھا معتصما  
 نالہ عررحل“ انکی استقامت و عشق حق پر نہ تو خوف دنیا غالب آیا  
 اور نہ طمع دنیا، دونوں کسوٹیوں پر انکا سونا یکساں طور پر گھرا نکلا و اللہ  
 للہ والدار للذهب

لندکان برکہ در عشق حدارند اللہ

در جہاں را نہ نمائے بر بفرورختہ اند

ماموں و معتصم اور رائق نے کچھ کچھ کنا وہ معلوم ہے حعفر المتوکل  
 کا یہ حال ہے کہ ”آسکی خلافت دعدہ و ارباب دعدہ کے زوال و خسران اور  
 سلتہ و اصحاب حدیث کے امن و عروج کا اعانہ عام بھی حافظ اس حوزی  
 لکھتے ہیں کہ متوکل نالہ ہمدہ اس فکر میں رہتا کہ کسی طرح پچھلے  
 مظالم کی تلافی کرے۔ ایک بار اس نے بیس ہزار سے بھجے اور دوبار  
 میں بلانا۔ ایک بار ایک لاکھ درہم بھجوا اور سخت اصرار کیا کہ اسکو قبول  
 کر لیجیے لیکن ہر مرتبہ امام موصوف نے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کہا

[ بعدیہ لڑتے مفعول ۱۲۱ ]

تو ہا تھا، مگر اب ترک حکمت و سلتہ کا حوالہ ہو رہا ہے وہ اس سے بھی اسد  
 و ام ہے واللہ نامردودہ و رافع اعلام سلتہ رسولہ و حسن اللہ و نعم الرکیل۔  
 اور یہ جو کہا کہ معتزلہ جدد اور اُلکے چھوٹے بھائی، بولیں لوگوں کا کچھ  
 عجیب حال ہے ابکو دیکھ کر بے اعتبار رہاں سے نکل جاتا ہے کہ اللہ ناش  
 اول در رحم کرے! معتزلہ قدیم عام و عمل دونوں اعتبار سے درجہا ان سے بہتر  
 ہے، اور دہراپلی ایک راہ رکھتے ہیں

گر لہ نہ دے نماز کیجئے لغار \* آدمی چاہئے کرے کچھ تو؟

یہ عجائب المتغربات تو کسی مرض کی دوا نہیں اور عملی زندگی سے  
 یک نلم کرے ولہم اعمال من دون ذالک ہم لہ عاملوں

عشق و شغف سے اپنے قلب و روح کو ہمیشہ معمور و آباد رکھتے ہیں ۔  
و رحمة الله على القائل و هو ابن اعبن ( کما نقل الخطيب في التاريخ )  
ان يقول :

اضحى ابن حنبل محنة مامونة ۛ و بحب احمد يعرف المتنسك  
و اذا رايت لاحمد متنقصاً ۛ فاعلم بان ستورة ستهتك !

[ نقيہ دت معہ ۱۳۱ ]

کی اشاعت کی نوبت آئی تو اسمیں تفصیل ملیگی ۔ یہاں صرف  
استدراشاہ بس کرتا ہے کہ قرآن حکیم کی اصطلاح میں لفظ ” حکمت “  
سے مقصود سنت و اسوۂ اعمال انبیاء کرام ہے ۔ لا غدر ۔ یہی معنی اللہ کے رسول  
نے ” حکمت “ مستعملۂ قرآن کے بتلائے ہیں ۔ وہ معنی نہیں ہیں جو  
معتزلۂ قدیم اور انکے خوشہ چینوں نے ( مثلاً امام رازی رحمۃ اللہ علیہ )  
نا انکے چہوٹے بھائیوں نے ( یعنی اکثر اساعرہ رحمہم اللہ نے ) سمجھے ۔ اور  
نہ وہ معنی جسکو آجکل کے معتزلۂ جدید باسم دین الفطرۃ اور انکے چہوٹے بھائی  
باسم مسلک حکماء اسلام و حکمت کلامی بیان کرتے ہیں ۔ بل قالوا مثل ۔  
ما قال الاولون ۔ یہی وجہ ہے کہ ہر نئی کو ایک ساتھ دو چیزیں دی گئیں ۔  
” کتاب “ اور ” حکمت “ ۔ و آتیہام الکتاب و الحکمۃ ۔ کتاب و حجت مثل  
تھے اور حکمت اُس نبی کی منہاج عمل و سنت ۔ و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ ۔  
یہی حکمت وہ خیر کثیر ہے کہ من یؤتی الحکمۃ فعد اوتی خیرا کثیرا اور  
یہی وہ چیز ہے جسکی نسبت مقدم کی روایت میں زور دیکر نین بار  
فرمانا ” الا “ انی ارتبت الکتاب و مثلہ “ تو یہ ” مثلہ “ ہے ۔ یعنی کتاب  
اللہ اور مثل اُسکے سدہ و اسوۂ حسنۂ رسول اللہ :

این در شمع اند کہ اریک دگر افروختہ اند !

اور یہی رحہ ہے کہ جس طرح کذاب اللہ کی اشاعت و تدلیع ضروری ہوئی  
اُسی طرح اُسکی بھی کہ ” ولیدلح الشاهد الغائب “ تاکہ ایسا نہر کہ  
” یوشک رحل شعبان علی ارنکنہ یقول علیکم بہد القرآن فما وحدتم فیہ من  
حلال فاحلوہ “ و ما وجدتم فیہ من حرام فحرموہ “ لیکن افسوس کہ اسامی  
ہوا ۔ کہا گیا کہ الزیادۃ علی الکتاب نسخ اور نسخ ہو نہیں سکتا جب تک  
خبر متواتر نہر اور خبر متواتر بشر وظہہ کالمعدوم ۔ پس ما وحدتم فیہ کے سوا  
اور کچھ نہیں ۔ نہ پہلے وقتوںکی بات ہے جبکہ معاملہ اس سے آگے نہیں

کہ اُنکا طریقہ برائیل ورلے کی عملنندی سے خالی اور بعض ظاہر پرستی اور دے دانشی دے علمی کا مجموعہ ہے ۔ حتیٰ کہ الرحمن علی العرش استوی اور ند و علو و نورل ے دقیق و فلسفیانہ معانی بھی اُنکو معلوم نہ ہے اور جسم و بہت ے اعتقاد میں مبتلا ! برخلاف اسکے عمامہ صالحہ کتب و سلفہ و طالعہ حقہ ما انا علہ و اصحابی کہ جمیع طوں و مذاہب و مذہب سے نکس و داس کشاں ہن اگرچہ ” ان بعض نامل شجرہ “ کی تربت آجائے (۱) اور مبتدہیں و ارباب ہوا ے نام شدہ ہائے تدرہ و روش ہائے نا مرجم سے نکلی پناہ ڈھونڈتے ہیں اگرچہ اسکی وجہ سے لاکھوں کزروں انسانوں ے نزدیک منعم و مردود ہوجائیں ” تو اُنکا حال یہ ہے کہ اس امام اہل السلفہ کی معیت و پیروی کو اپنے ایمان کی زینت اور اچھے عقائد کی حریر و ریشائی سمجھتے ہن اور اُنکے مسلک سلفہ و حکمت (۲) اور طریق محمدیہ خالص بے مرج بدعتہ قیاس و رائے ے

( ۱ ) نہ رصیت کی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ے حضرا حدیثہ اعلم الصحاحہ بغفتی کو کہ ما عتزل ملک العرق کلہا و لو ان بعض نامل شجرہ حتیٰ تدرك الموت “ یعنی جب مسلمانوں کی ایک جماعت اور ایک سبیل نہ رہے اور بہت سے مذہبوں اور طریقوں میں بٹ جائیں تو طالب حق کو چاہیے کہ ان سارے بھارتی مذہبوں اور جماعتوں سے الگ ہوجائے اور صرف مسلم و مومن رہے ۔ اگر ایسا کرے میں عزت و بینسی کی وجہ سے درختوں کی جڑ چنا کر جیٹا پڑے ، تو اسکو بھی گوارا کرلے مگر آگ الگ مذہب بنائے والوں کا ساتھ نہ دے ! ۔ بوری روایت مستحسن میں ہے ۔

ان السلامۃ عن سلمی و حادہا \* ان لا نمر علی حال نوادہا !

مں حام حول الصمی دوشک ان یقع نہ

( ۲ ) یہاں ” حکمت “ کا لفظ دیکھ کر آجکل ے عقلاء ملت و مجتہدوں علم کلام حدیث چوتھنے کہ ظاہر فرستل حدیث و سلفہ ے مسلک کو حکمت سے کنا علاقہ ؟ ان لوگوں کے نزدیک ظلوں و شرک کا نام حکمت ہے جنکہ ” فلسفہ “ ے لفظ سے نمد کی جائے ، اور وہم نرستی و اتحاد اخفی کا نام طوں حکمانہ ہے جنکہ تظنون، عمل و نقل ے لقب سے اسکی نمائش کی جائے یہ مرقعہ اسکی تفصیل کا نہیں ہے اگر نعتہ الدنسان

ہی مقام پر پہنچا دیا ہے - حتیٰ کہ تمام ائمہ اسلام میں یہ فضل مخصوص صرف انہی کے حصے میں آیا کہ انکی محبت و پدری اہل حق و سنۃ ہونے کی دلیل تھری اور اُنسے انحراف بدعتی ہونے کی سب سے بڑی پہچان ! اللہ تعالیٰ نے اُنکو فنا فی السنۃ ہونے کا وہ مرتبہ عطا فرمایا کہ کمال استغراق و تغانی کی وجہ سے خود انکی ذات گرامی ہی یکسر سنۃ و اتباع سنۃ کا پیکر و مجسمہ بن گئی - بعدیکہ :

نتوان ترا و جان را ہم امتیاز کردن !

جو اس امام کے قدم بقدم چلا اُس نے سنۃ کو پایا ، اور جس نے اُسکی راہ چھوڑی اُس نے سنۃ رسول و منہج اصحاب رسول سے انحراف کیا - یہ کیا تھا کہ بڑے بڑے ائمہ عصر کو اعتراف کرنا پڑا ” اذا رائیت الرجل یحب احمد بن حنبل ، فاعلم انه صاحب سنۃ ! اگر کسی کو دیکھو کہ امام احمد سے محبت رکھتا ہے تو بس جان لو کہ صاحب سنۃ ہے ! خطیب نے تاریخ میں ہمدانی کا قول نقل کیا ہے ” یعرف بہ المسلم من الذدیق “ اسی کسوٹی پر مسلم کو زندیق سے پرکھا جائیگا - دررقی نے کہا ” من سمعتمو یدکر احمد بن حنبل بسو فاتهموه علی الاسلام “ !

انا من اہوی ، و من اہوی ، انا \* نحن روحان حللنا بدنا  
فاذا ابصرتنی ، ابصرته \* و اذا ، ابصرته ، ابصرتنا !

و یقرب من هذا ما قیل بالفارسیۃ :

جذبۂ رصل بحدیست میان من و تو

کہ رقیب آمد و پرسید نشان من و تو

امام موصوف کے متعلق اسی حقیقت کو مزاحم الخاقانی نے ایک قطعہ میں نظم کیا تھا :

لقد صار فی الافاق احمد محبہ \* و امر الوری فیہا فلیس بمشکل

تروی ذا الہوی جہلاً لاحمد منغضاً \* و تعرفوا التقوی یحب ابن حنبل !

اور یہ بالکل حق ہے - آج بھی دیکھ لو - ارباب بدعت کو کبھی امام موصوف

کا مسلک خوش نہ آئیگا - انکی محبت سے اُنکا دل بالکل کورا ہوا - بلکہ کہیں گے

کس مدہ سے اے آپکو کہتا ہے عسو نار

اے درسیاہ بھہ سے تریہ بھی نہوسکا !

حافظ اس جو ری نے محمد بن اسماعیل کا قول نقل کیا ہے " صرت احمد  
ہں حنڈل نمائیں سوطاً لو صرتہا مدلاً لہرہ ! " احمد ہں حنڈل کو اسی کورے  
ایسے سخت مارے گئے کہ اگر ہاتھی نے بھی مارے جاتے تو چنم اٹھتا، مگر  
اس کوہ عرم و ہمت نے آک تک نہ کی۔ جب تک ہوش رہا، ہر مرب  
نرنا نہوہی حملہ زباں سے نکلتا رہا جسکے لیے یہ سب کچھ ہو رہا تھا " القرآن  
کلام اللہ عذر مغربی " اور یا یہ آیۃ کریمہ لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا !

رزے کسادہ باید رہیشالی فرج

آچا کہ لطمہ ہاے ید اللہ میرنلد !

یہ ہے مقام ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا کا، اور یہ ہے وراثت  
و نیابت حقیقی و کامل فاستقم کما امرت اور ائت باعیننا اور مانہ یسلک  
میں ہیں یدہ رس خلفہ و صدقہ کی، اور یہ ہیں مجسم و مثل معنی  
کریمہ ازلک کتب فی قلوبہم ایمان و ایدہم روح ملہ اور رمی اللہ علہ  
و رموا علہ ازلک حرب اللہ، الا ان حرب اللہ ہم المفلحون اے، اور  
یہ ہے وہ معاملہ کہ ان عنادی لیس لک علیہم سلطان ! جب زندگان حق  
کو شیاطین و ابلیس کا وہ مکر و خدع بھی اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتا کہ  
لتزلزل عنہ الجندل نہو طاهر ہے کہ حموے کے کورے اور کورے کی دھار اکتی  
استقامت نہو کب غالب آنے والی ہے؟ یہ نہو آئے معاملے میں معض  
ایک ابتدالی اور آزمائشی منزل ہے

کوبنے کرہکے کے حذب دل کا امتحان آخر

ابھی اس خستہ کے ندرے تن کی آزمائش ہے !

فی الحقیقت حضرت امام موصوہ کی نسبت معتمدی اور کمال مرید  
نہو ہندو اندوہ کی بھی وہ ساں و جلالت ہے جس نے اکثر تمام آئمہ  
و مجددین امت کی معرب مراتب و کمال سے بلند کر کے ایک دوسرے

تو جب ہم راہ سے گذر رہے تھے ، ایک آدمی مجھ سے ملا اور کہا معذرت پہچانتے ہو؟ میں مشہور چور اور عیار ابو الہیثم حداد ہوں - مدرا نام شاہی دفتر میں ثبت ہے - بارہا چوری کرتے پکڑا گیا اور بڑی بڑی سزائیں جھیلیں - صرف کورڑوں ہی کی مارا اگر گنوں تو سب ملا کر اتھارہ ہزار ضربیں تو میری پیٹھ پر ضرور پڑی ہونگی - باایں ہمہ میری استقامت کا یہ حال ہے کہ اب تک چوری سے باز نہ آیا - جب کورڑے کہا کر جیل خانے سے نکلا ، سیدھا چوری کی تاک میں چلا گیا - میری استقامت کا یہ حال شیطان کی طاعت میں رہا ہے - دنیا کی خاطر - افسوس تم پر اگر اللہ کی محبت کی راہ میں اتنی استقامت بھی نہ دکھلا سکو اور دین حق کی خاطر چند کورڑوں کی ضرب برداشت نہ کر میں نے جب یہ سنا دواپے جی میں کہا - اگر حق کی خاطر اتنا بھی نہ کرسکے جتنا دنیا کی خاطر ایک چور اور ڈاکو کر رہا ہے تو ہماری زندگی پر ہزار حیف اور ہماری خدا پرستی سے بے پرستی لاکھ درجہ بہتر!

[ دقیقہ درت صفحہ ۱۲۵ ]

اعتدال و قوام خلقت میں اعتدال ظاہر و باطن ، دونوں داخل ہیں - پس انبیاء کرام کے ظاہر و باطن ، دونوں میں بجز جمال و حسن و خوب روئی کے اور کچھ نہیں ہوتا اور نہ ہو سکتا ہے - مگر مجرد جمال و صورت کوئی ایسی چیز نہیں جو انبیاء کبلیے موجب فخر و مباہات یا معززہ ہو اور قرآن حکیم اسکا خاص طور پر ذکر کرے - حضرت یوسف کا اصلی جمال ، جمال عصمت و باطن نہا ، جسکا حلوہ قال معاد اللہ ! ان رنی احسن مثنوی کے مقام پر بھی نماں ہوا ، ما ہذا بشرأ کے معاملہ میں بھی ، السجن احب الی مما یدعونہ الیہ کے اعلان میں بھی ، یا صاحبی السجن الح کے وعظ و اعلان حق میں بھی ، اور انی حعیط علیم کے تحت جلال و عظمت پر بھی اکیا وہ جمال آنکے حسن و مقدس کی جہان آرائی کیلئے بس نہیں کرتا ؟ لعد کان فی قصصہم عبرۃ لارلی الالاب !

سورہ یوسف کی چھ مشہور و عام غلطیوں میں سے ایک غلطی یہ تھی - سورہ مذکورہ کی تفسیر میں یہ مبحث بالتفصیل لکھا جا چکا ہے ۔

کرے۔ خدا انرا الہیئم کو بخش دے ! میں نے ایک دن پوچھا - انرا الہیئم کون ہے ؟ کہا جس دن مجھ کو سناہی دربار میں لیگئے اور کوزے مارے گئے۔

( بعد نثر صفحہ ۱۲۵ )

و بعد زارندہ عرہ نفسہ فاستعصم ہاں ، بیشک ، میں نے اُسکو بہت پہچانا چاہا تھا ، مگر وہ بے قابو نہ ہوا یعنی ایسے پاک شخص کے معاملے میں اپنی ناکامی کا اقرار باعث عار نہیں - اگر یہ معاملہ صرف معویت حس صورت ہی کا تھا تو اس موقعہ پر یہ کہنے کا کون موقع تھا ؟ اُن عورتوں نے کہا تھا الا ملک کریم اگر وہ صرف حس صورت ہی دیکھکر بغض و ہرگلی تھیں تو ملک کریم کیوں کہا ؟ مرثیوں کی حوصلہ شکنی کا تو شہرہ لہن ہے - پاک اور عصمت کا ہے - فلما سمعت نکرہن - اگر صرف اُن عورتوں نے حضرة نور علی کی تعظیم کی تھی ، اور لنہاد ملامت صرف یہی تھی کہ ایک غلام ترکوں کا بیٹا ہے اور خود آگے دل میں کہوت نہ تھا ، تو اُس میں مکر کی کونسی بات ہوئی ؟ مکر کے معنی عربی میں یہ ہیں ” ایصال الی الی الغدر بطریق خفی “ و کذا لک الکند والمطاعہ - جب ان عورتوں کے خیال کو مکر کہا تو اُس میں کوئی مضحکہ بات بھی اندر کی ہوئی چاہئے - ایک مرتبہ مہر خاں ہوا کہ نہ مشہور نفسر تو خود ایک حادثہ کے خلاف ہے - حضرة عائشہ کی مشہور روایت میں ہے کہ مرض الموت میں آئے نال سے کہا - حضرة ابنہ کو نماز پڑھانے کیلئے کہو - اس پر حضرة عائشہ نے اور بھرائی تحریر سے حضرة حفصہ نے کہا ” رجل اسف “ حضرة ابنہ کو بڑے ہی رقیق القلب آدمی ہیں - اُن سے نہ ہوسکے گا کہ ان کی جگہ کہوے ہرگز نماز پڑھائیں حضرة عمر کیلئے فرمان بھیجئے - اس پر آپے فرمایا ” الک صراحت نور “ اگر وہی مشہور نفسر مانلی جائے تو آپ کی یہ نمٹل کسی طرح بھی درست نہیں ہوئی -

ہم اُن تارنوں سے نفسر نہیں ہیں جو معصروں نے لامات کا مکر و کد ثابت کرنے کیلئے کی ہیں ، مگر اس صاف صاف نفسر کے بعد ان تکلفات کی ضرورت باقی نہیں رہتی حضرة نور علی کے جمال صورت سے بھی ہمیں انکار نہیں ، اور حضرة نور علی کو کتنا مقرب ہے ؟ دنیا میں کوئی نبی بھی نہ صورت نہیں آتا - انعام کرام نظر و مراج الناس کا کامل نہیں ظہور ہوتے ہیں - کمال نظر بغیر اعتدال و قوام خلقت و کمال نسو حسم و ہیکل ممکن نہیں ” و کان رسول اللہ علی اللہ علیہ وسلم شب سنانا لا یسہ الغلمان “ اور

امام مرمروف نے لڑکے عبد اللہ کہتے ہیں کہ میرے والد ہمیشہ کہا کرتے ” رحم اللہ ابا الہیثم “ غفر اللہ لابی الہیثم “ خدا ابو الہیثم پر رحم

[ بقیہ نورت معہ ۱۲۵ ]

قرآن میں کہیں نہیں ہے - وہاں تو صرف اس اعتراف پر معاملہ ختم ہوجاتا ہے کہ ان ہدا الا ملک کریم اور بلاغۃ قرانی کے خلاف ہے کہ ایک غیر متذکرہ و مجہول واقعہ کی طرف جانبا اشارہ کیا جائے - پس اس آیت کی یہ تفسیر کسی طرح صحیح نہیں ہوسکتی - صاف بات یہ ہے کہ ملامت کرنے والی عورتوں کے دلوں میں دراصل پہلے سے کھرت تھا - وہ خود حضرت یوسف پر رنج بھی ہوئی تھیں، مگر بظاہر امراۃ العزیز کو طعنہ دیا کرتی تھیں کہ ایک نوخیز غلام پر مرنے لگی اور اسکو بھی قابو میں نہ لاسکی؟ یعنی ہم ہوتے تو ایک ہی چلتر میں پاکبازی کی ساری دھوم ختم کردیتے - فلما سمعت بمکرہن جب امراۃ العزیز نے انکی اس مکاری کا حال سنا تو حضرت یوسف سے مقابلہ کرادیا کہ اچھا، میں تو اسکو قابو میں نہ لاسکی - اگر اسکی پاکبازی ایسی ہی پھسل پڑنے والی ہے تو تم بھی اپنے سارے داؤ آرما دیکھو - جب حضرت یوسف سامنے آئے تو اکبر سے انکی عصمت و پاکی کی عظمت نے انکو قائل کردیا - و قطعاً ایدہن جب اظہار عشق و فریفتگی کے سارے چلتر ناکام رہے تو پھر یہ کیا کہ اپنا کمال عشق حتائے کیلے اپنے ہات کات لے - یعنی رخم لگا کر خون بہادیا - یہ بھی ایک چلتر تھا کہ نہ مانو گے تو یہی چھری ہوگی اور ہماری جان - لیکن جب وہ کوہ عصمت اسپر بھی اپنی حگہ سے نہ ہلا تو نے اختیار پکارا تھیں : ما ہدا نشرا، ان ہدا الا ملک کریم ! ہم نے توروہ ناز و عشوہ دکھلائے اور وہ چلنر کیے کہ کوئی کیسا ہی انسان ہوتا مگر اپنے کو قابو میں نہیں رکھ سکتا تھا - لیکن یہ تو پاکی و قدسیت کا فرشتہ ہے جسکو گناہ کا کوئی دام بھی پہنسا نہیں سکتا ! اسپر امراۃ العزیز بولی ہدا لکن الدی لم تنلی فیہ - دیکھا ! یہ ہے وہ پیکر عصمت اور مجسمہ ملکوتیہ جسکے لیے مجھکو ملامت کہا کرتی تھیں ! :

ہزار دام سے نکلا ہوں ایک جنبش میں

جسے سرور ہو آئے کرے شکار مجھ !

خود امراۃ العزیز کا بہ قول ہی - تفسیر مشہور کی تعلیط کیلئے کافی ہے :

کہلے لائے مصر لے تو صرف ہاتھ ہی کاٹ لے یہ اگر نہ ، قطع  
 ایدہیں رقل حاس للہ ۱ ما ہذا نورا ۱ ان ہذا الا ملک کریم (۱) لے  
 عجب نہیں کہ ہمارے ہاتھوں کی چھریاں خود ہمارے ہی گردنوں پر  
 چل جائیں اور اسوقت دل ناخاک عشق یوسفی کہے والکس الذی لعلنی  
مہ ۱ رعد احسن العائل

لو یسمعون کما سمعت کلامہا \* خررا لغرة سجدا رکوعا ۱

( ۱ ) عام طور پر یہ واقعہ نہیں سمجھا جاتا ہے کہ وہ عورتیں حضرت  
 یوسف کا جمال صورت دیکھ کر ایسی بیخود ہوئیں کہ پہلوں کی جگہ اپنے  
 ہاتھ کاٹ ڈالے ، مگر رقل حکیم سے اسکا ثابت نہیں ہوا ۔ حضرت یوسف نے  
 اس واقعہ کے بعد ہی دعا مانگی والا تصرف علی کیدہں اصب الیہں  
 خدایا ۱ اگر اے عورتوں کے مکر و فریب سے نہ بچایا تو میں ہوں کہ  
 میں اندر جھک کر یہاں اُن عورتوں کے معاملہ کو ” کد “ کہا لیکن  
 اگر وہ ناب نظارہ جمال نہ لاکر بیخود ہوگئی ہیں تو اسس ” کد “ کی  
 کرلی بات بھی ؟ نہر خدا مرماتا ہے فصرف علہ کیدہں ہم نے اُن عورتوں  
کے کد کو اسکی طرف سے ہٹا دیا پھر قید خانے میں پادشاہ کے پیادہ سے  
 کہا ما بال اللسرة التي قطع ایدہیں ۱ اں رہی نیکدہں علم نعلی پہلے  
 اس معاملہ کو صاف کرلو کہ وہ جو عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے یہ تو اسکی  
 حقیقت کد بھی ؟ مگر درودگار اُنکے مکر کو خوب جانتا ہے اُن دونوں مقامات  
 میں بھی اس معاملہ کو کد سے نہ نہر کیا اور آخری آیت میں تو صاف  
 صاف نطق نہ کر حضرت یوسف ” کد “ کہہ رہے ہیں ۔ اس سے بھی نہر  
 نہ کہ جب حسب نہرک حضرت یوسف نادشاہ نے اُن عورتوں سے معاملہ  
 کی تحقیق چاہی تو اُن لعظوں میں نہرچا ما حظنک ان زادن یوسف عن  
نفسہ ؟ نہر کیا حال نہا حسب نہر لوگوں نے یوسف کو نہرلانا چاہا نہا ؟  
 پہل رہی ” زادن عن نفسہ “ کا لفظ ہے حو اُن عورتوں نے امراة العزیز  
کی نسبت کہا نہا زادن فلها عن نفسہ اور زادنہ التي ہوئی بیتا ہں  
 نفسہ اور رعد زادنہ عن نفسہ فاستعصم نس اگر وہ عورتیں صورت ہی  
 دیکھ کر معور نہر خود ہوگئی ہیں تو اسس یہسلائے اور نہرلے کا مکر کد  
 ہوا ؟ اگر نہا حاس کہ ہاتھ کاٹنے کے بعد اُنہوں سے نہرلانا چاہا نہا ، نہر





ساتھیوں میں سے کس نے ایسی ہت کی جیسی تم کر رہے ہو؟ امام احمد نے کہا نہ تو کوئی دلیل نہ ہوئی ”اعطونی شہداً من کتاب اللہ ارسنۃ رسولہ حتی اقول بہ“ عین حالت صوم میں کہ صرف پانی کے چند گھونٹ پی کر روزہ رکھ لیا تھا، نو تازہ دم جلاڑوں نے پوری قوت سے کورے مارے یہاں تک کہ تمام پیٹھہ زخموں سے چور ہو گئی اور تمام جسم خون سے رنگن ہو گیا۔ خود کہتے ہیں کہ جب ہرش آنا تو چند آدمی پانی لائے اور کہا بی لو مگر میں نے انکار کر دیا کہ روزہ نہیں توڑ سکتا۔ وہاں سے مجھ کو اسحاق بن ابراہیم کے مکان میں لیگئے۔ ظہر کی نماز کا وقت آگیا تھا۔ ابن سماعہ نے امامت کی اور میں نے نماز پڑھی۔ نماز کے بعد ابن سماعہ نے کہا: تم نے نماز پڑھی حالانکہ خون تمہارے کپڑوں میں بہہ رہا ہے؟ یعنی دم جاری و کثیر کے بعد طہارت کہاں رہی؟ میں نے جواب دیا ”قد صلی عمر و جرحہ بضع دماً“ ہاں مگر میں نے بھی کبا حو حضرة عمر نے کیا تھا۔ صبح کی نماز پڑھا رہے تھے اور قاتل نے زخمی کبا مگر اسی حالت میں انہوں نے نماز پوری کی ۱

ابن سماعہ کے جواب میں حضرة امام نے حضرة عمر کی جو نظیر پیش کی تو یہ انکی تشفی کیلئے بس کرتی تھی، مگر میں کہتا ہوں کہ جو خون اسوق امام احمد بن حنبل کے زخموں سے بہہ رہا تھا، اگر وہ خون ناپاک تھا اور اُسکے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی تو پھر دنیا میں آر کر کسی چیز ایسی ہے جو انسان کو پاک کر سکتی ہے، اور کونسا پانی ہے جو طاهر و مطہر ہو سکتا ہے؟ اگر یہ ناپاک ہے تو دنیا کی تمام پاکباز اس ناپاک پر قرباں! اور دنیا کی ساری طہارتیں اسپر سے نچھارو! یہ کیا بات ہے کہ پاک سے پاک اور مقدس سے مقدس انسان کی میت کیلئے بھی غسل ضروری تھا کہ ”اعسلوه بماء و سدر و کعبۃ فی ثوبین“ (۱) مگر شہدان حق کیلئے یہ بات ہوئی کہ انکی پاکی شرمندہ آب غسل نہیں ”ام یصل

(۱) أخرجه البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہ -

بار بار کہہ رہا ہوں کہ عریۃ دعویٰ ، عریۃ دعویٰ ، تو یہ ہے عریۃ دعویٰ ، اور یہ ہے وراثت و نیابت مقام فاصد کما صدر اولو العزم من الرسل کی ، اور یہ ہے خاصۃ مربیۃ عظیمہ ” من یحدد لها دلیہا “ کا ، اور نہ ہے اُن ایام میں کا صدر اعظم و اکبر حکمی نسبت ترمذی کی روایت میں فرمایا ” الصبر مدہم کالعص علی الجمر “ تو یہی وہ لوگ ہیں جو اگر چاہیں تو گوشۂ رخصت و بیچارگی میں اس رعایت کے پھول چن سکتے ہیں ، لکن وہ دہلوں کو چھوڑ کر دھکیلتے ہوئے انگارے پکڑ لیتے ہیں ، اور اسی لیے اُنکا لحر و بواب بھی ” مثل اجر خمسین رجلاً یعملون مثل عملکم “ کا حکم رکھتا ہے ، مانا کہ صغیفوں اور درمائدوں کیلئے رخصت و گلو حلامی کی راہیں بھی ناز رکھی گئی ہیں لیکن اصحاب عزائم کا عالم دوسرا ہے ۔ اُنکی ہمت عالی تھا ممدان عریۃ و استقیۃ بالظہرات کو چھوڑ کر بلنگائے رخصت و صغف میں پناہ لینا کب گولڑا کرسکتی ہے ؟ جواناں ہمت اور مردان کارزار اس لنگ کو کسوں مدول کرنے لگے کہ کمزوروں اور درمائدوں کی لکڑی کا سہارا پکڑیں ؟ حق کے لیے اس میں سلامتی ہے ، ہوا کرے ، مگر اُنکے لئے تو ایسا کرنا ہمت کی مرہ ہے ، ایمان کی نامالی ہے ، اور عشق کی جس عت کیلئے داع لنگ و عار سے کم نہیں ۔ حسالتِ الانرار سٹیاب المقدس ! رخصۃ و عریۃ کی بے ریشی اور اعلیٰ و ادنیٰ کا امتیاز اصحاب عمل کیلئے ہے نہ کہ اصحاب عشق کیلئے عشق کی راہ انک ہی ہے ، اور اُسمن حر کعبہ ہے عریۃ ہی عریۃ ہے صعب و بیچارگی کا تو ذکر ہی کیا ؟ وہاں رخصۃ کا نام لینا بھی کم ار معصیت نہیں ، کما قل بعض المعتمد العارض

ملت عشق ار ہمدہ دیں ہسا خداست

عاشق را مذہب و ملت خداست !

حافظ اس جو ری لکھتے ہیں کہ حب معتمد باللہ نے جلادوں کو صرب تاربانہ کیلئے حکم دیا تو وہ علماء اہل سنت بھی دربار میں موجود یہ حر شدۃ معص و مصائب کی تاب نہ لائے اور اقرار کر کے جھوٹ گئے ، ان میں سے بعض نے کہا ” من صنع من اصحابک می ہذا الامر ما یضیع “ خود ہمارے

تھیں! (۱) ابو العباس کہتے ہیں کہ جب ہم نے یہ بات سنی تو مایوس ہو کر چلے آئے کہ انکو سمجھانا بیکار ہے۔ یہ اپنی بات سے پھرنے والے نہیں“ یہ جو میں

(۱) اصل حدیث کے الفاظ صحیح بخاری میں یہ ہیں ‘ یا قریب قرب اسکے ”شکونا الی رسول اللہ صلعم و هو متوسد برءة له فی ظل الکعبہ“ قلنا لا تدعو اللہ لنا ؟ قال : کان الرجل فی من قبلکم یحفرہ فی الارض فیجعل فہہ فیجاء بالمنشار فیوضع علی راسہ فیشق ‘ و ما یصدہ ذلک عن دہنہ - و یمشط بامشاط الحدید ما دون لحمہ من عظم و عصب ‘ و ما یصدہ ذلک عن دینہ - واللہ لیتمن ہذ الامر حتی یراکم من صنعاء الی حصر موت لا یخاف الا اللہ و لکنکم تستعجلون“ یہ ہجرہ سے پیشتر کا واقعہ ہے۔ بعض صحابہ نے عرض کیا کہ اعداء حق نے ظلم و جور کی حد ہو گئی۔ آپ ہمارے لیے دعا نہیں کرتے ؟ فرمایا تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے ہیں کہ ظالموں نے انکو گڑھوں میں کھڑا کر کے آ رہے ہیں مگر اس پر بھی انہوں نے حق سے مدد نہ موزا‘ اور ایسا ہوا کہ حق پرستوں کی کھالوں پر لوہے کی کنگھیاں پھرائی گئیں جو گوشت کو ہڈی اور ہڈی سے جدا کر دیتی تھیں‘ لیکن اسکو بھی انہوں نے سہہ لیا اور حق سے مدد نہ موزا۔ خدا کی قسم ! دعویٰ حق کا جو کام شروع ہوا ہے وہ پورا ہو کر رہیگا‘ یہاں تک کہ وہ وقت قریب ہے جب یمن سے حضرموت تک ایک سوار چلا جائیگا اور بجز اللہ کے اور کسی کا خوف اسکے دل میں نہ ہوگا ( یعنی راہ میں ہر جگہ صرف مسلمان ہی ہونگے۔ کوئی غیر نہ ہوگا جو حملہ کرے نا لوٹے ) یہ ہونے والا ہے مگر تم جلد نازی کرنے ہو“ امام بخاری باب علامات النبوة میں ایک دوسری حدیث عدی بن حاتم کی بھی لائے ہیں کہ ”لترین الظعنۃ ترتحل من العبرۃ حتی تطوف بالکعبہ“ اور ”لتفتحن کنوز کسری“ یعنی اپنے فرمایا : عدی‘ اگر تم جیسے رہے نو اپنی آنکھوں سے دیکھ لو گے کہ حیرہ سے ایک پردہ نشین عورت نن تمہا سفر کرے آئیگی اور کعبہ کا طواف کریگی اور اس تمام سفر میں اللہ کے سوا کوئی چیز اسکے لیے موجب خوف نہ ہوگی۔ اور قریب ہے کہ مسلمانوں کبلے کسری کے خزانے کھول دے جائیں۔ عدی کہتے ہیں کہ میں زندہ رہا اور دونوں باتیں میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔ و کننت فی من افتتح کنوز کسری !

وہ زمانہ کیا ہوا جب مرنے گریہ میں اثر تھا

یہی حشم خونخوار تھا‘ یہی دل بھی حکر تھا !

ما مصد سکندر و دارا لغزالدہ اند

ار ما بجر حکایت مہر و فنا مدرس !

امام موصوف قند کرے طرطوس روانہ کیا گنا بو ابو بکر احمول  
 نے بوجھا ” ان عرصت علیک السعف بجنب ؟ “ اگر تلواریں بچے  
 کھڑے کر دیے گئے تو کیا اس وقت ماں لوگے ؟ کہا نہیں - ابراہیم بن مصعب  
 کرمال کہتا ہے کہ میں نے کسی انسان کو نادشاہوں کے آگے احمد بن حنبل  
 سے بڑھ کرے رعب نہ پایا ” نومئد ما نص می عیلندہ الا کالمثال الذباب “ ہم  
 عمال حکومت آنکی نظروں میں مکھنوں سے زیادہ وقعت نہیں رکھتے تھے !  
 اور یہ بالکل حق ہے - جس لوگوں کی نظروں میں جلال الہی سمایا ہو  
 وہ مہی کی آن پتلیوں کو چلہوں نے لڑھا بند کر کے کاندھے پر ڈال رکھا ہے یا  
 بہت سا چاندنی سونا اے جسم ہر لپ لپا ہے ، کنا حنز سمجھتے ہیں ؟  
 آنکو تو خود اقلیم عشق الہی کی سرور می ر شاہی اور شہر ستلی صدق و صفا  
 کا تاج و تخت حاصل ہے !

میں حقہر گدایان عشق را کس قوم

شہاں بے کمر و خسرواں بے کلہ اند !

ابو العباس الرقی سے حافظ ابن جوزی روایت کرتے ہیں کہ جب رقبہ میں  
 امام موصوف قند یہ نو علماء کی ایک جماعت گئی اور اس قسم کی  
 روایات و نعول سنائے گئی جس سے بخروب خان تقہ کر لے کی رخصت  
 نکلتی ہے - امام موصوف نے سب سکر جواب دیا کعب تصنعوں بعدد  
 خناب ؟ ان میں کل قتلکم کل یلشر احدہم بالمنشار ثم لا یصدہ ذلک عن دیلہ -  
 قلوا ملیسنا منہ “ یعنی یہ بوس کچھ ہوا مگر نہ اس حدیث کی نسبت  
 کنا کہتے ہو کہ جب صغادہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مظالم  
 و سدائد کی شکایت کی تو فرمایا - تم سے پہلے ایسے لوگ گزر چکے  
 ہیں جنکے سروں پر آڑہ چلایا جاتا تھا اور جسم لکڑی کی طرح چیر  
 ڈالے جاتے تھے “ مگر یہ آزمائشیں بھی آنکو حق سے نہیں پھرا سکتی

گی تھی اور نہ شور و فغاں کی \* بلکہ دھی تھی جسکے لیے یہ سب لپٹھہ  
 ہو رہا تھا - یعنی ” القرآن کلام اللہ غبر مخلوق “ ! اللہ اللہ ! یہ کیسی مقام  
 دعوت کبریٰ کی خسروی و سلطانی تھی ! اور وراثت و نیابت نبوت کی ہیبت  
 و سطوت کہ خود المعتمد باللہ جسکی ہیبت و رعب سے قیصر و رم لڑاں  
 و ترساں رہتا تھا \* سر پر کھڑا تھا \* جلادوں کا مجمع چاروں طرف سے گھیرے  
 ہوئے تھا \* اور وہ بار بار کہہ رہا تھا ” یا احمد ! واللہ انی علیک لشفیق “  
 و انی لاشفق علیک کشفقتی علی ہارون ابنی \* واللہ لئن اجابنی  
 لاطلقن عنک بیدی - ” ما تقول ؟ “ یعنی واللہ میں تم پر اس سے بھی  
 زیادہ شفقت رکھتا ہوں جسقدر اپنے بیٹے کیلئے شفیق ہوں - اگر تم خلق  
 قرآن کا اقرار کرلو تو قسم خدا کی ابھی اپنے ہاتھوں سے تمہاری بیڑیاں  
 کھنڈوں - لیکن اُس پیکر حق \* اُس مجسمہٴ سنہ \* اُس مرید بالروح القدس \*  
 اُس صابر اعظم کما صدر اولو العزم من الرسل کی زبان صدق سے صرف یہی  
 جواب نکلتا تھا : ” اعطونی شیئاً من کتاب اللہ ار سنۃ رسولہ حتی اقول بہ “  
 اللہ کی کتاب میں سے کچھ دکھلا دو یا اُسکے رسول کا کوئی قول پیش کر دو  
 تو میں اقرار کر لوں \* اُسکے سوا میں اور کچھ نہیں جانتا !

چو غلام آفتابم ہمہ ر آفتاب گویم

نہ شبم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گویم

اگر اس چراغ تجدید و مصباح عزیمۃ دعوت کی روشنی مشکوٰۃ نبوت سے مسندِ نیر  
 نہ تھی \* تو پھر یہ کیا تھا کہ جب معتصم ہر طرح عاجز آ کر قاضی ابن ابی  
 دارد وغیرہ علماء بدعت و اعتزال سے کہتا ” ناطرہ و کلمہ “ اور وہ کتاب  
 و سنہ کے مدد ان میں عاجز آ کر اپنے ارہام و ظنون باطلہ کو باسم عقل و راے  
 پیش کرنے کہ سرتا سر یونانات ملعونہ سے ماخوذ تھے \* تو وہ اُسکے جواب میں  
 بے ساختہ بول اٹھتے ” ما ادیری ما ہذا ؟ “ ” میں نہیں جانتا یہ کیا بلا ہے ؟ “  
 ” اعطونی شیئاً من کتاب اللہ ار من سنۃ رسولہ حتی اقول “ اس تمام کائنات  
 ہستی میں میرے سر کو جھکائے والی صرف دو ہی چیزیں ہیں - اللہ کی  
 کتاب اور اُسکے رسول کی سنہ - اُسکے سوا نہ میرے لیے کوئی دلیل ہے نہ علم :

دعاؤں اور مناجاتوں پر ممانعت کر لی ، بلکہ دیں خالص کے قدام کی راہ میں اپنے نفس و وجود کو قربان کر دیں اور تمام خلف امتہ کیلئے نجات و استقامت علی السنہ کی راہ کھول دیں کیلئے بحکم مامور کما صدر اولو العزم من الرسل انہ کہتے ہوئے انکو قید کیا گیا ، میدان خانے میں چلے گئے ۔ چار حار ہجہل بدریاں پانچوں میں ڈالی گئیں ، یہیں لیں اسی عالم میں تعداد سے طرطرس لے چلے اور حکم دیا گیا کہ بلا کسی کی مدد کے خود ہی لڑتے ہو سوار ہیں اور خود ہی لڑتے ہیں ، اسکو بھی قبول کر لیا ۔ ہجہل پیڑوں کی بجائے سے ہل نہیں سکتے تھے ، انہیں تھے اور گر پڑتے تھے ۔ عین رمضان المبارک کے عشرہ احمر میں جسکی طاعت اللہ کو تمام دلوں کی طاعات سے زیادہ مستحب ہے ، ہوئے پیاسے چلتی دھوپ میں نہاے گئے ، اور اس پیدہ پر جو علوم و معارف نیرۃ کی حامل تھی ، لگاتار کورتے اس طرح مارے گئے کہ ہر حالہ دو مرتبیں سورجی قوت سے لگا کر پیچھے ہٹ جاتا اور پھر لیا بارہ دم چلاں اُسکی جگہ لیتا ۔ اسکو بھی خوشی خوشی برداشت کر لیا ، مگر اللہ کے عسق سے منہ نہ موڑا اور راہ سنۃ سے منحرف نہ ہوئے ۔ نازبانے کی ہر ضرب پر بھی جو صدا زباں سے نکلتی تھی ، وہ نہ بوجہ و نہ مرجع

[ بعد لڑتے معہ ۱۱۳ ]

العاص لوگوں کو سنا رہے تھے ” من بايع اماماً واعطاه صغره يده فليطعه ما استطاع “ عند الرحمن بس عدد الرب کہتے ہیں کہ میں نے اسکو سوال کیا ” ان اس عمك معاربه يامرنا ان ناكل اموالنا بيننا بالباطل و نقتل انفسنا و الله يقول لا تاكلوا اموالكم بيلكم بالباطل يعني یہ جو ہم آنحضرت سے روایت کرتے ہو کہ ” جس امام کو بیعت کا ہاتھ دیا پس چاہیے کہ اسکی اطاعت کی جائے “ تو ہمارا چہہرا بھائی معارہ ہم کو حکم دیتا ہے کہ ہم ایک دوسرے کا مال ناحق کھالیں اور ایک دوسرے کو قتل کریں حالانکہ خدا کا حکم یہ ہے کہ اسکا نہ کرر اب تلاق ہم کیا کریں ؟ امیر کی اطاعت کریں یا خدا کی ؟ عند اللہ کچھ دیر چب رہے پھر کہا ” اطعه في طاعة الله راعه في معصية الله “ نیک بات میں اسکے حکم کی اطاعت کر اور خدا کی نافرمانی میں اسکا حکم نہ مان ، غالباً یہ مسلم معنی ہے ۔

حاصل ہوا - انہوں نے نہ تو دعاۃ فتن و بدعۃ کے آگے سر جھکانا ، نہ روپوشی و خاموشی و کثارتہ کشی اخذبار کی ، اور نہ صرف بند حجروں کے اندر کی

[ دقیقہ دہشتہ ۱۱۴ ]

پس آجکل کے علماء حیل و بتدگان نفس نے جو ترک امر بالمعروف و نہی عن المنکر کیلئے اس حدیث کو اور علیکم انفسکم کو حبلہ بنا رکھا ہے ، اور جب کبھی انکو علماء کے فرائض یاد دلائے جاتے ہیں تو فوراً کہہ دیتے ہیں علیکم انفسکم اور ” علیک بنفسک و دع عنک امر العوام “ تو یہ صریح قرآن و سنت کی تعریف ہے ۔ اگر علیکم انفسکم کا یہی مطلب ہو تو اس تفسیر کی نسبت کیا کہو گے جسکو حضرت ابوبکر صدیق نے اپنے خطبہ میں بیان کیا تھا ؟ یہاں ایک اور دقیق نکتہ بھی ملحوظ رہے ۔ اس حدیث اور اس قسم کی اکثر احادیث میں ایسے فتنوں کی خبر دی گئی ہے جنمیں سب سے بڑا فتنہ خلافت راشدہ کا انقراض اور امراء ظلم و جور کا پیام ہے جو حق و عدل کو پامال کر دینگے اور سچائی کے اعلان کو جبراً و قہراً روکیں گے ۔ تو ایسے وقتوں کیلئے اگر عامۃ ناس کو نہ حکم دیا جانا کہ ہر شخص امر بالمعروف کیلئے اُٹھ کھڑا ہو تو اسکا نہ نتیجہ نکلتا کہ پہلی حالت سے بھی بدتر حالت پیدا ہو جاتی ۔ ہر طرف طوائف الملوکی اور انارکی پھیل جاتی ، حکومتیں قائم نہ رہتیں ، بلاد اسلامیہ کا کوئی محافظ نہ ہوتا ، جمعۃ و جماعت کا کوئی انتظام نہ کرتا ۔ پس ایسے وقتوں کلدے عامۃ ناس کو بھی وصیہ کی گئی کہ ہر وہ کی برائی کو آنکے لیے چھوڑو اور اپنا دامن بچائے رہو ۔ اگر تمہارے مسلمان حاکم ظالم و حارر نہی ہوں ، جب نہی اُن سے سرکشی و بغاوت نہ کرر ۔ تا آنکہ کوئی داعی حق کھڑا ہو اور دعوت عامہ کا باب مسدود نہل جائے ۔ اس وقت عوام کا بھی فرض ہوگا کہ اُسکا ساتھ دیں اور نظام حق و عدل کو قائم کر دیں ۔ یہی رحہ ہے کہ اوائل بنو امیہ ہی میں تمام صحابۃ کرام اسپر منفق ہو گئے کہ عامۃ امت کو سلاطین امویہ کی اطاعت کرنی چاہیے ، رکوات اُنہی کو دینی چاہیے ، جمعہ اُنہی کے پیچھے پڑھنا چاہیے ، حفظ ملت و بلاد کی راہ میں نکلیں تو اُنکے علم کے نیچے جمع ہو جانا چاہیے ۔ تا آنکہ کوئی قائم حق کھڑا ہو ۔

حامیان بنو امیہ اطاعت امیر کی احادیث کثرت کے ساتھ بیان کرتے تھے تاکہ لوگ اُنکے قبضہ سے لکل نہ جائیں ۔ ایک مرتبہ عبد اللہ بن عمرو

’ تھا ‘ اور دین الخالص کا نفاذ و عیام ایک عظیم السال قربانی کا طلبگار تھا ‘  
 نور عور کر رکھ کر صرف امام موصوف ہی نے حکمرانوں و سلطان عہد ہونے کا صرف

[ بعید ثروت معنی ۱۱۴ ]

مطلب نہیں ہے کہ تجز آپے نفس کی اصلاح کے اور کسی کی ہدایہ  
 و اصلاح سے مطلب ہی نہ رکھو اور لوگوں کو گمراہی میں مبتلا ہونے نہ کہو بلکہ  
 اگر ایسا ہو تو کتاب رسالہ کے در تحت احکام و ممانہ بالکل بیکار ہو جائیں ‘  
 بلکہ مطلب نہ ہے کہ حب منہ و مساند کا دور آئے اور غالب جماعت  
 مبتلائے منکرات و معاصی ہو ‘ اور ہر شخص اپنی راہ پر مغرور اور دین  
 کی طرف سے بالکل بے پروا ہو جائے تو اسوقت سب کو گمراہی میں گرتے  
 دیکھ کر خود بھی نہ کہہ پڑتا ‘ بلکہ گرنے والوں کو گرنے نہ - خود اپنی راہ  
 حق پر قائم و ثابت قدم رہو ‘ انکا معاملہ آنکے لیے اور ہمارا معاملہ ہمارے  
 لیے - وہاں دروازہ و دروازہ - دنیا ‘ اگر ” دع علیک امر العلوم “ کا یہ  
 مطلب مان بھی لیا جائے کہ لوگوں کو آنکے حال پر چھوڑ دو ‘ حب بھی نہ  
 وہی عامہ ناس کیلئے رخصت کا پہلو ہوگا اور عریضہ امر بالمعروف و نہی  
 عن المنکر ہی میں ہوگی ‘ چنانچہ اسی روایت میں اس کے بعد فرمایا  
 ” فان من ورالکم ایما “ الصبر منہن کالعص علی الحجر “ العامل منہن مثل  
 اجر حمسین رجلا یعلمون مثل عملکم “ یعنی یہ جو کہا کہ اسوقت اپنے  
 وجود کو بھانا اور عوام کو آنکے حال پر چھوڑ دینا ‘ یہ اسلیئے کہا کہ ظلم و  
 مصائب کے تیرے سخت دس آنے والے ہیں اسوقت حق کی راہ میں صبر کرنا  
 ایسا سخت ہوگا جیسے انکاروں کو ہاتھ میں لینا ‘ سو جو شخص اسے دینوں  
 میں بھی عمل حق سے باز نہ آئے ‘ اس کے لیے ہم جسے پھاس آدمیوں کے  
 اعمال کا ثواب ہوگا “ اس سے واضح ہو گیا کہ چونکہ سرور میں اُن لوگوں  
 کیلئے تیرے ہی سخت مصائب و مص ہونگے جو حق کے اعلان و دعوت کی  
 راہ میں قدم رکھیں گے ‘ اور آنکو برداشت کرنا ہر شخص کا کام نہیں ‘ اسلیئے  
 عامہ ناس کیلئے یہ حکم دیا کہ کم سے کم اپنا دامن نہ بچا لیجاؤ دوسروں  
 کے پیچھے نہ دوڑو کہ اسمیں تیری ہی آزمائشیں اور سختیاں ہیں پھر اگر  
 کوئی مرد ہمت ان آزمائشوں میں پورا اُترے تو فرمانا کہ اس کے اجر و ثواب کا  
 کما نہ ہونا ؟ اسکا ایک عمل و صبر بھاس امتحان عمل کے مقابلے میں رکھا  
 حالیکہ نہ کام جتنا سخت ہو اسی کے مطابق مردوری بھی ملتی چاہئے -

بند ہو جانا کہ ” لا تررن فیہ الشمس ابدا “ کو قبول کر لیں۔ بہتر کے قدم ٹر  
ابتدا ہی میں لڑکھڑا گئے۔ بعضوں نے ابتدا میں استقامت دکھلائی لیکن پھر  
ضعف و رخصت کے گوشے میں پناہ گیر ہو گئے۔ عبد اللہ بن عمر القواریری اور  
حسن بن حماد امام موصوف کے ساتھ ہی قید کیے گئے تھے، مگر شدائد  
و محن کی تاب نہ لا سکے اور اقرار کر کے چھوڑ گئے۔ بعضوں نے روپوشی اور  
گوشہ نشینی اختیار کر لی کہ کم سے کم اپنا دامن نو بچا لیجائیں۔ کوئی  
آسوقت کہنا تھا ” ایس ہذا زمان حدث “ (نما ہذا زمان بکا و نضر و دعاء  
کدعاء الغریب) ” یعنی یہ زمانہ درس و اشاعت علوم و سنہ کا نہیں ہے۔ نہ  
ثورہ زمانہ ہے کہ بس اللہ کے آگے تصرع و راری کر رہے ایسی دعائیں  
مانگو جیسی سمندر میں ڈوبنا ہوا شخص دعا مانگے! کوئی کہتا تھا ” احفظوا  
لسانکم “ و عالچوا فلبکم “ و خذوا ما تعرفوا “ و دعوا ما تنکرنا “ اپنی زبانوں  
کی نگہبانی کرو، اپنے دل کے علاج میں لگ جاؤ، جو کچھ جانتے ہو اُسپر  
عمل کیے جاؤ، اور جو برا ہو اُسکو چھوڑ دو! کوئی کہتا ” ہذا زمان السکوت  
و ملازمة البیوت “ نہ زمانہ خاموشی کا زمانہ ہے اور اپنے درازوں کو  
بند کر کے بیکار رہنے کا (۱) جبکہ تمام اصحاب کار و طریق کا یہ حال ہو رہا

(۱) یہ باتیں بھی اپنے مقام و رنگ میں تھبک تھیں اور ہرگز ہرگز  
موجب قبح نہیں۔ ارباب رخصت کیلئے اسی میں امن و سلامتی ہے۔ یہ  
مقام بھی اُن لوگوں پر بدرجہا مزید و فصلت رکھتا ہے جو خود اپنے اعتقاد و عمل  
کی بھی محافظت نہ کر سکے، اور ہر حال میں اصلاح نفس مقدم، لیکن  
ارباب عزیمت کا مقام دوسرا ہے۔ اصحاب رخصت کی نہایت اُنکے لئے ہدایہ کا  
حکم رکھتی ہے، اور حسنات الادراہ سنات العربین کے معاملات سب کدلیے  
نہیں ہو سکتے۔ و کلا وعد اللہ الحسنی اور و لكل وجہ ہو مریہا فاسدعوا  
الحیرات۔ اور یہ حو ترمدی (یا ادو داؤد) میں ہے کہ ادو امہ شعبانی نے  
ادو ثعلبہ سے یا ایہا الدین اموا علیکم انفسکم کی دست پوچھا تو انہوں نے  
آنحضرت سے روایہ لگی ” ایمرؤا بالمعروف و انتہوا عن المنکر “ حتی ادا  
رایتم شحاً مطاعاً و عری متدعاً و دیناً مؤثرۃ و اعتاب کل دہی رایہ  
و علیک بفسک و دع عدک امر العوام “ تو ارل تو ” علیک بفسک “ کا یہ

پہنچاے ، ورنہ والعجرا درو الصحن کے مراتب اولیٰ مذکورہ اُنکے لیے  
واللیل اذا یعشی کے حکم میں داخل ہیں !

## فصل

اگر تاریخ اسلام کے مختلف دوروں اور سلسلہ دعوت و بعدید امة مرحومہ  
کی بچھلی کڑیوں پر نظر ڈالو تو یہ حوکمہ کہا گدا ، اسکی تصدیق ہر دور  
کے واقعات پیش کریں گے ۔ اسس کہ یہ مرقعہ بعصل کا ہیں ہر دور میں  
ہم پاؤ گے کہ اگرچہ عامۃ علماء و صلحاء امة کی ایک بہت بڑی جماعت  
موجود تھی ، اور اُنکا فضل و کمال اور ورع و تقویٰ بھی ہر طرح مسلم و  
تاسع ہے ، بلکہ بعض اُن میں ایسے بے کہ علم و عمل کی متعدد شاخوں  
میں اپنا عدیل و نظیر نہیں رکھتے تھے ، تاہیں ہمہ آس عہد کی عزیمة  
دعوت اور بعدید ملت کے مریئہ مخصوص میں اُنکا کوئی حصہ نہ ہوا ، اور  
سرت حند حاصل افراد عرالم ہی کی مسمت میں آیا یا تو اُنکے قدم ہمہ  
کے علم و عمل کی دوسری شاخوں کرقلاعت کرلی ، یا اس راہ میں قدم  
نہانے کی جرات ہی نہ کرسکے عہد اراثل نروامیہ میں کہ انہی ہجرت کی  
پہلی صدی بھی ختم نہیں ہوئی تھی ، کتلی بڑی جماعت اجلہ صناعہ  
کرام اور اراکین بیت لدوت و بعیتہ صانعہ خیرالعرور کی موجود تھی ؟ اور  
کون ہے جو اُنکی عظمت و شرف میں ایک لمحہ کیلئے بھی سک کرسکے ؟  
لکن ندعات و معدبات نروامیہ کے معالئے میں سرورشالہ اقدام  
عرمتہ و تمع باب معارمتہ و سات فی الحق و العدل کا جو ایک مخصوص  
مقام تھا ، وہ تو بہر حضرت امام حسین ( علیہ و علی اناہ و اجدادہ الصلوۃ  
والسلام ) کے آدر کسی کے حصے میں نہ آیا ؟ عدد الملک بن مروان کا زمانہ  
اجلہ نابعس و حفاظ سنۃ و حملۃ علوم ندرت سے معمور تھا ، لیکن اتنا  
سلط و مقام حق کی راہ میں سو دروں کی سرب مردانہ را برداشت کرلئے  
اور معروض متعدد آل مروان اور معذوب قلوب مومنین ہونے کا حر سرب

عیدِ احیاء - بہار کا جب موسم آتا ہے تو گو زمین کے ہر گوشہ کو روئیدگی و سرسبزی سے مالا مال کر دیتا چاہتا ہے مگر سب سے پہلے اُسکی آمد کی برکتیں باغ و چمن ہی میں ظاہر ہوتی ہیں - اور صبح کا طلوع اگرچہ دنیا کے گوشے گوشے کیلئے پیام نور ہوتا ہے مگر سورج کی پہلی کرنیں اونچی دیواروں اور بلند مناروں ہی پر چمکنی ہیں، گو بعد کو نچلے سے نچلے تہہ خانے بھی روشن ہو جائیں گے - یہی حال عہدِ ہدایت اور نور فیوض و برکتِ سماویہ کا بھی ہے - اس عالم میں بھی خزان و بہار کے موسم آنے میں اور دل و بہار کا اختلاف موجود ہے - وَمَا يَعْطَلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ سو اگرچہ بہارِ سعادت کا موسم سارے جہان اور ساری زمین کیلئے موسمِ حیات و کامرانی ہے لیکن اُسکی سب سے پہلی برکت اصحابِ عزائم و نفوسِ دکدہ امت کے رباحین و لب و لبانِ اِرجاس ہی سے بروزِ طہور کوئی ہے، اور اگرچہ آفتابِ فیضانِ الہی کی تجلی تلم بر و بحر کو ظلمتِ عقلت و مطالب سے نجات دلانا چاہتی ہے، مگر اُسکی سب سے پہلی کرنیں سے درخشندہ و جہانناپ ہوئے کا حق صرف انہی طبائعِ مستعدہ و قلوبِ صابہ کو حاصل ہوتا ہے، جنہوں نے اپنی استعدادِ سر بلندی و رفعت سے اکتسابِ اسفارِ ہدایت کیلئے اسبقیت و اولیت کا درجہ حاصل کر لیا ہے - اور یہ معلوم ہے کہ موسمِ بہار ہر پھول کو لالی اور ہر پیسے کو سبزی بخشدگا، اور صبح کی تجلی ہر ذرہ کو چمکیلا اور ہر آنکھ کو بینا بنا دے گی، مگر اس سے کیا ہوتا ہے؟ دیکھنا صرف یہ ہے کہ حسرتِ باغ و چمن میں پھول کھلکھلا رہے نہ اور شاخیں ہنس ہنس کر جھوم رہی تھیں تو اس وقت امواتِ صحرا و گلخن کا کیا حال تھا؟ اور جس وقت دیواروں کی اونچی مندپروں اور مناروں کی حوٹیلوں اور کلسوں کو صبحِ تجلی ریز طلائی پہنا رہی تھی تو اس وقت صحنِ مکان کے گوشوں اور ابواب و صدارب کے نیچے سونے والوں کا بھی اس میضانِ اول میں حصہ تھا یا نہیں؟ تہہ خانوں اور سرداروں کے بستے والوں کا تو یہاں ذکر ہی نہیں کرنا چاہدے - اُنکے لیے تو شاید وَالْمَاءُ اِذَا تَجَلَّى کا وقت ہی روشنی کی پہاڑی کرن بہن

الخلفۃ و احاطہ حاصل نہیں ہوا یا کتاب و سنت کی دعوتِ حاکم وے آمدنِ ش  
 کی حقیقت سے خالی ہوئی ہوں، پس اگرچہ اس لحاظ سے کہ اصل طلب  
 حساب و اصلاح اور قیامِ شریعت پر مبنی ہیں، وہ دعوتِ الیٰ الحق و امر  
 بالمعروف کے حکم میں داخل ہوجاتی ہیں، مگر ساتھ ہی اس اعتبار سے کہ  
 طرح طرح کی غلطیوں اور لعشوں، نا آمدنِ ظلمتِ رائے و قیاسِ عدل  
 صالح، یا کوریٰ بدعات و معدنات سے ناک و صاف نہیں ہیں، اپنا حکم  
 و اثر کھودتی ہیں اور برکاتِ نصرت و عون حاصل نہیں کرسکتیں۔ مثلاً اصل  
 کی جگہ کسی ایک انسی مرغ کی حفاظت کو عزیمة دعوتِ سمجھ لیا جو  
 بوجہ عدل و صناعِ اصل بالفعل نا قابلِ اعتلا بھی، یا سلسلہ سفر  
 مصعتِ بعیین منازل و تقررِ ندایۃ و نہایت کے ساتھ شروع نہیں کیا  
 مثلاً جس منزل سے سفر کا آغاز ہونا چاہیے، اسکو درمناں سمجھ لیا  
 یا آخری منزل، کہ اس حقائق کار کا علم نہ معامِ بسند بالانڈیا و بخلی ناخالق  
 الامعانہ کے حاصل نہیں ہوسکتا، اور یہی وہ عوامِ اعمالِ ندرت  
 ہیں جنکی طرف بعض معانہ و نادعس اشارہ کرکے کھدیا کرتے ہیں کہ  
 "وَذٰلِكَ مِنْ اَعْمَالِ الدُّنْيَا" یا اس سے بھی بڑھکر مصدنت یہ کہ گو دعوت  
 الیٰ الحق کیلئے قدم اٹھا مگر سلف کی روشنی کی جگہ بدعت کی  
 اندھناری چھاگئی، یا اقل طریق کار بدعت کی آمدن سے معصوط نہ رہا،  
 اور اگر اللہ تعالیٰ نے ہم راسع و سلم عطا فرمایا ہے و سمجھ لورکے کہ یہ  
 آخری سبب دروں تروں کھلنے سے مراد اقدام ہونا آیا ہے اور ایک علتِ قرونِ صناع  
 قولے عمل و کار و ناردعوت و تبلیغ کی صدیوں سے یہی ضروری ہے نا دعوت  
 و تبلیغ کے بلکہ معاملات کی طرف ایسے نوامروں راہ اور خام معراں کارے  
 قدم اٹھا یا جو کراٹے رولوں اور لغتوں کے لحاظ سے مستحقِ تعمین ہیں  
 لکن اس معام کیلئے جس قوتِ علمی و عملی کی ضرورت ہے اور جس نہاد  
 قلبِ درسرح-عزم کی، وہ ابھی اُن سے ملزوں دور ہے، نتیجہ نہ  
 نکلتا ہے کہ یا موارل قدم ہی میں ٹھوکر لگتی ہے، یا بے ندری پر منداں  
 کارزار لڑیبہ دکھلا دیتے ہیں، حالانکہ نہ وہ راہ ہے کہ یہاں کی ایک ادبی

دیکھ کر تو کہنا بھی نہی عن المنکر ہے ، تمام شہر کو برائی سے نار رکھنے کیلئے کہتے ہو جانا بھی نہی عن المنکر ہے ، اور پھر عالم تفئد و تحدید سے آزاد ہو کر اپنے تمام عہد و دور کے شر و فساد کو دور کر کے کیلئے بلا امتداز قرب و بعد و یمین و یسار و مشرق و مغرب غلغلہ عمل بلند کرنا بھی نہی عن المنکر ہے ۔ اسی طرح مسلمانوں کے راستہ سے پتھر ہٹا دینا بھی ایمان کی شاخ اور عمل حق ، مگر تمام امت کی راہ سے سنگ بطلان و فساد کو دور کر دینا بھی عمل ایمان و اقدام حق ہے ، پھر کہا ان تمام مراتب کا انک ہی حکم ہو سکتا ہے ؟ کھا رہے مقام ارفع و اعلیٰ جہاں انک عالم و امت کی اصلاح کیلئے قدم اٹھائے جائیں ؟ اور کھا رہے تنگناے ضعف جہاں صرف اپنے پڑوسی کی اصلاح ہی پر قناعت کر لی جائے ؟ اگرچہ و کلا وعد اللہ الحسبی - اصلاح دونوں میں ، اور دونوں کیلئے اجر ، لیکن پہلا مدصب نبوة کی شاخ ، اور دوسرا افراد امت میں سے ایک فرد مومن صالح کا مرتبہ اور بس ۔ پس یا تو دعوة حق کا سلسلہ موجود ہوتا ہے مگر ایک محدود دائرہ سے باہر قدم نہیں نکالتا ۔ نا ایسا ہوتا ہے کہ دعوة کی صدائیں بڑی ہی دھیمی اور پست ہوتی ہیں اور امتیں وہ گرج اور کڑک نہیں پائی جتنی جس کے بغیر سرشاران غفلت چونک نہیں سکتے ، اسلئے گواہی دیتی رہتی ہوں لیکن اپنے عہد کو چونکا دینے کا شرف حاصل نہیں کر سکتیں ۔ یا ایسا ہونا ہے کہ دعوة دعوة و سرپاں امر کیلئے ضروری ہے کہ دعوة حق میں ایک ایسی ہمہ گیر حادیۃ و حالیۃ جو جو ایک عالم کے دلوں کو لپھالے اور انک دنیا کو اپنا و رفعت و دل دادہ بنادے ، حتیٰ کہ سامع و شاہد کی طاقت سے باہر ہو کہ اسکی کشش سے اپنے آپکو بچا سکے ۔ بعد اس خاصہ کے دعوة کدروں قائم و قائم نہیں ہو سکتی ، لیکن ایسا ہوتا ہے کہ دعوة حق کی صدائیں تو آتھیں ہیں مگر اس حادیۃ و حالیۃ سے محروم ہوتی ہیں اور اسلئے مستحسب القلوب عام نہیں ہو سکتیں ۔ پھر ایسا ہوتا ہے کہ معتدق حاکموا عملاً صالحاً و آخر صدائیں حق کے ہو کہ وہ موجود ہوتا ہے ، لیکن دعوة ٹھیک ٹھیک نہیں ہو رہی ، نہ یہ دعوتیں دعوتیں مدہج دعوت کے طور پر مدال کرتی ہیں

البعث ندرۃ کے یہ ہے کہ دعوتِ اسلام کے طہر کے لیے حق و ذکر حق کا بالکل معقول و معذور ہو جانا ضروری نہیں، بلکہ اسقدر بس کرنا ہے کہ سخت درجہ اضمحلال اور بدمردگی کی حالت اسپر طاری ہو جائے، اور داعیان حق کی جماعت نہایت قلیل و معلوب ہو، بعدیکہ چلد ملتسروں و نادار افراد کے سرا آنکی کر لی ہستی اور جمعیتِ ناہی نہ رہے، بحال اس کے داعیان و سان و صلاہ کا ہر طرف دور دورہ ہو، اور وہ جو ایک چدر ہے، 'نعنی صوبہ حق کا وجود ہی نہیں بلکہ حق کا مقام و ظہور و نفوذ' اور مجرد امر و دعوت ہی کہیں بلکہ دعوت کا نظم و قوام، اور محض دعوتِ اراد و جماعات ہی نہیں بلکہ دعوتِ امت و ملت، تو اسکا کارخانہ بالکل درہم درہم ہو جائے بلکہ نام و نشان تک باقی نہ رہے۔ کانہ لم یکن شیئاً مذکوراً - یہی عربت و اقلیۃ حق ہے جو نسب کمال صعب و بیچارگی و عدم حصول نتائج مطلوبہ کا معذور کا حکم رکھتی ہے، اور حسب عایت درجہ تک پہنچ جاتی ہے تو طہر العساق فی التو و النحر سے تعذر کی جاتی ہے۔ بس جب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعوتِ اصلیت و اساسہ کا یہ حال ہوا، اور ہنگام طہر انک جماعت قلقلہ دعوت حق کی موجودگی انکے مقام دعوت و مبلغ کی اساست و اولیۃ کے منافی نہ ہوئی، تو ظاہر ہے کہ محدودیت امت و نفا و رواد نبوت کے مرید و ہمدرد کیلئے یہ امر کس منافی ہو؟ اس عالم کے معاملات بھی نفا و مرعاً و سہ، ہی واقع ہوتے ہں یہ نہیں ہونا کہ اس عہد میں حق کی دعوت و مبلغ کرنے والے بالکل نہ ہوں، یا نفس دعوت میں انکا اور کوئی سہم و شریک نہ ہوئے ہوں، لیکن یا تو انکی جماعت بہت ہی قلیل و درماتہ اور نعال خرد مبتلا و کم ہوئی ہے، یا دعوت حق کے اعمال بغایت محدود و معصور ہو جاتے ہں، یعنی ارباب دعوت کی ہستی ہمت، بلندی و وسعت معداں عمل سے گہراتی اور اسکے لیے اپنے کو درماتہ پاتی ہے، اور بعض انک معدود دائرہ دعوت پر فزانت کر لیتی ہے حالانکہ ہر چیز کی طرح اسکے بھی مراتب و مدارج، اور گروہ مرید اسمیں داخل لیکن ہر مرید کا حکم دوسرے سے مختلف ہے نروسہ کو برائی کرتے

رہیں 'خلفہ مدارج و مراتب' لحاظ حالات و مقتضیات وقت ' اور فصلاً  
 بعضهم علی بعض ' معاملہ وقوع ہوا ' اُسی طرح متبعین و ورثاء انبیاء میں  
 بھی 'خلفہ بعضهم علی بعض' اور اختلاف مراتب و ثمرات و معاوضہ حالات  
 و نیرت عبور میں آیا - یہی حقیقت شیخ اکبر کی اصطلاح میں  
 "نصیر" "وزر بعض امتداد اشارات کی اصطلاح میں "نسبت" کے  
 لقب سے ظاہر کی گئی ہے کہ کسی راصل باللہ کا قدم تاسی و اتباع حسب  
 استعداد و دُمیدات وقت کسی ایک نبی کی منہاج پر واقع ہوتا ہے اور کسی کا  
 کسی دوسرے نبی کی منہاج پر ' اور اُسکو بوجہ غلبہ ماہ الاختصاص اُس  
 نبی سے ایک خاص عروج کی نسبت حاصل ہو جاتی ہے :

وَبَيْنَهُمْ فِي مَا يَعْلَمُونَ مَذَاهِبًا !

'وزیر' یہ بھی ہے کہ کسی کا قدم جامعیت فص معمولی کا تعاقب کرتا اور  
 مقام جامعیت کبریٰ 'وزر' :

لَبَّاءُ خَوَزَنُ مَعَهُ نَارُ قَوْمِهِ نَارِي !

کے اکتساب فیض سے ایک کیفیت پر قوموں اور جلوہ و حسن مد رنگ و  
 گونا گوں پیدا کرتا ہے - - 'وزر' قوچ مصدات و لفظ کی ہے - حقیقت حکم :

عَبْرَتُهُ سَتِي وَ حَسَنُكَ رَاخ !

ایک ہے ' اور کوئی نہیں کہ پیرہ برونڈر ظاہر لفظ و رسوم ہو ' اور نواع  
 صورت پرستان معنی نا آسنا کو ختم کرنے :

بِرَادِغِنِ پَرْدَ تَا مَوْلُومِ گَرْدَ

کہ یاران دیگرے ز می پرستند !

جب دعوت اصلاح امت کا سرچشمہ راصل مقام نبوت تھا ' اور تمام  
 عوام اور دعوت اسے سے ملخورد اور اسے کے سر سے مٹا سکی ' تو ضرور ہے  
 عالم تجدید و احیاء شریعت کے بھی تمام کاروبار رسی سرب و نہج پر واقع  
 ہوں ' بلکہ ہوں کہنا چاہیے کہ اصول و اساسات سے لیکر جزئیات و فرعیات  
 اعمال تک ہمہ یک آہیک اسی مقام کے حالات و مدارج سے متشدد و متخلق  
 ہوں ' لفظ العکس ظہور میں آئیں - اور من جملہ سنن و نوامیس

پس جب انداء کرام علیہم السلام کی دعوت کے ظہور کے زمانوں میں بھی داعیانِ حق و آمریںِ بالمعروف و سارعین فی الخیرات سے قوم و ملک بالکل حالی نہیں ہو جاتا ' اور کچھہ نقایا اربابِ حق کا موجود رہتا ہے ' ہر ظاہر ہے کہ ان کے اصنام و دربات اور درنا و نقدا کیلئے کہ اصحابِ مرتعہ دعوت و مجددینِ امتِ آلہی سے عنایت ہیں ' انسا ہونا کنوں ضروری ہو؟ اس اصل الاصل کو کسی حال میں بھی فراموش نہیں کرنا چاہئے کہ دعوت و قیامِ حق اور اصلاح و تربیتِ امم کا اصل سرچشمہ و مرکزِ معامِ نورا ہے ' اور ہر عہد و دور میں اُس کا حقدار بھی ظہور ہوتا ہے ' وہ سب اسی معام سے ملحق و متصل ' اور سب کی روشنی اسی سمسِ نظام و موانِ عالم سے منکسب و مستلزم ' اور تمام اہلِ فیضان و سعادت کیلئے یہی سلسلِ نورا مخرج و منبع کا حکم رکھتی ہے

عدلاً یسرب بہا عباد اللہ یعبورونہا بغيرها - اور کوئی قائمِ حق و داعیِ اصلاح و کسبِ حقائق نور و نصرت نہیں پاسکتا جب تک اس کا قدم منہاجِ نورا پر واقع نہ ہو اور اس کے تمام اعمال مناسی باسرتِ حسنہ نورا و متبع نہ سنہ و حکمتہ رسالہ نہوں ' اور اس راہِ ناسی و نشہ بالانہاء میں جس داعیِ حق کا قدم جس حد تک پہنچتا ہے ' اُسی حد و مقام کے مطابق کم و بیش نمرات و برکاتِ ظاہر و باطن حاصل ہوتے ہیں - اور جس طرح

[ بقیہ نکتہ صفحہ ۱۰۲ ]

و معروف مسئلہ شریعت کے اس آدے سے ولایت و مراثِ نصاریٰ پر استدلال کر رہے ہیں اور لا یتخذون الذہود و النصاریٰ اولادہ اور وہی یقولہم منکم فانہ منہم اور لا یتخذ المؤمنون الکافریں اولادہ میں دونوں المومنین و امثالہا کو فراموش کر دیتے ہیں انسا کرنا قطعاً و صریحاً تعریف ہے اور یحرفون الکلم عن مواضعہ میں داخل - اگرچہ آہلِ علماء سر و مدخلہ شر و ساد و احبار رہنما امۃ کے مثل آور بہت سی تحریکات کے اس تعریف پر بھی کرنا اجماع کر لیا ہے لہذا روا نہ نمائے قلیلا ' مویل ہم مما کذب اندہم و ریل ہم مما نکسرون

ہیں تے شمار کرنا ہے ۔ اور اسی طرح "تشریح" کی روایت میں ہے :  
 " فمقدم عربهم و آئینہم (۱) من اهل الکتاب " یہی اس سے ظہور ہے  
 وقت تقدم عرب و آئینہم اپنے کفر و ضلالت کیوں ہے " مستحق نصرت و عترة " یہی  
 دور تھا مگر ایک چھوٹی سی ۔ مدت جو اہل کتاب نے اہل حق کو دیا  
 یہی ' اور مختلف گوشوں میں مبنی ' ثانی اور تیسری یہی رہی رہائی  
 تھی (۱) اس سے واضح ہوا کہ تمام انبیاء کے انور کے وقت یہی ہے کہ  
 انہی کی صفات عامہ کا سب سے بڑا قارک عہد تھا ' یہ بات یہ بھی وہ انبیاء  
 حق تکلیف معتمد ہوئے ہوں ۔ ایسا ہونا سب سے الہی کے خلق ہے اور اسکی  
 مورد و شریع کا یہ فرقہ نہیں ۔

( ۱ ) یہی اردل حق کا بقایا اور اہل کذاب کی دافیدہ الصانع جماعت  
 تھی جس کے "محدثین عرب کی طرح ظہور اسقام پرست سے پہلے لے لیکر کہا  
 تھا" اور جسکی استعداد قبول حق کا یہ حال تھا کہ : و اذا سمعوا ما ازل آتی  
الرسول تری اعدہم تفدس من الامم مع معا عرفوا من الحق " یقران وذا امنا  
ماکتنا مع الشاعدین - اور حق و صدق کا یہ بقایا بمقابلہ یہود کے نصاریٰ  
 میں زیادہ تھا ' اسے لیے اس آید کریمہ سے پہلے فرمایا : لنعدن اسد الناس  
عداۃ للذین امدوا ' اليهود والذین اشکروا - ولنعدن افرہم مودة للذین  
امدوا ' الذین قالوا انا نصاریٰ ' ذاک بان مہم قسسی زرمانا و انہم لا  
بسنکدروں ' و اذا سمعوا ما ازل الی الرسول - الح - پس یہاں نصاریٰ کے  
 اقرب فی المودة ہونے سے مقصود صرف یہ ہے کہ ایک زمانہ و قسین میں  
 قبولیت اسلام کی استعداد بمقابلہ یہود زیادہ تھی ' اور اسلیے جب کلام حق  
 سننے تم تو حاتم بن عدی جیسے اصحاب استعداد چشم پر آب ہو کر پتار  
 اٹھنے تھے : ربنا امنا ماکتنا مع الشاعدین - اور اسمیں کچھ شک نہیں کہ  
 بمقابلہ تملب و قسارت و استکبار و عرور یہود ' یہ استعداد اس عہد کے بعد  
 یہی نصاریٰ میں عام طور پر زیادہ پائی گئی اور آج بھی موجود ہے ۔ لیکن  
 وہ مقصود نہیں ہے جو موجودہ عہد کے بعض دعاۃ فتن و محدثین تحریف  
 شریعت نے نہ سبیل ابغاء مرضات النصاریٰ پہلے پہل اپنے بعض کذب و رسائل  
 میں لکھا ' اور اسکے بعد سے عام طور پر تمام اہل تحریف و تقریر بطور انک مسلم

[illegible]

مَالِكُ كَيْفَ • اَلْغَرَبُ • قَسَمُكَ اَرْوَاهُ حَقِيْقَةً يَهْبِسُ عَنْ اَعْدَاءِ فِي اِلْرِيصِ ٢٧

تکلیف میں احیاء مہم اور سرور ملکہ میں ہے کہ دیرپا علم بہرہ کی  
مست و عمدہ نیکر ملکہ، مصروفیت کے ایک قلیل جمعہ ان میں بھی داخل  
حق و آدمیوں نامور کی دیرپا مہم بہرہ کی نیکر مہم الیہ تیرن و انحدار

عن قلیہم التیم و انہم احسن ذرک عمرین میں ۛ یسوا سواہ میں قل

مَدَنِيَّة قَامَةُ يَتَبَيَّنُ أَنَّهَا مَدَنِيَّةٌ رَافِدَةٌ لَهَا - يَوْمَئِذٍ

والله اعلم بمرادهم فاعلموا انهم قد خرجوا عن الحق في ما ذهبوا اليه في هذه الحجة

۱۔ رتک سے آٹھویں - اور نسی طرح خانہ حیدرہ مشدہ میں ایک خانہ

حصہ سوم: معلمہ پیدائش کے شریعتی مسائل کا تفکر کرنے پر مبنی، انہیں ۵۰۰ مقاصد

وَقَدْ رَفَعْنَاهُمْ فِي الْعِلْمِ - لِيَكُونَ لَهُمْ عِلْمٌ فِيمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

صحت سے صحت پر حملات و مداخلتیں ہیں ایک خدمت دہی ہے

میں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کتاب میں کمال حاصل کرتا ہے

وعلیہم السلام کہ پہنچ چکی تھی، "تھام لے" میں بھی "ایک حدیث تھی" ایسی

میں نے یہی حوالہ دیا کہ اس کے لئے میں نے ایک کتاب لکھی ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ہیبت طاری ہو جاتی تھی کانہم یساقون الی الموت و ہم یطرون تورو سب  
اسکے جولان قدم کیلئے ایک مشیت غدار اور ایک تودہ خس و خاشاک سے  
زیادہ حکم نہیں رکھتیں - سب دیکھتے کے دیکھتے ہی رہجائے غس اور وہ بڑھکر  
عزیمۃ دعوۃ و ہدایت عامہ کا باب مسدود کھول دیا ہے اور اسکی زباں  
ہمت و مقال فنوہ اس ترانہ رجز سے رمزہ سار و بزم عالم ہوتی ہے :

تاب یک جلوہ نیارد نہ موسیٰ و نہ طور  
این دلم هست کہ زیگنہ ہزاراں دیدہ سہا !

اگرچہ اُس عہد میں ہزاروں مدعان کار مرحوم ہوں مگر اس فصلت  
مخصوص میں اسکا کڑی سہیم و شریک نہیں ہوتا - صرف اُسی کو اُس عہد  
کی اقلیم ہدایت کی سلطانی و فرمانرانی پہنچتی ہے اور صرف وہی اپنے  
زمانے کا کلید بردار خزائن برکت و فیضان سمارہ ہوتا ہے - تمام اصحاب طریق  
ناچار ہوتے ہیں کہ اپنے اپنے چراغ اُسی مصباح ہدایت سے روشن کریں اور  
تمام رھروان جادہ مقصد مجبور ہوتے ہیں کہ اُسی کے کاروان فضل و قائلۃ  
کرامت کی آواز درا پر اپنے قدم اُٹھائیں - و ہدۃ منزلہ جلیلہ و رتۃ عظیمہ  
لا تساریہا مزینہ و لا تعادلہا منزلہ و دلک فصل اللہ یوتیہ من یشاء و اللہ  
ذو الفضل العظیم :

یہ رتۃ بلند ملا جسکو مل گیا  
ہر مدعی کے واسطے دار و رسن کہاں ؟

## فصل

اور یہ حوکھا کہ ہر عہد میں اللہ تعالیٰ کسی ایک بندے یا چند بندوں ہی  
کو مقام عزیمۃ دعوۃ کے فتح ناب کی توفیق دیا ہے اور وہ اپنے دور کے خزائن فیضان  
و برکات کا صاحب مغانیم ہوتا ہے تو اس سے یہ مقصود نہیں ہے کہ اس  
عہد میں بعض ایک زبان کے کلمۃ حق کسی دوسری زبان پر جاری نہیں  
ہوتا ، یا اُس عہد میں اور کوی دعوۃ و تبلیغ حق کیلئے سعی و جہد

بعد و ہجر طاری ہو جاتا ہے کہ کسی کے وہم و گمان میں بھی احقاء شریعت و تجدید ملت کا خطرہ نہیں گذرنا، اور کوئی نہیں سوچتا کہ یہ سارے کارخانے اور ہنگامے تو اسلئے تھے کہ لنکون کلمۃ اللہ ہی العلنا سرحب رہی سرنگوں ہوگیا تو پھر ان احسان کے روح و تسور ہے مغربی پرستش کنا سرد مذہب علم و عمل ہو سکتی ہے ؟ اور جب روح امت مضاعف ہوگئی اور حق کی جگہ باطل کی اور سنت کی جگہ بدعت کی حکومت چھا گئی تو پھر یہ نعم نائن کب مٹ کر ملت ہو سکتی ہیں ؟ بلکہ انکا شمار تو اب مواقع و مہلک راہ میں سے ہوگیا :

میں لم یکن للوصال اہلا

مکل طاعتاتہ ذنوب ا

غرمکہ اگرچہ دنیا بظاہر علم و فضیلت سے لدہر ہوئی ہے اور تڑے تڑے اصحاب طبلۃ و سہر و ارباب نفعۃ و عظمت موجود ہوتے ہیں مگر کسی کو اسکی برفوں نہیں ملتی کہ اپنے عہد و درر کی طلب دعوت اور سوال قنم ہدایت پر مردانہ رار لنگ کہے، اور ظلمت کدہ صعب و را ماندگی سے نکلو راہ عریضہ دعوت میں قدم رکھے، اور اگرچہ دروازہ سعادت الہی نار اور خرائں رحمت و نصرت ربانی ہموارہ در صدد بخشش و یغما ہوتے ہیں مگر سینکڑوں هزاروں علماء عہد اور اصحاب حوائق و مواقع میں سے کسی کو بھی اُس عہد کے احیاء و تجدید اور طائفۃ منصورہ " میں یجدد نہا دینہا " میں داخل ہونے اور جماعۃ علیہ یحیہم و یحیونہ میں معدود و معشور ہونے کی برفیں نہیں ملتی نا آئندہ بردہ ظلمت چاک ہونا اور نکایک صبح ہدایت و سعادت مسرورہ تجدید و انعاش سے عالم امروز و جہان کتاب ہوئی ہے تو اسوقت ہم دیکھتے ہو کہ جس راہ میں قدم رکھنے سے ایک عالم در ماندہ و ناچار رہا، اچانک انک مرد ہمت اُٹھتا ہے اور نہ صرف دم رکھتا ہے بلکہ دروزا ہوا حلا جاتا ہے۔ راہ کی وہ مسکلیں اور صعوبتیں جو ضعفاء عہد کیلئے مصیبتوں کا بہار اور ہنستوں اور دھستوں کی کھانڈیاں تھیں، اور حق کے وہم و ضرر سے بیچارگیں رقت کی اراج تو ایسی دھشت و

امت کے ماتم کیلیے ایک قطرۂ اشک بھی نہیں رکھتیں ، اور جن دلوں میں عشق ذات اور محبت اہل و عیال کیلیے ایک عالم شورش اور طوفان اضطراب محفی ہوتا ہے ، اسمیں اللہ اور اسکے کلمۂ حق کے عشق کیلیے درد کبی ایک تیس اور غم کی ایک چہن بھی پیدا نہیں ہوتی - عین اسوقت جبکہ زاهدان شب رندہ دار راتوں کو اُتھ اُتھ کر تسبیح ہزار دانہ کو گردش دنتے ہیں ، تو لاکھوں بدگان الہی مظلومیت کی گرد و خاک بر لوتنے اور تربتے ہیں ، اور کلمۂ حق کی بیکیسی و بیچارگی سے الغیات ! الغیات ! اعینونی یا عباد اللہ ! اعینونی یا عباد اللہ ! کے نالہ و بکا کی صداٹیں اُٹھتی ہیں - اور جبکہ حلقۂ مدارس و مجامع تعلیم میں کتب فقہ کے ابواب قضاء و ولایۃ کے نکات و دقائق حل ہوتے اور صحائف حدیث کے ابواب اعتصام بالسنة اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی شرح و تفسیر میں مدعیان فضل و کمال اپنا اپنا جوہر علم و تبھر دکھاتے اور معارک مباحث و مطالب کو سر کرتے ہیں ، اور مجالس و محافل وعظ میں غلغلۂ اعمال و تذکرا ! و قال اللہ و قال الرسول پیہم بلند ہوتا اور سامعین کے سروں کو جبدش میں اور دلوں کو شورش میں لاتا ہے ، تو عین اُسی وقت کفر و ضلالت اور بدعات و منکرات کے غلغلہ و قہر سے ارض الہی کا انک ایک کونا جدتاً اور چلاتا ہے ، پرستاران حق کی عروت ہر طرف سر پیٹتی اور ماتم کرتی ہے ، خدا کی زمین کے گوشے گوشے سے را شریعتا ! را دینا ! را مصیبتا ! را ویلا ! کی فریادیں اُٹھ اُٹھ کر آسمان تک حاتی ہیں ، اور فضاء کائنات کا ایک ایک ذرہ داعی حق کیلئے روتا اور قائم ہدایت کو کھوہنا ہے اور پکارتا ہے :

یا ناعی الاسلام اقم رانعه •

قد رال عرفہ و بدا منکر

لیکن نہ تو عباد و زہاد وقت کو نسیم ہزار دانہ کی گردش مہلت سماعت دیتی ہے اور نہ ہنگامہ ساران مدارس و مجامع کو اساطیر جدل و خلاف و دستایر قیل و قال کا شور و غوغا فرصت بصارت ، اصل حقیقت سے اسدردہ

بعد و ہجر ظاہری ہو جانا ہے کہ کسی نے وہم و گمان میں بھی احیاءِ شریعت و تجدیدِ ملت کا خطرہ نہیں گذرنا، اور کوئی نہیں سوچتا کہ یہ سارے کارخانے اور ہنگامے تو اس لیے ہیں کہ لکھن کلمۃ اللہ ہی ان علیا سر حب رہی سرنگوں ہو گیا تو پھر ان احسان کے روح و قسور بے مغر کی پرستش کنا سرد مذہب علم و عمل ہوسکتی ہے ؟ اور جب روح امت مضاعف ہو گئی اور حق کی حکم ناطل کی اور سلف کی جگہ بدعت کی حکومت چھا گئی تو پھر یہ تمام باتیں کب منور و ملتج ہوسکتی ہیں ؟ بلکہ انکا شمار تو اب موانع و مہلک راہ میں سے ہو گا :

میں لم یکن للرمال اہل

مکل طاعانہ دسرب ا

غرض کہ اگرچہ دنیا بظاہر علم و فضیلت سے لبریز ہوئی ہے اور بڑے بڑے اصحابِ طبطنہ و سہر و اربابِ نفوذ و عظمت موجود ہوتے ہیں مگر کسی کو اسکی توفیق نہیں ملتی کہ اپنے عہد و دور کی طلبِ دعوت اور سوالِ قدامِ ہدایت پر مردانہ وار لبیک کہے، اور طلعتِ کدہ و زوالِ ماندگی سے نکل کر راہِ عزیمتِ دعوت میں قدم رکھے، اور اگرچہ دروازہٴ سعادت الہی نار اور حرائرِ رحمت و نصرتِ ربانی ہموار و درمید بغشش و نعمت ہوتے ہیں مگر سینکڑوں ہزاروں علماءِ عہد اور اصحابِ خوائف و موانع میں سے کسی کو بھی اُس عہد کے احیاء و تجدید اور طالعہٴ منصورہ " میں یجدد نہا بدلتھا " میں داخل ہونے اور جماعتِ علیہ نصہم و نصیرہ میں معدود و معدود ہونے کی توفیق نہیں ملتی، نا اُنکے بردہٴ طلعت چاک ہونا اور یکایک منعِ ہدایت و سعادت مسرقِ تجدید و النعاث سے عالمِ افروز و جہالتاب ہوئی ہے، تو اسوقت ہم دیکھتے ہو کہ جس راہ میں قدم رکھنے سے ایک عالمِ درماندہ و ناچار رہا، اچانک ایک مردِ ہمت اُٹھتا ہے اور نہ صرف قدم رکھتا ہے بلکہ دروازہٴ حلا جاتا ہے، راہ کی وہ مشکلیں اور صعوبتیں جو فرغاءِ عہد کیلئے مصیبتوں کا پہاڑ اور ہندسوں اور دھستوں کی گھاٹیاں ہیں، اور جنکے وہم و تصور سے بیچارگانِ وقت کی اراج پر ایسی دھست و

امت کے ماتم کیلیے انک قطرۂ اشک بھی نہیں رکھتیں ، اور رخن دلوں میں عشق ذات اور محبت اہل و عبال کیلیے ایک عالم شورش اور طوفان اضطراب مخفی ہوتا ہے ، اسمیں اللہ اور اسکے کلمۂ حق کے عشق کیلیے درد کی ایک تیس اور غم کی ایک حبہن بھی پیدا نہیں ہوتی - عدن اسوقت جبکہ زاهدان شب زندہ دار راتوں کو اُتھ اُتھ کر نسبیم ہزار دانہ کو گردش دنتے ہیں ، تو لاکھوں بدگمان الہی مظلومیت کی گرد و خاک پر لوتے اور تڑپتے ہیں ، اور کلمۂ حق کی بیکسی و بیجاری سے الغیاب ! الغد ! اعینونی یا عباد اللہ ! اعینونی یا عباد اللہ ! کے نالہ و بکا کی صدائیں اُتھتی ہیں - اور جبکہ حلقۂ مدارس و مجامع تعلیم میں کتب وقفہ کے ابواب قضاء و ولایۃ کے نکات و دقائق حل ہوتے اور صحائف حدیث کے ابواب اعتصام بالسنتہ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی شرح و تفسیر میں مدعیان فضل و کمال اپنا اپنا جوہر علم و تبصر دکھاتے اور معارک مباحث و مطالب کو سر کرتے ہیں ، اور مجالس و محافل وعظ میں غلغلۂ اعمال و تذکرا ! و قال اللہ و قال الرسول پیہم بلند ہوتا اور سامعین کے سروں کو جندش میں اور دلوں کو شورش میں لاتا ہے ، تو عدن اُسی وقت کفر و ضلالۃ اور بدعات و منکرات کے علبد و قہر سے ارض الہی کا انک ایک کونا جبختا اور چلاتا ہے ، پرستاران حق کی عزت ہر طرف سر پیتتی اور مانم کرتی ہے ، خدا کی زمین کے گوشے گوشے سے را شریعتا ! را دینا ! را مصیبتا ! را ویلا ! کی فریادیں اُتھ اُتھ کر آسمان نک جانی ہں ، اور فضاء کائنات کا ایک ایک ذرہ داعی حق کیلیے روتا اور قائم ہدایت کو کھوختا ہے اور پکارتا ہے :

یا ناعی الاسلام ! قم و انعه •

قد زال عرف و بدا منکر !

لکن نہ تو عباد و زہاد وقت کو تسدیم ہزار دانہ کی گردش مہلت سماعت دنتی ہے اور نہ ہنگامہ ساران مدارس و مجامع کو اساطیر جدل و خلاف و دستبرد قیل و قال کا شور و غوغا فرصت بصارت ، اصل حقیقت سے اسدرجہ

یا راماندہ صعب و بیچارگی اور یا مدہوش غفلت و ہوا پرستی، اس میں سے ایک حصہ غالب ہو علماء سرور اور دعاۃ حق و منکرات کے روبرو میں داخل ہو جاتا ہے علماً و عملاً۔ اور جو جماعہ علماء حق کی نامی رہتی ہے وہ بھی صعب کد، رحمت سے قدم باہر نہیں نکالتی، اور حق پرستی کی بڑی سے بڑی بات اور تقویٰ و طہارۃ نفس کی بڑی سے بڑی فصلت یہ سمجھتی جاتی ہے کہ اپنے قدم کو لغزش نہ ہو اور جبکہ انک دنیا امراہ ظلمت و مہلک میں قریب رہی ہے تو ہم کنارہ سلامتی پر قدم حمائے نامی رھ جائیں گویا ایمان کا جو سب سے ادنیٰ اور لچلے درجہ عامۃ الناس اور صعباء عمل کیلئے تھا، وہی حواص امت اور ہدایہ و مرشدین ملت کیلئے نلندی و عروج کا سب سے اعلیٰ مقام ہو جاتا ہے، اور سب سے بڑا متقی انسان وہ سمجھا جاتا ہے جس کے قدم "ہماہ بالغلب" کی پائیں نساہ سے نیچے نہ ہوں، لیکن کوئی نہیں ہوتا جس کا عزم ایمانی بوقت و سکون کی جگہ طالب اقدام و سبقت ہو، جو اپنے نفس کی نجات کی جگہ جماعۃ و امت نلکہ نوع و ارض کی نجات کا عشی رکھتا ہو، جسکا حوصلہ کار اور عزم راہ صرب اتلے ہی پر قانع نہ ہو جائے کہ خود نہیں قریب کدو لکھ یہ بر صعب و بیچارگی کا سب سے آخری درجہ ہے فصلت و کرامت اس میں کیا ہوئی؟ نلکہ ہر وجود کا قریب اس کے لئے ماتم اور ہر قدم کی گھوگر اسکے لیے موت ہو۔ حنکہ دلنا اسکو سب سے بڑی بڑائی سمجھ رہی ہو کہ خود کنارے پر ہیج حائل "بروہ ہتلادے کہ خود بچنا نہیں نلکہ قریبے ہوؤں کو بچالے کیلئے سمندر میں کد پڑنا بڑائی ہے، اور جبکہ لوگ اپنے اپنے درواریں کو بند کر رہے ہوں تاکہ راہ کے متلکہ و مہلک سے محفوظ ہو جائیں، بروہ لینا دروازہ کھولدے اور دکھلادے کہ نند کرے چھپ رہے میں فصیلت نہیں ہے نلکہ کھلکر باہر نکلے میں، اور اگر باہر اس نہیں ہے تو اسے یہ معلیٰ ہس کہ دروازہ کھولنے کا اصلی رمت یہی ہے نہ کہ نند کرے کا۔ معلم و تربیۃ و رخصۃ کا بھی وہ حق ہے جو انک ماحمدل نے حالعاہ کے گرسۃ و رلت سے نلکر شمع شیراز کو دکھلایا تھا

عزائم امور کیلئے حن لیٹا ہے کہ ان دلک لمن العزم الامور اور جنگا نور علم و عمل مشکوٰۃ نبوة سے ماخوذ ' اور جنگا قدم طریق منہاج نبوة پر واقع ہونا ہے - انہی افراد خاصہ کو حدیث بخاری میں محدث ( بالفتح ) کے لفظ سے تعبیر فرمایا ' اور یہی مورد و مصداق حدیث مجدد کے ہیں جو مکلف طرق سے مریدی اور اسلبے بلحاظ صحت متن اسکی صحت میں کلام نہیں - یہی لوگ ہس جنگا وجود فی الحقیقت نظام حق و ہدایت کا مقوم و مدظم ہے ' اور انبیاء کرام کی اصلی وراثت انہی میں منتقل ہوتی ہے - البتہ بہ مقام اربس ارفع و اعلیٰ ہے ' اور ہر عہد و دور میں صرف چند نفوس عالیہ ہی ایسے ہوتے ہیں جنگا قدم ہمت امتحان گاہ مصائب و مہالک سے آگے بڑھ کر وہاں تک پہنچتا ہے اور اپنے عہد کے سب سے بڑے عمل حق کو انجام دیدینا ہے - اسکے لیے نہ تو مجرد علم و تدریس کذب کام آتی ہے نہ رسوم و ہیئات رحد و انقطاع ' نہ مدارس و معاهد دنیوی کے علعلہ و ہنگامہ فضیلت کو اسمیں دخل ہے اور نہ صومعہ و خانقاہ کے گوشہ انزوا کو - ایک عہد میں علماء و اصحاب مشیخت کی کمی نہیں ہوتی ' اور کچھ یہ بات بھی نہیں کہ مدرسے آجڑ جائے ہوں اور خانقاہیں مہدم ہوجانی ہوں ' بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ کثرت و شہرت کے لحاظ سے ادکا زمانہ علماء و مشائخ امہ کا سب سے بڑا مجمع و ماری ہونا ہے اور آبادیوں کی آبادیاں اصحاب علم و پندشوائی سے بھری نظر آتی ہس ' تاہم مقام عزیمہ دعویٰ و قبام ہدایت کی ان میں سے کسی کو بھی بوفیق نہیں ملتی - کوئی دامن رخصت میں پناہ لدا ہے ' کوئی گوشہ انزوا و انقطاع میں صرف ادبی عائدہ و حفاظت دھونڈھتا ہے ' کوئی راہ میں فتنہ و فساد کا شور سنکر صرف اسکو کافی سمجھ لدا ہے کہ ادنا دروازہ پند کرے ' کسی پر اصعب الایمان کا درجہ تنزل و تسفل اس طرح طاری ہوجاتا ہے کہ زبان کو یکسر گنگ اور دست عمل کو بنگلم شل پاتا ہے ' اور کسی کو دعس خادع اور خاطر فاسد ضلالت حیل و نفاق میں مبتلا کر کے سرگرم دنیا پرستی و دین فرزشی کر دیتا ہے - عرصہ سب کے سب یا ناحار مقام رخصت ہوتے ہیں

لورلیت کے نبات کو انکے خلاف کام میں لایا ' وہ بھی مومن ہے ' لیکن اس آخری درجہ کے بعد ایمان کا کوئی درجہ نہیں حتیٰ کہ زانیہ برابر بھی ایمان نہیں ہو سکتا " تو اس حدیث میں بھی نہیں درجہ ہیں ۔ پہلا درجہ اصحاب عریمة کا ' دوسرا اصحاب رخص کا ' تیسرا اصحاب طریق کا ' وذلک اصعب الایمان ' اور اس آخری درجے پر ایمان کی سرحد ختم ہو جاتی ہے کہ ولس وراہ ذلک من الایمان حنة حردل ! یہاں ذکر اگرچہ صرف متدعس و معروض شریعت کے خلاف جہاد نہ و لسان کا ہے ' لیکن اصل تقسیم اسمیں مصدر نہں ۔ مقصود نفس عریمة و استقیة بالخدرات ہے ۔ اور یہ کہ ہر میدان علم و عمل میں ایک درجہ عریمة کا ' ایک رخصت کا ' اور ایک صعب و العطاء کا ہونا ہے ۔ اللہ اس تقسیم کا سب سے بڑا میدان عمل معلم دعوة و تبلیغ حق ہے ' اور قدام امر بالمعروف و نہی عن المنکر ' و معارضة متدعس فی الدین و اعداد حق و اسلام ' و احیاء سنة و اخماد ندعة ' و کشف و انزال علوم حقہ ثنویہ و عوامی و سرائر حکمتہ شریعہ ' کہ اسی زانیہ فصل اور عقیدہ آزمائش میں اصحاب طریق کے انداز و اقدام کا فیصلہ ہوتا ' اور مدارج انسانیہ و مراتب علمیہ و عملیہ کے جوہر کھلتے اور امتیاز پاتے ہیں یرفع الله الدین امثرا منکم و اوقر العلم درجات ۔

ہر مدرسہ کس را نہ رسد دعویٰ توحید

منزل کہ مردان سرحد سردار ست !

پس پہلا درجہ ہر حال میں " السابقون السانعون " و " ملقون الاولون " و " استقون بالخیرات " و " مجاہدین بالعمل و الجوارح " کا ہے جو جماعت " معتصد " پر بھی سرب و مزیة رکھتے ہیں ' اور صغفاء طریق کو انکے جرات کمال کی گرد و غبار بھی نہیں پلا سکتے ' اور پھر جسطرح ہر قسم و جماعت میں حسب حال و استعداد فرق مراتب و معارج ہوتا ہے ' اسی طرح سابقین بالخدرات کے بھی مختلف مراتب و معامات ہیں اور کتاب و سنت کے انکے حالات و علائم نکلے ہیں ۔ ازالہ جملہ سب سے اعلیٰ و اعلیٰ طبقہ ان احصا الخواص نعوس مرکزی کا ہے حکمران قائد برواق الہی و سائق فیض ربانی

چھوڑ گیا ہے ' اسکو بعینہ محفوظ رکھتے اور اسمیں ذرا بھی فرق آنے نہیں دیتے ہیں ۔ لیکن انکے بعد بدعات و فتن کا دور آنا ہے اور ایسے لوگ پیدا ہونے لگتے ہیں جو اُسوہِ ندوة سے منحرف ہو جاتے ہیں ۔ انکا فعل انکے دعوے کے خلاف ہوتا ہے ' اور انکے کام ایسے ہوتے ہیں جنکے لیے شریعت نے حکم نہیں دیا ' سو اسے لوگوں کے خلاف جس کسی نے قیام حق و سنت کی راہ میں اپنے ہاتھ سے کام لیا ' وہ مومن ہے ' جو ایسا نہ کرسکا مگر زبان سے کام لیا ' وہ بھی مومن ہے ' جس سے جہادِ لسانی بھی نہوسکا ' صرف دل کے اعتقاد

[ بقیہ نوٹ صفحہ ۹۱ ]

اسی حالت کی نسبت اشارہ ہے کہ : قطع علی قلوبہم فہم لایعہدوں - یعدی طبع اللہ بکفرہم اور کلا دل ' ران علی دلو بہم ما کالوا یکسون - اور یہی چیز ہے کہ : ان اللہ لا یہدی العوم العاسعین - " لا یہدی " ای لا یعلّم ولا یبصر اور من لم یعمل اللہ لہ نوراً فیما لہ من نور؟ اور اسی بنا پر فرمایا کہ : انک لایہدی من احببت - ورنہ معلوم ہے کہ : انک لتہدی الی صراط مستقیم و امثال ہذا کثیر فی الکتاب و السنۃ - اور یہ جو فرمایا کہ : انک لاسمع الصم الدعاء - اور من لم یجعل اللہ لہ نوراً تو اسکی تفسیر سورۃ انفال سے ملتی ہے کہ : ولو علم اللہ فیہم حیراً لاسمعہم و لو اسمعہم لقلوا و ہم معصون - اور یہ بھی واضح رہے کہ جس طرح دنیا میں ہمیشہ ہر داعی صادق اور ہر کاشف حقیقت مدہاج ندوة پر قطع طریق کرتا اور گویا جزء من احزاء الندوة سے فیص یاب ہوتا ہے ' اسی طرح ہر گرہ جو دعوۃ حق پر سب سے پہلے لپیک کہتا اور ہر ظہور و کشف کا اولین شناسا و مصدق ہوتا ہے ' مرتبہ صدیقیہ کی استعداد سے حسب درجہ و احوال حظ بردار و بہرہ ور ہوتا ہے - من حیث یدری و لایدری - اصناف اربعہ " من انعم اللہ علیہم " کے فیضان و برکات کا سلسلہ ار اول نشئۃ انسانی الی یوم القیامہ قائم و جاری ہے ' اور جماعت صدیقین و شہداء و صالحین سے کوئی عہد و دور خالی نہیں رہسکتا کیونکہ نوع بشری کی قسم سعید و مفلح انہی اصناف میں محدود و محصور ہے - یہ منحنی منجملہ مہمات مناحث قرانیہ کے ہے اور الحمد للہ کہ تفسیر سورۃ فاتحہ میں اسکے کمال و رُوح و بیان پر یہ فقیر فضل الہی سے مرافق ہوا -

یہ لوگ نبی کی سنۃ کو عالم رکھتے اور ٹھیک ٹھیک اسکی پیروی کرتے ہوں - یعنی شرعۃ الہی کو جس حال اور جس شکل میں نبی

( بعد لوح صفحہ ۹ ) -

دے سکتے اور کچھ عرصے کی معافی و تزکیہ کے متعلق ہوتے ہوں پھر رنگ و کثافت کی بھی مختلف حالتیں اور مختلف مراتب ہوں - کوئی آئینہ جلد صاف ہو جاتا ہے ، کوئی بہت دیر میں ، اور کسی کا رنگ اسدرجہ تک پہنچ چکا ہوتا ہے کہ صاف ہونے کی کوئی امید باقی نہیں رہتی - حصۃ ابو بکر صدیق ، حصۃ علمی ، خدیجۃ الکبریٰ ، سلمان فارسی ، ابوذر ، رضی اللہ عنہم کے آئینہ مجلی و معصی کے کس طرح اول نظر ہی میں عکس قبول کر لیا تھا ؟ یہ صدیقیہ بھی جو حال ندوہ دیکھتے ہی پکار اُٹھی ” واللہ ما ہذا بوجہ کذاب “ ! مولانا نے اسی معام کی طرف اشارہ کیا ہے

نردل ہر امتی کر حق مزہ ست

رے و آواز پیدہر معجزہ ست !

لیکن بہتوں کا آئینہ مکدر تھا اور کچھ عرصے تک صاف ہوتے رہتے کی ضرورت بھی

خاطرت کی رقم منص پدیدر ہیہات

مگر از بعش پراگندہ روز سادہ کنی !

کسی کو بھڑا ، کسی کو زیادہ ، کسی کو بہت زیادہ وقت لگا ، اور پھر کسی کے آئینہ استعداد کے رنگ و تندر کا یہ حال تھا کہ چودہ برس کے متصل حلاء و معافی سے بھی صاف نہیں آکر آئینہ کی جگہ پتھر اور لوہے کے حکم میں داخل ہو گیا یہی کالجہارۃ او اشد قسورہ ابو جہل و معمرہ آخر تک

کہتے رہے ما لہد الرسول ناکل الطعام و یمشی فی الاسواق ؟ اور لن یندعوا الا رجۃ مسعورا اسی آخری مقام شقار کی نسبت وہ تمام نصریعات قرار دے جس میں سد ناب ہدایت و عدم امید قبول حق و ملتہا ظلمت و کوری کی خبر دی گئی ہے - اور اسی گروہ کا نام الاعمی

اور شر الدواب اور الاموات اور الاصل ہے ان شر الدواب عند اللہ العم النعم الدین لا یعملون اور مہم بکم عمی فہم لا یرجعون اور لہم قلوب لا یفہمون ہا العم اور اولک لا انعام بل هم اصل اور وما انت تسمع من فی العور اور اولک لا تسمع الصم الدعاء اور

چھوڑ جانا ہے۔ یہ جماعہ حواری یا اصحاب کے نسب سے متعلق ہوئی ہے اور درستگاہ بدو کہی سب سے پہلی تعامل یا وہ جماعہ عورتی ہے ( ۱ )

( ۱ ) یہی حق کو سب سے زیادہ اور سب سے پہلے بالینے والی اور مدول و مدول حق کی سب سے زیادہ استعداد رکھنے والی جماعت ہے جس کو قرآن حکیم نے اپنی اصطلاح میں ”مدینہ“ سے بھی تعبیر کیا ہے اور جو جماعۃ النساء کے وہ اصحاب الجنہ و اصحاب البیوت و اصحاب العیم اور اہل الناقور اور خیر البریہ کی ازاں میں ہے۔ اور کہی قوت فاء کدایے مدینہ کو ایک قابل قسم کا استعمال سمجھا دیتے۔ اسی سے ہر مدی کے ساتھ سب سے پہلی مدینہ ہی کہی ہوئی ہے اور اسی طرح ہر داعی حق اور عرکشت و طور حقیقت کیلئے ہمیشہ ایک گروہ ایسے اصحاب استعداد و صلاحیت کا ہوتا ہے حواریں بطور میں حق کو پہچان لئے والا اور سب سے پہلے حقائق و عوامل حقائق مستور کو بالینے والا ہوتا ہے۔ اسکی فطرۃ حویا و طالب کو حق و حقیقت سے رہنمائی ہوتی ہے اور لوہے کو مغناطیس سے ہے کہ ہمیشہ تقابل و لقاء بے اختیار اسکی طرف دڑتا اور اس سے حاصل ہونے والے کیلئے ناطع و بالقوت عرآن و ہر لمحہ مستعد و منتظر رہتا ہے :

آئیدہ ما روے ترا عکس پدیدارست

گر نہ نمائی گدہ ار حائب ما نیست

مدینہ کی مثال اُس نہایت قوی نصارت کی سہی ہے جس سے پہلے دور کی چیز دیکھ لینی اور تاریک سے تاریک ذرہ کو دھندلے نکال لیتی ہے۔ حالانکہ دوسری کمزور آنکھیں اسوقت دیکھنی ہوں جب وہ چیز بالکل سامنے آ جاتی ہے یا آجلا بہت زیادہ ہو چکا ہے۔ تا مدیقین کے قلب کو تزکۃ فطرۃ و استعداد اثر پذیر کی وجہ سے ایک ایسا مصداق آئیدہ تصور کرنا چاہیے جس میں جمال نبوہ و حسن حقیقت سب سے پہلے در تو افکن ہو جاتا ہے کیونکہ کمال حلاء و صفاء کی وجہ سے کوئی حذر انعکاس میں مانع نہیں ہوتی۔ و ما احسن ما لنسب الی محزون :

اثانی ہواہا قبل ان اعرف الہوی

فصادف قلباً خالماً فتمکنا

آئینے اور بھی ہزاروں ہوتے ہوں اور بوجہ آئینہ ہونے کے لہذا انعکاس کیلئے مستعد۔ لیکن کثافت و رنگ کی وجہ سے فوراً عکس قبول نہیں

رکھتے ہیں لا ستوری منکم من انفق من قتل العثم و قتل ازلک اعظم  
 درجۃ من الدن انفقوا من بعد و قاتلوا ' و کلا وعد اللہ العسلی - امل و نداد  
 من مراتب و تقسم مدارج کی انک ہی ہے مگر اسنے عام و عمل کے متعلق  
 میدانوں میں مختلف حیثیتوں سے مختلف ناموں اور سرزرتوں میں ظہور  
 کیا ہے - اور یہ جو کچھ کہا گدا ناب اشارات سے ہے ' و ار قتل لحد مطالب کثرہ  
 نکلمات یسیرہ و قللہ ' ورنہ تقسم طنعات و مراتب امت و اصحاب اعمال  
 و دراست کا مریض منجملہ معارف مہمہ و غامضہ کتاب و سنۃ کے ہے ' اور  
 نور حدیث مفصل بخوان از من مجمل

اسی فرق مراتب اور تفصل اصحاب عزائم دعویٰ و مقر من حق علی  
 اصحاب الرحمہ و صفاء الطریق کی طرف حدیث ابو سعید خدری ( رض )  
 عند مسلم میں اشارہ فرمایا ' اور اسکو بھی آیات کریمہ متذکرہ صدر کے ساتھ  
 وہ یک نظر دیکھنا چاہیے کہ " من راعی منکم متکراً ولیغفرہ بیدہ " و ان لم  
 یستطع فبلسانہ " و ان لم یستطع مدملہ و ذلک اصعب الایمان " تم میں  
 سے جب کبھی کرلی شخص برائی کو دیکھے تو چاہیے کہ اپنے ہاتھ سے دم  
 لیکر اسکو درر کر دے اگر اسکی طاقت نہ پائے تو زبان سے ' اگر اسکی بھی  
 طاقت نہ پائے تو دل سے ' اور یہ آخری درجہ ایمان کی ترویج ہی کمزوری  
 کا درجہ ہے - پس اس حدیث میں بھی دس درجے فرمائے ' اور جس  
 طرح آخری درجہ اصعب الایمان کا ہوا ' اسی طرح پہلا درجہ اتری و امثل  
 کمال مریدۃ عربیۃ دعویٰ کا ہوا اس سے بھی راضی تر حدیث اس مسعود  
 ( رض ) ہے کہ " ما من لئی بعثہ اللہ فی امتہ قلبی ' الا کان لہ فی امتہ  
 حرارین و اصحاب ' یا خذون نسبتہ ' و نقصدون نامرہ ' سم الہا  
 بخلف من بعدہم خلوف ' یقولون ما لا یفعلون ' و یفعلون  
 ما لا یؤمرون - من جاہدہم بیدہ فہو مؤمن ' و من جاہدہم بلسانہ  
 فہو مؤمن ' و من جاہدہم بقلہ فہو مؤمن ' و لیس وراء ذلک  
 من الایمان حصة خسر دل " ا ( مسلم ) یعنی " سلتہ الہی یہ ہے کہ  
 ہر نئی اپنے ساتھیوں اور تربیت یافتہ یاروں کی انک جماعۃ امت میں

لمن العزم الامور اور یہی وہ طبقات ثلاثہ اعمال انسانیہ کا آخری اور اعلیٰ طبقہ ہے جو صرف وصول الی الحق ہی پر قانع نہیں ہو جاتا، بلکہ جادہ حق میں سب سے آگے نکل جاتا اور بڑھ جاتا چاہتا ہے، اور جسکا مرتبہ اصحاب "اقتصاد" سے بھی مافوق و ارفع ہے: ومنہم طالم لنفسہ و مدہم مقتصد۔

و مدہم سابق بالحیرات بادن اللہ اور یہی مقام ہے جو ایک دوسری تقسیم میں مرتبہ "صالحین" سے مرتفع ہو کر مرتبہ "شہداء" یعنی شاہدین حق تک پہنچتا اور پھر "مدیقہ" تک پہنچ کر انسانیہ کبریٰ کے آخری نقطہ علو و ارتفاع، و مرکز دائرہ نوع، و مبداء کمال و ارتقاء بشری یعنی مقام نبوۃ سے ملحق ہو جاتا ہے کہ کائنات ارضی اور نوع انسانی میں جماعت "من

انعم اللہ علیہم" ان چار قسموں سے باہر نہیں: من البیہتین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین و حسن اولئک رقیقاً اور پھر یہی وہ مرتبہ اعلیٰ اور درجہ کبریٰ مدجملہ اقسام ثلاثہ "السابقون السابقون" کا ہے جو "اصحاب المیمنہ" سے بھی بلند تر ہے، اور سبقت و اقدام اور اولیۃ و ارفعیۃ صرف اسی کے حصے میں آئی ہے: اولئک المقربون فی جنات نعیم۔

ثلثہ من الاولین و قلیل من الاخرین اور بہ لحاظ اصل و اساس تقسیم یہی وہ فرق ہے جس نے ایک دوسرے مبدان میں اصحاب عمل کو دو جماعتوں میں منقسم کر دیا، اور دوسری نے پہلی سے ارفع و اعلیٰ مرتبہ پایا کہ لا یسنوہی

القاعدون من المؤمنین غیر اولی الصرر والمجاهدون فی سبیل اللہ باموالہم و انفسہم اور اگرچہ دونوں جماعتیں مؤمنین صادقین کی ہیں: کلا

وعد اللہ الحسنی لیکن: فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجر عظیماً کے مفاضلہ مدارج و تعارت معارج کا قانون بھی قطعی و ناگزیر ہے۔ اور سب سے آخریہ کہ اسی عزیمت و اولیۃ اقدام کے بنیادی فرق نے "مفقورین قبل الفتح" کو "الذین انفقوا من بعد" پر فضیلت بخشی کہ ساری بڑائی سب سے پہلے قدم اٹھانے والے کیلیے ہے نہ کہ دیرتے ہوؤں کو دیکھ کر دیرتے والوں کیلیے، اگرچہ چلنے والے قدم بہر حال بیتے ہوؤں پر فضیلت

حلال نہاد صوبی کدے حاد و جلال علم و نزرگی کے لوگ تھے ، لکن شیعہ  
 نزاری و علایی کے معاملہ میں نارحور حقیقت مہمی کے زبان نہ کہول سکے  
 بلکہ مناظرہ کی صحت میں سڑیک مخالفت ہوئے شیعہ دذہہ کو سلم  
 شاہ اپنا پیر مانتا تھا اگر وہ مخدوم کی مخالفت کرتے تو انکے لئے کسی  
 طرح کا خوف نہ تھا نا ایں ہمہ معلوم ہے کہ جرأت نہ ہوئی اور انکی تالیف  
 و تدوین ہی کرتے تھے بہرہی مصدق نہ رہی ہے کہ علماء دربار و حکومت  
 کو کچھ کرتے تھے ، ناساہ وقت کے نام سے پس انکی مخالفت گویا  
 حکومت وقت کی بغاوت ہوئی ہے ان تمام حالات کو سامنے لا کر عور کر  
 کہ اس عہد کی عالم آسوی کا کیا حال تھا ؟ کس طرح ہر طرف سکوت  
 عن الحق کا سنٹا اور قبول ناطل و اطاعت ظلم و طعداں کی مردنی جہالی  
 ہوئی تھی ؟ اور جانوں کی ہیبت اور طالمن کے حرورت نے کلمہ حق  
 کی گونج سے تمام فضاء ہند کو حالی کر دیا تھا ؟ ایک ایسے عرم شک اور  
 امان آرما وقت میں شیخ جمال الدین اور شیخ داؤد رحمہما اللہ تعالیٰ  
 حیرت وقت کی طاعت سے بے نیاز اور جنادہ عہد کی خونخواریوں سے  
 بے پروا ہو کر آگے بڑھے اور اپنے عہد کے تمام مجمع حق سنا سان کار کو راہ  
 حق گرئی میں اپنے پیچھے چھوڑ دیا انہوں نے نہ صرف حکومت وقت اور  
 مخدوم الملک کی مخالفت میں صدائے حق بلند کی ، بلکہ ازباب حق کی  
 دالند میں علائکہ ایک کتاب بھی لکھی اور صاف صاف کہ دیا کہ ان مظالم  
 کا نتیجہ حکومت کی بنامی ہے اس واقعہ سے بڑھکر ان نزرگوں کی  
 عظمت جاردانی کیلئے اور کرنا واقعہ ساعد ناست ہو سکتا ہے ؟ اور اسکے  
 بعد کونسی تاب رہ جاتی ہے جسکی جستجو ہو ؟ و مال صلعم افضل الجہاد  
 کلمہ حق عند سلطان حائر ! ( رواہ الدرمدی و ابو داؤد و اس ماحہ )

## فصل

میں الحقیقت یہی رہ معام ملتہا درجہ عرمة و سقنت بالخدرات بانس  
 اللہ ہے جسکو قرآن حکم کے ” عرم امّور “ سے بعد رکنا ہے و ان ذلک

عظمتِ حقانی و عزتِ جاردانی کیلئے صرف یہی ایک رافعہ پس کرنا تھا۔  
تم گذشتہ اوراق میں پہلے آئے ہو کہ اسرارِ آشوب و ہر امتحانِ وقت تھا  
حورانِ نزرگوں کے حصے میں آیا ؟ ہر طرف عداوت و کین کی نثر تھی اور  
علی الحدیث متعدد ملک نے دنیوی مافیہ و جلال اور ظاہر و باطن کے سب  
کی زبانوں کو کنگ اور گردنوں کو مچھا کر دیا تھا۔ بہت سے واقعات ہیں جنہیں  
تفصیل کا یہ موقعہ نہیں اور جسے مہاروم عورتا نے کہ اس میں میں محدوم الملک  
کے خلاف کسی چھوٹی سبب سے وہی بات کا یہی زبان سے نکلتا موت کی دعوت  
اور تباہی کا بلارا دیا۔ بددینی کے لئے ہیں کہ روحانی میں ایک بار اور الفصل  
کے ساتھ محدوم الملک کے دربارِ شینب میں گیا۔ روحِ الحدیث کی تیسری  
جلد سامنے دھری تھی۔ فرما رہے تھے کہ اس کے ہر لفظ سے بے رغبتی تھی۔  
”قراردادہ ام کہ این حلد را بحضور شیعہ بسورام“ مجبوراً وقت تک ایک حالت  
کا پورا پورا علم نہ تھا۔ بے اختیار اتنی ذلت و ان سے نکل گئی کہ تیسرا دور  
جمال الدین کا نہیں ہے۔ غالباً ایک سیٹے کا لکھا ہوا ہے۔ نگاہِ عصمت سے میری  
حائب دیکھا اور کہا : ”در دقتِ ارل و درم بد چیزها یافتہ ام کہ دولت  
در رقص و مساد اعتقاد دارد و دران حواشی ہوشہ ام“ اور الفصل میرے پاس  
پڑے تھے۔ بار بار کہیں مارے اور اشارہ کرے کہ جب رہو۔ باہر نکلے تو سب  
نے مبارکباد دی کہ ہماری قسمت ناور یہی ہے۔ بچ نکلے۔ دیکھتے تو  
بہیں کون بچا سکتا تھا ؟ اسے ایک رافعہ سے اندازہ کدا جا سکتا ہے کہ  
محدوم الملک کی ہمد و رعب کا کتنا حال تھا اور کس طرح انہوں نے  
اپنی مذہبی بدشوائی و ریاست اور سدھ الاسلامی کے زور سے تمام ملک  
کو اسے قبضہ میں کر رکھا تھا ؟ مخالفت تو بڑی چبڑی تھی۔ نوروں کی  
زبان ایک آگے نہیں کھلی تھی، اور اگر کھلی تھی تو بڑی رھلا کب  
سامنے کھڑی تھی۔ خود سلم شاہ کا وہ حال تھا کہ انکی طاقت سے لڑاں  
و ترساں رھنا اور ہمیشہ کہنا کہ باہر کے پانچ لڑے تھے۔ چارچلے گئے۔ ایک  
باقی ہے۔ یعنی محدوم الملک ! دربار میں وہ حالت تھی کہ اپنے برابر نحت پر  
بتھاتا اور دروازے تک پہنچا جاتا۔ سید رفیع الدین محدث اور شہنشاہ

صاحب تذکرۃ الواصلین نے اشارہ کیا ہے ' اور یہ حال انکے مخالفین علی الخصوص مخدوم الملک ملا عبد اللہ سلطانپوری کا ہے جس کا ظلم و بعصب اس عہد کے علماء حق و اعلیٰ اللہ کے عزم و ثبات کیلئے بڑی ہی جانکاه و صراحتاً انتلاؤں کا باعث ہوا - حضرت شیخ جمال الدین اور انکے مرشد حضرت شیخ داؤد جہلی وال نے انہی لوگوں کی ( یعنی اکابر مہدویہ کی ) حمایت کی تھی ' اور اسی لئے مخدوم الملک ان دونوں بزرگوں کی اذیت و مخالفت میں بھی کمر بستہ و سرگرم رہتے تھے - جس نے قصداً اس جماعت کے حالات لکھنے میں کسی قدر تفصیل سے کام لیا ، تذکرۃ الواصلین کی منقولہ عبارت میں یہ بات دیکھ کر بہت سی بے خبر طبیعتوں کو شورش و خروار ہوئی کہ ان بزرگوں نے میر محمد جونپوری مدعی مہدیہ کی ولایت و بزرگی کے اثبات میں کتاب لکھی اور شیخ عبد اللہ نیازی وغیرہ اکابر مہدویہ کے قتل و تکفیر پر مخدوم الملک کی کہ شیخ الاسلام وقت تھے ' علانیہ مخالفت کی ' اور اس طرح ایک بدعتی گروہ کا ساتھ دیا ، لیکن ان تمام حالات کے پڑھنے کے بعد ہر صاحب حق و انصاف اندازہ کر لے سکتا ہے کہ یہ گروہ کدسا تھا اور اسکے مخالفین علماء دین اور مشائخ سید کا کتنا حال تھا ؟ اور ایک ایسے پاک نفس و پاک عمل اور صلح عہد گروہ کی حمایت و مرجع قبح و سؤ ظن ہے ' نا ان دونوں بزرگوں کی زندگی کا سب سے بڑا خدا پرستانہ و حق شناسانہ کارنامہ ؟

کیا ان حالات کے ساتھ مخدوم الملک کا ان دونوں بزرگوں سے برسرِ برحاش و علاو ہونا بڑا بھی عجیب انگڑھوسکتا ہے ؟

حقیقت یہ ہے کہ حضرت شیخ جمال الدین اور شیخ داؤد رحمہما اللہ کے علم و عمل اور بزرگی و تقدس کے جو شواہد تاریخ میں موجود ہیں ، اگر ان میں سے ایک بھی ہمارے سامنے نہ ہوتا ، اور صرف اتنا ہی معلوم ہوتا کہ انہوں نے مخدوم الملک کی مخالفت اور شیخ نیازی و علانی کی حمایت کی تھی اور میر محمد جونپوری کی تصنیف و تہنیک میں علاوہ ایک کتاب لکھی تھی ، تو انکی بڑی سے بڑی بزرگی اور اعلیٰ سے اعلیٰ

اور ہمیشہ ایک دوسرے کو دزدوں کی طرح چہرتا پہارتا اور پیچھے مارتا رہتا ہے - مبکدوں میں محبت کے ترانے اور بیدار اور الفت کی باتیں سننے میں آجاتی ہیں مگر عین صحراب مسجد کے نیچے بدشوائی و امامت کبلیے ان میں سے ہر ہانہ دوسرے کی گردن پر تھنا اور خونخواری کی ہر آنکھ دوسرے بھائی کے خون پر لگی ہوتی ہے - حضرت مسیح علیہ السلام نے احبار یہود سے فرمایا تھا ” تم نے داؤد کے گھر کو ڈاکوؤں کا بھتہ بدادیا ہے “ ڈاکوؤں کے بھتہ کا حال تو نہیں معلوم ، لیکن ہم نے مسجدوں کی صحن میں بھرتوں کو ایک دوسرے پر غراتے اور خون آسمان دانت مارے دیکھا ہے - بدانوانی لکھتے ہیں کہ میخدم الملک نے جب ملا عبد النبی کو بر سر عروج و صدارت دیکھا تو انکے رخ میں ایک بڑی کتاب لکھ مارے اور ثابت کجا کہ انکے پیچھے نماز ہی درست نہیں تا بہ صدارت و شیعہ الاسلامی چہ رسد ؟ باپ نے عاق کر دیا ہے اور مزید براں نہ کہ بواسطہ رخنہ کا عارضہ ہے اخدر ، پہلی دلیل تو حبسی کچھہ ہے ظاہر ہے لیکن دوسری دلیل بڑی ہی دلچسپ اور پر لطف تھی - ناراض ظرافت پیشہ اسکولے اورے اور خوب خوب ستم ظریفیاں کی گئیں - اسی طرح وہ دونوں ایک دوسرے پر حملے کرتے رہے ، اور اسی میں دزدوں کی چوریاں کھلنیں اور پردے فاش ہوئے گئے - حصرة امیر علیہ السلام نے جب یہ آیت کریمہ پڑھی : وَقَالَ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ تو فرمایا : صدقنا - ہم دزدوں کی تصدیق کرتے ہیں - دونوں اپنے اس قول میں سچے - یہی حال ان لوگوں کا ہے - يَلْعَنُ بَعْضُهُمْ دَمِیْنُ بَعْضٍ وَیُكْفَرُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ - ہم دزدوں کی تصدیق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صدقنا !

## فصل

طائفة مہدویہ اور شیخ عبد اللہ نیاری و شیخ علانی رحمہما اللہ تعالیٰ کی یہ سرگند شب ہے جسکی جانب وہ ضمن حالات حضرت مسیح حمال الدین

من الضديعة والعش والاحتفال ' هنالك يعلم المتطاعون انهم لانفسهم  
كانوا يظعنون ' و يدينهم كانوا يلعبون ' وما يكرهون الا ناديسهم وما يسعرون ا

## فصل

باب مخدوم الملك ۛ حبلۃ زکواۃ سے چلی بھی - نداہرنی لکھتے ہوں  
کہ اگرچہ ملا عند اللہ صبر اور مخدوم الملك دونوں ایک ہی نور ۛ  
سرحۃ یے اور صلحاء امة و اہل اللہ کی ادب و مضامین میں ہم رنگ و  
آہنگ ' لیکن حوالہ دینا ۛ عشق ۛ دونوں میں رقابت کا رستہ قائم  
کرنا بہا ' اسلئے حرد بھی ہمیسے لڑتے جھگڑتے رہتے اور آپس کی ٹکرس  
برابر چلتی رہتیں بلکہ وہ نکلا کہ ان آس کی ٹکرس ہی سے دونوں  
پاش ناش ہو گئے ادا دعاوا سائطا کسی دوسرے ہاتھ کی ضرورت ہی  
نہ ہوئی تعرین یرونہم نایدہم کا منظر نظروں میں پھر گنا اور یہ اس  
گرہ کا اولس اور لا یتفک حامہ ۛ - سائب اور پچھوانک سوراج میں جمع  
ہوجالنگے لکن علماء دینا پرستے کنہی انک حاکمہ نہیں ہو سکتے کڑوں کا  
مجمع رستے روحاموش رہتا ۛ لکن ادھر فصالی ۛ ہتھی ہینکی اور اردھر  
انکے منجے تدر اور دالت زہر آرد ہو گئے یہی حال ان سگن دنیا کا ۛ -  
ساری باتوں میں متفق ہو جاتے ہیں لکن دینا کی ہتھی جہاں سڑ رہی  
ہو ' وہاں پہنچکر اے پنچوں اور دالتوں در قابو نہیں رکھ سکتے انکا سرمایۃ  
نار علم حق نہیں ۛ جو بفرہ مینا اور اتناغ بدل متعرفہ کی حکمہ ایک ہی  
صراط مستقیم در حلقہ ۛ ' بلکہ یکسر علم بدل و خلاف ۛ نفس پرستی  
آسکی کثامت کو حمیر دیتی ' اور دنیا طلبی کی آگ اسکی ناکہی ۛ  
بخاراب کو ارر زیادہ بدر کرب زہتی ۛ - مساں و معار حرانات میں ہائیں  
کی طرح انک دوسرے کی بندرستی کا جام صحت پیتے ہوں ' اور چور ارر  
ڈاکو مل چلکر رہنی کرتے ہوں ' مگر یہ گرہ خدا کی مسجد اور زہد و  
عدالت ۛ صرمعہ و خانقاہ میں بیدہر بھی متعدد و تک دل نہیں ہو سکتا

امت کا سارا معاملہ علماء کے ہاتھ میں تھا ، جب خود انکے عمل کا یہ حال  
ہوا تو پھر عوام کا کیا بوجھدا ؟

ادا کان رب الببت بالطبل ضارداً

فلا نلم الارلاد مبه على الرقص !

لکھتے لکھتے بات ناد آگئی - ہمارے زمانے کے بعض مشہور ملازم  
کی نسبت بھی خصوصیت کے ساتھ معلوم ہوا کہ اسی حبلۂ رکواۃ پر عمل  
کرنے میں - ایک صاحب نے مجھ سے ایک مولوی صاحب کی نسبت کہ  
مدرس بھی ہیں ، واعظ بھی ہیں ، اور جدل و مکابرات کے بعض رسائل کے  
مصدق بھی ، بنان کما کہ وہ ہر سال اپنا اندر خدہ بدوی کے نام ہدیہ کر دینے  
ہیں اور پھر وہ نیک بخت اسی کا رد عمل کرتی ہے - انکے اسناد حذاب مولانا  
محمود الحسن صاحب دیوبندی نے بہ سنا نو ایسا کرنے سے روکا کہ تقویٰ  
کے خلاف ہے - میں نے یہ سنا کہ کہا کہ تقویٰ تو ایک مزید درجۂ عمل  
و فضیلت ہے - اسکا یہاں ذکر ہی کیا ؟ یوں کہنا چاہیے کہ سرے سے دین  
و شریعت کے ہی خلاف ہے ، اور ایک نہایت غلط قسم کا باطنی فسق اور  
کامل قسم کی بھونڈی ، اور اصحاب السنت کے سحرۂ صلاۃ سے پورا پورا  
استلحاق ! خبر ، دنیا کی زندگی ہے اور دنیا والوں کے احکام و انظار سے مقابلہ ،  
جو حی میں آئے کر لیں ، ازراہ بلبس خادع کی ہر کھولی ہوئی راہ کو ضراط  
مستقیم سمجھ لیں ، لیکن ایک دن آئے والا ہے حب نندوں کے بھیدوں کا  
جاننے والا اور سرانر و خفانے فلوت کا دیکھنے والا سامنے ہوگا اور اس وقت  
یہ ساری مکاریاں اور حیلہ بازی جو دنیا والوں کو دھوکا دیتی تھیں ، دھری  
کی دھری رہ جائیں گی - فان للہ یوماً تندسف فده الحدال ، و نترادف فده  
الاهوال ، و تشہد فده الحوارح و الاوصال ، و تدلی فیہ السرائر ، و نظیر مبه  
الضمائر ، و یصیر الباطن فده ظاهراً ، و السر مکشوماً ، و المکحول معروفاً ،  
و تحرری فده احکام الرب علی القصور و الدبات ، کما حرت احکامہ فی  
الدنیا علی طواہر الاقوال و الحركات ، بوم نندص رجوة بما فی قلوب  
اصحابنا من البر و الصدق و الاخلاص ، و تسود رجوة بما فی قلوب اصحابنا

بہر حال سلسلہ سخن بلا قصد بہت دراز ہوگیا۔ مقصود یہ تھا کہ ہدایت  
 حیل منجملہ مصالح عظمیٰ اسلام کے ہے جس نے مسلمانوں کی عملی  
 زندگی کو بالکل بے روح کر دیا اور معاصد شریعت مٹ ہو گئے۔ یہ جرم دیکھتے  
 ہو کہ عموماً علماء دنیا اور وعہاء دولت کا گروہ ترکہ نفس و اخلاق سے بالکل  
 کورا ہوتا ہے اور اصلاح و تصفیۂ ناطق کی روح انکی زندگی کی کسی شلج  
 میں نظر نہیں آتی۔ دنیا ساری وسوسوں پروری اور جدل و خلاف و مکر  
 و ریا کو شریعت کا علم و عمل سمجھتے ہیں اور اپنی حسنی دماغ  
 و عدویۃ طبع و بدوست مکر میں ٹھیک ٹھیک اس صدموں اور مریضوں کا  
 نمونہ ہوتے ہیں جنکا نقشہ حصہ مسیح علیہ السلام نے اپنے مواعظ میں  
 کھینچا ہے اور حکمی نسبت یہ نادر کہتے تھے کہ ”حمدر مایۃ درسیاں کی  
 روٹی نہ کھاؤ“ تو اسکا اصلی سبب کنا ہے؟ یہی حیلہ ساری و بہانہ  
 جوئی، ظاہر آرائی و ناطق حرانی، اخلاق حسنہ اور سچی خدا پرستانہ  
 زندگی کا سارا دار و مدار مصدع بدت و ناطق کر ہے۔ جب خون اعمال شریعت  
 میں اسکی قند اٹھ گئی اور سمجھ لیا گدا کہ حیلوں بہانوں سے یہاں یہی  
 کام نکل سکتا ہے تو اخلاق کھلی ہاتی رہا؟ زکوٰۃ کا اصل مقصد شارع پر نہ  
 نکالے کہ بوجد میں اعلیٰ و فرد علیٰ ہر الہم، جس سے معلوم ہوا کہ  
 محض کرئی ظاہری رسم اور بات پروری کر دینا مطلوب نہیں ہے بلکہ  
 اعتدائے فقرہ کو مال دلانا اور انکی حاجت روائی کرانی تاکہ قوم کا کرئی صنف  
 محتاج نہ رہے۔ مگر یہ دس ناز اسکا نہ مطلب بنالیں کہ اگر صرف دکھلاوے  
 کی بات پروری کر دی تو حکم زکوٰۃ ساقط ہوگیا۔ پھر اسی حالت میں سچی  
 خدا پرستی اور راست باری کیونکر پیدا ہو سکتی ہے؟ یہ لوگ بھی می  
 ”الحقیقت ملحد ہیں لیکن انکا اعتاد، اعتاد اعتقادی نہیں ہے بلکہ عملی“  
 اور دنیا میں ہمیشہ اعتاد می العمل ہی رہا ہے۔ اعتقادی ملحد  
 تو ہمیشہ مثل سوان خلعت و زوار السانیۃ کے رہے اور رہنے کے کہ اصل نظر  
 انسانی صدق ہے نہ کہ انکار۔ نری معصیت اس سے یہ پیدا ہوئی کہ عوام

حتیٰ کہ بعض دانشمندان نے تو ابک ہی قاعدہ بسا کر سارے جہگڑے  
 حکا دیے : اذا كان في المسئلة قول لابي حنيفة و صاحبہ و حديث يحكمون  
 بصحة و رجب اتباع قولهم دون الحديث ، لانا نظن بابي حنيفة و صاحبہ  
 انهم عارضوا الحديث مع صحته و صحة الاستنباط منه - يعني اگر کسی مسئلہ  
 میں حدیث صحیح ایک طرف ہو اور دوسری طرف اُسکے خلاف امام  
 ابو حنیفہ اور صاحبین کا قول ، تو واجب ہے کہ حدیث کو چھوڑ دیا جائے  
 اور قول امام ہی کی پیروی کی جائے کیونکہ آخر کوئی بات تو ہوگی  
 جسکی وجہ سے انہوں نے اسکا کہا ؟ تو کنا یہ قاعدہ بھی اس وحدہ گرامی کا  
 قرار دادہ ہو سکتا ہے جس نے اپنی ساری عمر مقدس اس صدائے حق کے اعلان  
 و تکرار میں بسر کر دی کہ ” انکروا قولی لاحذر الرسول “ ؟ اور کیا اس طرح کے  
 قواعد کا اُن لوگوں کو گمان بھی گذر سکتا تھا جدکا عقیدہ یہ تھا کہ ” ادا صح  
 الحديث فهو مذهبي “ اور ” فاصروا بقولی الحائط “ ؟

فایمن الثرنا و ایمن الثری ؟

و ایمن معارضة من علی ؟

یہی وجہ ہے کہ محققین اہل سنت و ائمہ سلفیہ اس پر منفق ہوئے کہ تمام  
 ائمہ سلف کا دامن علم و عمل بدعتہ حبل سے پاک ہے اور جنہی باتیں  
 انکی نسبت سے کہی جانی ہیں نا تو انکی بنا نہ ہے کہ اُن ائمہ کی کسی  
 اصل کو لیکر اس پر خود غلط و در غلط و ظلمات بعضا در بعض مناخرین نے  
 تفریعات کی ہیں ، اور نا بندگان الہی کو گمراہ کرنے کیلئے از راہ مکر  
 و تلدس اپنی حبلہ تراشدوں کو انکی جانب منسوب کر دنا ہے - جب یہ  
 بندگان نفس خدا کو دھوکا دینے سے باز نہیں آتے کہ یہی حقیقت بدعتہ  
 حبل کی ہے تو طاغر ہے کہ انسانوں کو دھوکا دیے اور انپر افتراء کرے جس  
 انکو کیا ناک ہو سکتا ہے ؟

علامہ ابن قدم نے اعلام میں شیع الاسلام ابن تہمدہ کا قول نقل کیا ہے  
 ” و المتأخرون احدثوا حبالا لم یصح القول بها عن احد من الائمة و نسوها الی الائمة  
 هم محطون فی نسبتہ الہم و لهم مع الائمة موقف بدن ندی اللہ - الحج “

نسبت صاف دیکھ رہے ہیں کہ مزیم نصریحات کتب اصول (۱) و مروا و جامع  
وعدہ کے خلاف لکھا جا رہا ہے، حتیٰ کہ بعض کوہ آستیناں دعاۃ کی دراز  
دستیاں یہاں تک بڑھیں کہ رفع الدہیں عند الركوع اور اسارہ می التمشد کو  
فعل کثرت کہتے ہوئے بھی نہ شرماتے، تو پھر اور باتوں کیلئے انکا ہاتھ پکڑنے  
والا کون تھا ؟

دراز دستی ایس کرہ آستیناں نس ۱

اور یہ تو مردعات کا حال ہے، لکن کاش معاملہ اس سے آگے نہ بڑھتا  
اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ حوں حوں نصرو سنۃ کے معارضات بڑھتے گئے، اور  
نصرت و مناظرۃ کا ممداء و سدع ہوا گنا، ساتھ ساتھ لگے گئے اصول و قواعد بھی  
نلتے گئے کہ اگر قاعدہ اس گنا تو ایک ہی ڈھال پر سارے دار و رک لئے  
جالنگے حالانکہ حصرة امام ابو حنیفہ و صاحبہ رحمہم اللہ کو ان اختراعی  
اصول و قواعد کا وہم و خیال بھی نہ گذرا ہوگا، بلکہ انکی نصریحات بینہ الگے  
خلاف موجود یہ جو مسلمہ قواعد ٹہرا لئے گئے ہں کہ الخاص منس فہ بلعہ  
الدیان (۲) - الرئادۃ علی الکتاب نسخ فلا یکرں الا نایہ ناصۃ او حدیث  
مسہر رصاص - لا یزیم بدوۃ الروایۃ واما ہو نفعہ الراوی کل حدیث لم  
یرو الا من لیس مقبلاً فان السد مدہ ناب الراے لا یحب قبولہ العام قطعی  
کاخاص - المرسل کالمسلک و عند ذلک من القواعد المصنوعۃ الی یردوں  
بہا جمیع ما یحتج بہ علیہم من الاحادیث المصنوعۃ - تو اس من سے کونسا  
قاعدہ ہے جو حصرة امام ابو حنیفہ یا صاحبہ کا ٹہرانا ہوا ہے ؟ لکن اب نہ  
سب کچھ ابھی کی جانب منسوب ہے، اور ہزاروں مدعیان نفعہ و علم  
و مستقر لیں درس و تدریس منار و ہدایہ ہں، حکو اسکی خبر بھی نہیں -

(۱) کتب اصول سے معصود اصول مدہ نہیں ہے، بلکہ طائر الروایۃ وعدہ

کتب امہات و اصل مدہ حنفی

(۲) و درنا ہا فریۃ رواۃ الغاتعہ فی الصلوۃ و مرصۃ الاطمینان - و عند

ذلک قالوا لفظ اقربا و اسجدوا خاص منس ملو لبعہا الدیان لکان الخاص  
یلعہ الدلی -



بوجہ غرابت و تنگدلی لکھ گئے خاص طور پر تحقیقات نہ کی ۔ ہمارے لیے یہ بہت آسان ہے کہ سلفی کی قصص طیور ریاب کی تضعیف کر دیں ۔ بمقابلہ اسکے کہ امام ابو یوسف جیسے شخص کی نسبت ایسے منکرات و فظائع کو منسوب کر دیں کہ حفاظ حدیث میں معدودہ اور قاضی القضاۃ مسلم بن یحییٰ اور حاکم درماں قصائد مانتحت ایک زمانے تک عہد عدلیہ کا وہ عالم اسلامی رہ چکا ہے جس کے حدود موجودہ حیرانہ ارض میں ایک طرف ساحل بمبئی تک اور دوسری طرف صحرائے اربعہ تک پہنچ جاتے ہیں ! امام ابو یوسف پر وہ شخص جس کے تمام فقہاء عراق و اصحاب رائے میں رعایت حدیث و حفظ آثار کے لحاظ سے ممتاز ترین وعدہ مسلم کیے گئے ۔ اس معنی کے انکی نسبت کیا تھا ایس میں اصحاب ابراہیم اکثر حدیثا مندہ - اور مزنی نے کہا اتنع العزم للحدیث اور نہ بالکل حق ہے ، اور اصحاب نظر و خیر سے متبعی نہیں کہ امام ابو یوسف و امام محمد ہی وہ دو شخص جس حکمی رعایت و روائت و حدیث کے وعدہ عراق کو انکی نشہ اولیٰ کی حکمہ موجودہ صورت تک پہنچایا ، اور نہ نسبت سانس کے معاملہ کی صورت دوسری ہو گئی اگر یہ امامیں جلیلین نہ ہوتے تو ہمیں معلوم صورت حال کتنا ہوتی ؟

بہر کوئی عمل سلم دار و کرسکتی ہے کہ ایک ایسا شخص معص ناساہ رقعہ کو خوش کرنے اور آسکی خواہش نفسانی کو پورا کرنے کیلئے دس ناری و حیلہ ساری کی راہ اختیار کرے اور کبھی مدحورہ اب کر حال نہادے ، کبھی رکوع کے سادہ کرنے کیلئے حیلے تراشے ؟ ناساہ بعد کو ایسا ہی ہوا اور ہندو سلاطین و عند الدنیا نے پادساہوں کی نفس پرستوں اور آرائش پسندی سے مدح و تحسین کر لی دلقہ بھریم شریعت و سم احکم کا باقی نہ چھوڑا ، لیکن <sup>تبعہ</sup> <sup>میں</sup> <sup>کے</sup> <sup>الہ</sup> <sup>فقہاء</sup> <sup>سلف</sup> کے دامن صداقت و اتقا پر اسکی ایک چھینٹ بھی پڑی ہو ۔ <sup>یہ</sup> <sup>انکی</sup> <sup>نسبت</sup> <sup>ایک</sup> <sup>معہ</sup> <sup>کیلئے</sup> <sup>بھی</sup> <sup>ایسا</sup> <sup>گماں</sup> <sup>فاسد</sup> <sup>نہیں</sup> <sup>کنا</sup> <sup>جاسکتا</sup> <sup>حاضر</sup> <sup>ہی</sup> <sup>نے</sup>

اس طرح کی تمام منسوبات قطعاً ناقابل اِعدام بلکہ داخل اکاذیب و بہتان  
 ہیں۔ حضرت قاضی ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مقام  
 اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہے کہ اسے منکرات و شذائع کا انکی نسبت و ہم  
 بھی کہا جاسکے۔ بہ سارے حیلے بعد کے فقہاء حیل و علماء دجل و فساد  
 کے نراسے ہوئے ہیں اور یقیناً انہوں نے ہی اپنی بضاعہ ردہ کے رواج  
 دیدے کہلیے انکوائمہ سلف و فقہاء امصار کے نام سے منسوب کر دیا۔ ایسی  
 مکدوب و مصدوع نسبتیں ہمیشہ ہوئی ہیں اور ہر علم و فن میں اسکے  
 بے حد و شمار مظائر موجود ہیں۔ تصوف میں جتنی باتیں کہی جاتی ہیں  
 سب جذب و سبلی رحمہما اللہ کے نام سے۔ فلسفہ و طب میں ہر چیز شیخ سے  
 منسوب۔ تفسیر قرآن میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو حصہ ابن عباس  
 اور عکرمہ و مجاہد و غیرہم کی نسبت سے نہ کہی گئی ہو۔ حنی کہ ایک  
 پوری تفسیر ترتیب دے دی گئی۔ عوائد و کلام کی بے شمار محدثات و  
 مستزعات ہیں اور سب کے سب اشعری و جوینی و امام الحرمین کی طرف  
 منسوب، حالانکہ انکو ان باتوں کا وہم بھی نہ گذرا ہوگا۔ امام اشعری کی  
 کتاب الابانہ چھپ گئی ہے۔ دیکھ لیا جائے کہ علو و استواء اور باب  
 صفات میں وہ کیا کہتے ہیں، اور متاخرین متکلمین باسم اشعرۃ کیا بنلا  
 رہے ہیں؟ امام الحرمین کی مصدقات کے محتارات طنقات المشافعہ میں  
 دیکھو۔ کسب کے متعلق انکا بیان کیا ہے اور ان کتابوں کا کیا ہے جسکے  
 پڑھنے پڑھانے میں ہماری عمریں نرنا جا رہی ہیں؟ اور اصل حقیقت کا  
 تو پوچھنا ہی کیا۔ وہ تو ان سب سے ما فوق و ماراء ہے اور یہاں بحث صرف  
 منسوبات و ملحقات سے ہے۔ تحقیق مسائل مطلوب نہیں۔ پس یہی حال  
 فقہ کا بھی ہوا:

ہر کہ آمد عمارت نور ساخت

اور پھر سب کچھ ابو حنیفہ و شافعی رحمہما اللہ کے نام سے منسوب ہو گیا۔  
 جس لوگوں نے ان حکایات حدیث کو نقل کیا وہ بھی قابل ملامت نہیں کہ  
 یہ باتیں کثرت سے مشہور ہو گئی ہیں۔ بطریق نقل و حکایات اور زیادہ تو

اسی طرح سقوط حد و صورت نکاح معمرات اہدیہ کا مسئلہ ہے فی الحقیقت یہ ایک دوسری اصل پر مبنی ہے غالباً ہرمی کی حدت ہر اس عارب و قدامہ مخالفین حد تک نہ پہنچی ہوگی اگرچہ بعد کے لوگوں تک پہنچی اور متشدد نہ حشش نازل و متمسک نہ طریق رد سنیہ نہ مجرد قضاہ و رائے ہوئے اور ہر جن فقہاء کے حد کو بوجہ شدہ ساقط کہیں انکو بھی تحریر سے انکار نہیں "والحد ندر بالسنات والحدود" جمع الشہات "انکا قاعدہ مقررہ ہے" اور اگرچہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تحریر اکتلس کوڑے سے زیادہ نہیں (کما صرح نہ الہدایہ) لکن ہرمیتار و غیرہ میں نہ بھی تو ہے کہ "ریکن التعذر بالعتل" نا ایں ہمہ ناراض حدلے اس مسئلہ سے بھی جو کلم لیا اور جس طرح چند در حدت تعریفات پیدا کی گئیں "وہ بھی اس راندی حدل ہی کے معاملات ہں اور اسی طرح مسئلہ نفاذ قضاء قاضی ظاہراً و باطلاً اگرچہ ظاہر اس سے بے تعلق نظر آتا ہے مگر اسکے نتائج و ثمرات پر غور کیا جائے تو وہ بھی اسی میدان کا ایک گوشہ بعید ہے۔ کسی نہ کسی طرح عدالت اور قاضی کے یہاں نات نذاتی جائے ہر اسکے بعد کوئی کہنا نہیں گویا شریعہ کے امر و نہی کا سارا دار مدار اور مواخذہ آخرت کی نا صرف دنیا کے احکام و طواہر ہیں۔ جس و قبح اسناد و تفریق سناہ و سعد و حق و باطل و تصدع اذت و کطوں " و جلب محاسن و مضائل فی الامل و عند اللہ کوئی چتر نہیں کہتی کہ حد شد قاعدہ مہر و مہنت ؟

رہم کہلی سرد بھد نو سر امتاد

اسرطوہ نہ کہ ہمارے زمانے کے بعض اصحاب دراند و عدول کے اس کی نالید میں یوں داد صحیفوں و معامہ دی ہے کہ نعم حللکم ما فی الارض جمعاً تمام نوات آدم محل بطح ہں اور نکاح نظرو مثیل عقد بیع کے ہے "مہر مملوہ ہں" اور ایجاب و قبول اور خلوة بملیک و صرف کنایہ "اور جب قاضی کے چہوئے گراہوں سے دعویٰ کہا کر یا کسی اور وجہ سے پرائی عورت پر کسی کی متکوحہ قرار دیدنا اور وہ لیکر چلتا نا "و اس سے بھی یہ

ہے اور ہر عقد جسکا معقود علیہ حرام ہو وہ عقد باطل ، بلکہ صرف اسلیے کہ با صابطہ طریق اجارہ کے مطابق عقد اجارہ نہیں ہوا اور جر کچھہ اسکو دنا گیا ، وہ اسکا حسب شرط حق نہیں تھا ۔ پس گونا گونے نزدیک اس معاملہ کی حلت و حرمت کا سارا دار و مدار صرف اس ایک اصل معاملات پر ہے کہ عقد اجارہ ہوا یا نہیں ؟ اور اسکے شرائط صحیحہ و متعینہ ہوں یا نہیں ؟ اسکے سوا اور کچھہ نہیں ! یہی وہ قیاس باطل ہے جسکو شریعت نے ” ہواء نفس “ قرار دیا ہے ، نہ کہ قیاس صالح و حکمتہ نبوی جو عدل و سربے بلکہ منہما مرتبہ علم حق و بصیرتہ ربانی ہے ۔ اور جس قیاس باطل کا نتیجہ ہے صرف ایک ہی اصل و علت کا استعار و استہلاک و اضعاف ، اور دیگر اصول و علل و مقاصد سے بکلی اعراض ، حالانکہ اکثر احکام شرعیہ معلل بعلل شنی ، اور اصل امر و نہی متعدد مقاصد و مصالح پر مبني ۔ صرف تمثیل و تقسیم اور حمل نظیر علی النظر بلا مراعات مقاصد آخری و مہمہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے ؟ اس ضلالت سے بچنے کی صرف ایک ہی راہ تھی کہ ہر مرقعہ اور ہر جرئہ و تفریع پر تفہیم کتاب و سنت اور بہ تعمیل و ردہ الی اللہ و الی الرسول ہر اصل اور ہر فرع کیلئے اہتداء بہ مشکوٰۃ نبوت ۔ مگر ایسا نہیں کیا گیا اور صرف اپنے چند ساختہ پرداختہ اصول اور کلمات پر قناعت کر لی گئی ۔ اس چیز نے نہیں معلوم اس کارخانہ کے کونے کیل پرزوں کو درہم درہم کر دیا ہے ، اور اسی حالت کی نسبت کہا گیا ہے کہ :

حفظت شنباً و عابت عنک اثناء !

لطیف یہ کہ ” لا تصح الحارۃ لاجل المعاصی مثل الغناء و الدوح و الملاہی “ بھی کہتے ہیں ۔ یعنی گانے بجانے کیلئے اجارہ صحیح نہیں ۔ فنا للہ و یا للعقول ! عناء اور ملاہی کی احرت کا مال تو طیب نہوا حالانکہ اسکی حرمت محتاج دلیل ، مگر فنا کی احرت طیب ہو سکتی ہے : لا اجر المثل طیب و ان کان السب ہراماً !

یکبرہ ان یشرب من مصة

و یسرق الفضۃ ان دالہما

۹۔ مسلم و ترمذی کی حدیث رافع بن خدیج میں ہے مہر النعی حدیث اور بخاری کی روایت میں ہے نبی رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے الکلب و مہر النعی - دو اسکے حواص میں کہا جاتا ہے کہ وہ دو ایک خاص حالت تھی "ہو ان دواجر امته علی الرنا و ما اخذه من المہر" لکن "ان ستاحرها لدری دہا تم اعطاھا مہرھا از ما شرط لها فلا ناس ناحده" لانه می اجازۃ فاسدۃ منطیم لہ و ان کان السب حراماً " یعنی اگر ایک عورت سے رنا کھلے اجرت ٹہرائی اور رنا کھا اور اسکے بعد عورت نے وہ اجرت لی تو اسکے لینے میں کوئی حرج نہیں نہایتک تو مسئلہ کی اصلی صورت یہی لکن جب اس پر بھی لوگوں نے ماتم کیا کہ یہ کنا شریعۃ کی بنیاد پر انسانیت کی ہلاکت ہے کہ محض وعدہ اجازہ کی ایک ایسی عریضہ پیکدا کی اجرت حدیث و روایات کو کھلے یعنی بی معاملات میں داخل نہ رہے مہر یہ حیلہ سے کھائی جاتا ہے "ان دستاحرها لکنس ینہ از لطی ثنہ از طبع طعامہ از فعل متاع من مکمل الی مکمل و بشرط ہا الرنا تم دربی" یعنی صورت اسکی یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے گہرا نام کھ کرے کھلیے کھانا پکانے کیلئے یا کسی اور فعل متاع کیلئے ایک عورت سے وعدہ اجازہ کیا کہ اتنی مرد زری پر مترا نام کر دینا اور ساتھ ہی یہ شرط بھی ٹہرائی کہ بچہ سے زنا بھی کر دینا تو چونکہ وہ مسرور و غیر مسرور ہر قسم کے اسلئے اجازہ فاسد ہوا لکن اجرت حلال ٹھہری لہذا وہ نکلا کہ اگر کسی دانائے حیل نے ذرا حسم و اندر دیکھ کر کسی اچھی سی ماما کو ام کھج کیلئے مرد زری پر رکھ لیا اور ساتھ ہی وہ شرط بھی ٹہرائی کہ گاہ بچہ اور مشغلہ بھی جاری رہنکا تو ایسی اجرت اس ماما کیلئے حائر حلال و طیب ہے - اس اجرت المثل طیب ا - تعالیٰ اللہ و شریعتہ عما یعولون بفعلون علواً کندرا ا لطاف نہ کہ "ان احدہ (ای المہر) بعد وعدہ ناں رہی نہ تم اعطاھا سنناً مہر حرام لانه احدہ بعد حق" بھی موجد ہے جس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی سکل مہر نفی کی حرام ہو بھی سکتی ہے تو اسلئے کہ وہ زنا کی اجرت ہے اور ہر اجرت جو فعل حدیث کی ہو حدیث

بنیاد مفاہتہ محض اٹکل اور ظن و وہم برقرار باہکی تھی - پھر کہا تھا ؟  
 ہر دھن نے تیزی دکھلائی ، اور ہر قباس نے بلند ہر رازی - ” بنیاد ظلم  
 در جہان اندک بود - ہر کہ آمد بران مزید کرد “ نندہ وہ نکلا کہ شریعت  
 الہی جو عدل و صداقت کے قیام کیلئے آئی تھی ، اسی کے نام سے مکر و  
 فریب اور ظلم و عصب اور نہب و سلب کے تمام کار و بار جاری ہو گئے ،  
 اور دنیا کی تباہی کیلئے اس سے بدتر رفت آور کوئی نہیں ہو سکتا کہ  
 خدا کا پاک نام لیکر اُسکی دنیا میں برائی پھیلانی حائے ! کتنی ہی  
 رنکار باں ہیں جو حیلے نکالکر نکاح شرعی بنائی گئیں ! کتنے ہی غصب و  
 ظلم اور اکل اموال بالباطل کے مصائب ہیں جنکو ایک شرعی معاملہ بنا کر  
 جائز کیا گیا ! کتنے ہی عقود فاسدہ ہیں جنکو اسی سلطان حیل نے جائز کرا کے  
 بددگان الہی کے حقوق تلف کراے ! کتنے ہی حج ہیں جو ساقط ہوئے !  
 کتنی ہی زکاتیں ہیں جو کبھی ادا نہیں کی گئیں ! کتنے ہی شارب الکمر  
 اور زانی معصن ہیں جو حدرد شرعہ سے صاف بچا لے گئے ! پھر یہی تحم  
 حیل ہے جسکی شاخص کسقدر دور دور تک پھیلے ، اور اسکے اثرات  
 نئی نئی شکلوں میں کارگر اور دور دور کی چیزوں میں سراست کر گئے -  
 متعدد تفریعات ہیں جو بظاہر اس سے الگ معلوم ہوتی ہیں مگر  
 فی الحقیقت اسی عائلۂ فساد کے اخوان و اخوات میں داخل ہیں -  
 حد ہو گئی کہ علانیہ صاف صاف اجرب رنا اور مہر نعی کو حلال کہنا گنا -  
 یہ بھی اسی تحم حیل کے برگ و بار میں سے نہیں ہے نو آور کنا ہے ؟ ہم نے  
 بعض شروح میں بارہا پڑھا ہوگا : ما اخذتہ الزانہ ، ان کان یعقد الاجارۃ  
 و حلال ، لان احرار المثل طیب ! یعنی زانہ ہے اگر احرار تہرا کر زنا کی احرار  
 لی تو وہ حلال ہے کیونکہ احرار مثل کے طیب ہوئے میں کوئی کلام نہیں !

برداشت عل شرع نہائند ایزدی

ارگردن رماسہ علی ذکرہ السلام

اور حب اسراروں کے اپنا سر نہت لیا کہ جس چیز کو اللہ کے رسول  
 نے حلال فرمایا اسکے حلال و طیب ہونے کی کونسی نئی وحی بر آئی

انہی حیلوں بہانوں سے حلال کر لیا | مگر انسوس کہ وہی ہوا جسٹا اُس  
 صادق و معتدق کو اندیشہ تھا ' اور اس ائمہ میں بھی ایسے صدیقی اور مذہبی  
 پیدا ہو گئے جنہوں نے بحکم حدیث اللعل نالعل تہنک تہنک زہسی ہی  
 حیلہ بازی اور مکاریاں اسلام میں بھی پیدا کر لیں۔ ملرا ماضلو دول  
 لہم ولتداءہم | حتی کہ یہ مساد عظیم اس درجہ پہلا کہ اصحاب حیل نے  
 نزدیک حلال و حرام کی تمیز نکلی آتہ کئی ' معارض شرعیہ حلال ہو گئے ' <sup>۳۴</sup>  
 عقود ماسدہ کو حائل بنانا گیا ' حدیث شرعیہ ساقط کر دیے گئے ' نور و طلعة  
 سیاح و سعید ' مسق و تقری میں کوئی فرق ہامی نہ رہا ' احکام  
 و ازامہ اور عبادات و معاملات کی کوئی شاخ بھی اس مصدق بنام <sup>۳۵</sup> عظمیٰ سے  
 نہ بچی ' ہر حکم سے بچنے کیلئے حیلے کی <sup>۳۶</sup> ہر قید شرعی سے نکل پھا گئے  
 کھلتے پھرتے ' ہر امر نہی کے سقوط و تعطیل کیلئے مکر و فریب۔  
 شریعتہ اللہ کے کسی حکم کو بھی سچی بعمل اور راستارہ و صالحہ  
 اطاعت کیلئے نامی نہ چھوڑا۔ اعمال انسانیہ کی وہ اصل عظیم جسکو  
 شریعتہ نے " نیت " کے جامع و حارمی لفظ سے بند کر دیا اور تمام احکام و  
 امرات کی بنیاد اسی پر رکھی تھی کہ " انما الاعمال بالنیات " اور " ولکل امر  
 ما زوی " اور اسی لیے معیہ الامۃ حضرة امام بخاری نے اس جامع الکلم کو  
 اپنی کتاب کا سرنامہ و عنوان قرار دیا تھا ' اس طرح بازار و ہلاک پر سی گئی  
 گرچہ اسکا کوئی وجود ہی نہ تھا | خدا کے بندوں کو فریب دیتے دیسے اس  
 طائفۃ براہرس کی بھی حرائق پھانک پڑ گئیں کہ عالم السرائر و  
 الضعایا کو بھی دھوکا دینے میں چست و چالاک ہو گئے و ما یخدعون الا  
 انفسہم و ما یسعون یہ صلاۃ اس درجہ سے بھی آگے بڑھی۔ نہایت کہ  
 مسائل حدیث و احتیال فہم سو و موعودہ کا انک ناماعدہ ناب و مہجہ  
 س گئے ' اور رفقہ وقتہ مقہاء دنیا کیلئے صرب دہانت ' و نمایش و قفاہ  
 و اطہار علم و ہدایت ' و سابق عقل ' و ناموس افکار ' و تقابل قوۃ امتیاز  
 قضاء کا سب سے بڑا دلچسپ و جالب قلوب مندان بھی حیلہ شرعی و خدیعہ  
 ہو گئی کذاب رسنہ کی تقدیم و حعط کا نلک تو جیل ہی گرت چکا تھا ' اور

بعض احکام کی نسبت ، نہ کہ تمام احکام انفاق و زکوٰۃ و عقود و معاملات و تملیک اموال و عبرہا -

ان تمام تصریحات سے بڑھ کر یہ ہے کہ قرآن حکیم نے صاف صاف لفظوں میں بنلا دیا تھا کہ یہودیوں کی صلاۃ و معزویہ و ملعونیہ کے اعمال خبیثہ میں سے ایک بڑا منہ یہ تھا کہ شریعہ الہی کے احکام قطعیت مصلحہ سے بچنے کیلئے طرح طرح کے حیلے حوالے اور بہانے نکالے ، اور سمجھنے لگے کہ خدا کا معاملہ بھی فریب خوردہ انسان کا سا ہے کہ اگر کسی حدیث و مکر سے ظاہر و صورت کو بنالیا تو قصد و نیت کی اسکو خیر نہوگی -

از انجملہ ایک حیلہ یہ تھا جو بوم السبت میں صید نہ کرے کے حکم کی نسبت اصحاب ”حیتان“ نے نکالا تھا : ولعد علمتم الدين اعدوا منكم في السبت - اور از انجملہ یہ حیلہ تھا جو حرمت اکل شحم کی نسبت عمل میں لانا کرنے لگے ، اور جسکی نسبت آنحضرتؐ نے فرمایا : لعن اللہ الیہم حرمت علیہم الشحوم فحملوها و اکلوا ثمنہا - اللہ تعالیٰ نے ان حیلہ سازوں کی وجہ سے اندر لعنت بھیجی اور غضب الہی کے مورد ہوئے - انہوں نے اللہ کی شریعت کو مسخ کرنا چاہا تھا - نندجہ یہ نکلا کہ خود مسخ ہو گئے - وجعل منہم العرۃ و الحنازیر اور اللہ کا قانون مجازات یہی ہے کہ ثمرہ عمل تہیک تہیک عمل کے مطابق اور تہیک تہیک اس سے اسدہ و ارمی ظاہر ہوتا ہے - ہر عمل نیک و بد کے صور و اشکال عالم مثال میں اسی طرح واقع ہوئے ہیں ، اور یہی معنی ہیں اس آیت کریمہ کہ حقاق ہم ما کذبوا بہ سمعہا و بصرہا و اذانہا و ابصارہا - بہ حال بوکذاب اللہ کا ہے ، اور سدۃ کو دکھا جائے تو اس سے رنادہ واضح و صریح ہے - آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار کھول کھول کر امت کو اسی صلاۃ یہود اور خدائت اصحاب السبت و الحنازیر سے روکا تھا : لعن اللہ الیہم حرمت علیہم الشحوم فحملوها و اکلوا ثمنہا - اللہ کی پھٹکار یہود پر - چربی انہر حرام کر دی گئی تو حدیث بہانے نکال کر اسکو حلال بنا لیا - اس سے بھی واضح فرمایا : لا تترکوا ما ارسکت الیہم فتنحلوا محارم اللہ نادی الحدیث - وہ کام نہ کرنا جو یہودیوں نے کیا کہ اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو

تقاضا کو قبول ہدایا سے بھی روک دیا کہ رشہ ستانی کا حیلہ نہ سکتا ہے  
مسند امام احمد میں ہے ہدانا العمال علول اور اور داؤد کی رولیب بریدہ  
میں فرمایا استعمالہ علی عمل و ررمنہ ررقا، وما احدثہ بعد ذلك و و علول  
انک اور روایت ہے احد الامر الہدنة سحت اسی طرح مقرص سے ہدیہ  
و رتالک ہ لندا ناجالز قرار دیا کہ سود کیلئے حیلہ نہ جا سکتا ہے حتی  
کہ اہل ماحہ کی روایت اس میں مالک میں فرمایا ادا امرس احدکم  
فرماً ماہدی الیکہ ارحملہ علی الدانہ، فلا ترکہا ولا نقلہ الا ان یکرہ جری  
دینہ و بینہ قتل داک اور اسی بنا پر ہدیہ مقرص کی نسبت احلہ صحابہ  
میں عبد اللہ و ابی اس کعب و عترہم نے منوی دیا کہ رنا ما  
اس سے بھی بڑھ کر کہ بیع حنار کی نسبت تحریم گرنی حتی تغیرا  
و نہ نکل لہ ان بعارہ خشنہ ان یستقلہ اس سے بھی مقصود بھی تھا کہ  
حیلہ کا سد ناب ہو، اور اسی لئے امام احمد میں حنڈل نے انطال حیل پر  
اس روایت سے استدلال کیا ہے، اگرچہ بعض کوہا بیوں نے اس امام  
اہل السنۃ کی دقت نظر اور معاہدہ ربانی کو نہ سمجھا اور اسد اعتراض کیا فلیس  
لہم بصیرۃ یعرفون ہا اہل العلم و اہل الجہل و مدبروں ہا میں منازلہم -  
نہ سہ عہد صحابہ میں بعض لوگوں کے سوالات سے پتہ چلتا ہے کہ اپنی  
نہ عملوں کے ہاتھوں میں و حرج میں مبتلا ہو کر ڈھونڈھنے لگے یہ کہ کرٹی  
مخرج و حیلہ نکل آئے، لکن بالافعال تمام صحابہ و ارباب افتاء مدبر اہل کے  
انکو پیام یاس سنانا اور کہا کہ کرٹی حیلہ نہیں حصرة علی عہد السلام سے  
ایک شخص سے غالباً مسئلہ میں کی نیست بوجھا ہوا کہ ما العہدہ ؟ آئے  
فرمایا ترک العہدہ - حصرة اس عداس سے ایک شخص نے طلاق کے  
متعلق حب بوجھا کہ اب اس سے بچنے کے لئے مخرج و حیلہ کیا ہو سکتا ہے ؟  
نوسخت نصیب ناک ہوئے اور فرمایا و من تلق اللہ یجعل لہ مخرجاً حب  
نولے حکم سریع سے الاعتراض کیا تو اب مخرج کہاں ؟ و ما ظلمہم اللہ و لکن  
کالرا انفسہم یظلمون ا اور پھر نہ جو کچھ بھی تھا، صرف طلاق و یمیں کے

کا کوئی گوشہ انکے ثمراتِ ربیبہ و خُسبہ سے خالی نہ رہا ، اور وہ شریعۃ  
الاعبہ حسبی نسبت کہا گیا تھا کہ ” السمتۃ العنقیۃ و الممتۃ الببضاء -  
لذا کدہارہا “ طرح طرح کے طہور فاسدہ ، و آراء مدشنتہ ، و قیاسات متخالفہ ،  
و سئل منقرقہ ، و طرائق قددا ، و قواعد منفاضہ ، و ناریل الجاہلین ،  
و اندحال المدطلین ، و حدیل الماحبلین ، و اعدسۃ القیداسین ،  
و ظلمات بعضہ فوق بعض کا مجموعہ بنا دی گئی - و اللہ اکثر کدرا اس یکر  
می شریعہ الحدل الداطلہ الہی نسفط فرائضہ ، و نحل محارمہ ، و نبطل حقوق  
عبادہ ، و یغنی للناس ادواب الاحتال و انواع المکر و الحداغ ، بل ہی شریعہ  
مرغلفۃ النظام ، منعادۃ الاقسام ، لا امت و لا عوج ، و لا صدق فدہا و لا  
حرج ، ازارہا عدا و دراء ، و نواشیہا حمیہ و صباہ ، شعارہا الصدق ، و  
قواہی الحق ، منزاہا العدل ، و حکمہا الفصل ، لا حاحہ بہا الدنہ الی ان  
تکمل سداسہ ملک ، از رای دی رای ، از عداس فقیہ ، از ذوق دی راضیہ ،  
فہی صراطہ المستقیم ، و دینہ القوم ، و من احسن قولاً ممن دعا الی اللہ و  
عمل صالحا و قال انی من المسلمین !

صحابہ کرام کے رمائے میں نکاح تحلیل ( یعنی مرمی طور پر بہ نیست  
استحلال حالہ کرے ) کا خیال شاید بعض لوگوں کو ہوا تھا - اور ” حتی تذوق  
عسلتہ و یدرق عسلتہا “ اور ” لعن اللہ المحلل و المحلل لہ “ کی وعید  
اُن تک نہ پہنچی ہوگی ، حسبِ حُزق عمر کو اسے خطروں میں اعلان کرنا  
پڑا : لا ازی نہ مال و لا مال اہ الارحہ تھا - یعنی جس شخص نے بطور  
حیاء کے حائلہ کر کے عطلہ سے رجعت کی میں اسکو رضاء محض کی حد  
خارج کیسے دیر نہ چھوڑتا - لیکن یہ بات تو اسوقت کسی کے دہم و خدال  
میں ہی نہ گذری تھی کہ اللہ کی شریعہ : میں حیاء کو بھی دخل  
ہو نہ تا ، اور احکام شریعہ ، نفاق و عمل حقیقی کیلئے نہیں ہیں بلکہ بعض  
و دوزی خبیثوں اور فاسقوں کی طرح ظاہر : رسم پوزی کر دینے کیلئے -  
یہ مملہ ” سہ کو تو سہ بات حدیث کا پہلے تک اہتمام تھا کہ عمال اور

اللہ اسلام کے منقول ہیں اور حنکر شمع الاسلام اس دعوہ نے اپنے بعض  
 متاری میں جمع کیا ہے حصہ عدد اللہ میں منارک نے ایک حیلہ کا حال  
 سنکر کہا احدثوا العیال فی الاسلام میں ناں امر بھدا مہر کامر - اسلام میں  
 لوگوں نے حیلے پیدا کرنے کی بدعتہ رائج کی ہے سو جو شخص اندر فتویٰ  
 دے وہ کامر ہے شریک میں عدد اللہ مامی کوہ سے کتاب العیال کا ذکر کیا گیا  
 ہو انہیں نے کہا میں بخادع اللہ بخدعہ - یعنی حیلے نکالکر احکام شرعہ کی  
 بعمل سے بچنا خدا کو دھوکا دینا ہے حصص میں عدالت نے کہا کتاب العیال میں  
 لکھد کہ کتاب الفجور ہے یرید میں ہاروں نے کہا بعد امتی اصحاب  
 العیال بشی لوامتی وہ الدہود کا قندعا - حیلہ تراشوں نے بہودوں کو  
 بھی مات کر دیا انوب سخیلتانی نے کہا بخادعون اللہ قاتما بخادعون  
 الصیال - یہ لوگ خدا کو اسطرح دھوکا دینا چاہتے ہیں جیسے بچوں کو  
 فریب دیکر بہاتے ہیں - خدا نے حکم دیا کہ ہر مالدار رکوعہ دے ہو  
 سال کے آخر میں تمام مال یریبی کے نام دھہ کر دنا کہ خدا دھوکے میں  
 آکر ہمو مجلس و نادار سمجھہ لنگا و ما بعدوں الانفسہم و ما دسعرور -  
 الہی سے یہ بھی منقول ہے لواتی الامر عیانا کل اھوں علی اس سے  
 ہو یہ بہتر ہا کہ صاف صاف بعد حیلہ کے معصیت کرتے ہو حال  
 خدا کی سربعتہ کے ساتھ بلعب و استہرا ہونہ غریا اور وہ نا لکل حق ہے -  
 مستی و محوراں حیلوں میں عمل کرنے سے ہزار درجہ افضل ہے حصہ امام  
 احمد میں حیل سے بھی طلاق و یمس کے بارے میں حلد حیلوں کا ذکر  
 کنا گیا ہا - فرمایا کہ میں امتی بھدہ العدل بعد قلب الاسلام طہر البطن  
 و نقص عری الاسلام عرورہ عرورہ !

ان اقوال سے معلوم ہوا کہ اس زمانے میں حیلہ تراشوں کی بلیاد  
 نہ حکمی بھی - یہ کتاب و سلقہ سے بعد و ہعر اور برگ تراشوں و یقنلیات  
 شرعیہ و شدت نہ ظن و دشمنی نہت و بغرض و بلعب نہ ظلمات  
 اراہم راہراء و قیاس عمر صالح و عمر مویذ نا لوحی کے سجرۃ الرقوم  
 کے ابتدائی برگ و تاریہ حرا کے چلکر اسعد پرہلے دھوکے کہ علم و عمل



چاندیست ہرائلڈہ بھراہد رمل

اندروم عسی نورڈ ' اولی نور !

لنک سبھان اللہ ! مکانات و مہارات عمل کا قانون الہی کس طرح اس  
دنیا ہی میں اپنا نام انجام دے رہا ہے اور آخر کی منزل الہی ناتی ہے  
لو کاتوا یعلموں - نالہر ایک زمانہ آیا کہ یہی مخدوم الملک یہ اور یہی  
ہندوستان ' مگر دیسوالی و ستم الاسلامی انک طرف رہی ' عرت و آوروں  
اندا بڑھانا یہی سر نہ کر سکے ' اور عہد اکبری کے لئے نئے معتدوں کے ہاتھوں وہ  
وہ دلدس اور خواریاں نصیب ہوئیں کہ بھول ملائے ددانوی نور بلی  
السرائر کا بھسے آنکھوں میں پھر گنا نا تو یہ حال تھا کہ ایک قلم ستم الاسلامی  
کی انک گردش اہل اللہ کی زندگیوں کا منسلک کر دیں یہی ' نا نہ نور  
العداب دیکھنا بڑا کہ حاجی ابراہیم سرھندی اور شمع ابو العصل جسے بوخیز  
واحداث بھری مجلس میں انک مسق و دعوی کا منسلک کرے لگے اور عمر بھر کی  
ددا عملوں کا انک ایک کرے حساب دینا بڑا مذکور نالہہ میں العود بعد الکور  
کرہ کنسی لگی یہی ؟ کھل گئے کس راہ میں فتنے ؟  
نظر آنا ہے خالی آج گرسہ بدرے داماں کا !

## فصل

ملا عند العائد ددانوی لکھتے ہیں کہ مخدوم الملک کی دولت و بھول  
کا نہ حال تھا کہ صرف گھر کے صندوق ہی میں نہیں بلکہ خاندانی قدروں  
میں بھی چاندی سونے کی اینٹیں ہی مددوں تھیں الذین نکلروں  
الذهب و الفضة - اور نہ تمام مال زمانہ ستم الاسلامی کے عصب و تصرف  
و اکل اموال الناطل کا اندر ہتہ تھا - طرح طرح کے نام نہاد شرعی حد سے بنا  
رکے یہ اور انکی آرمیں نلکاں الہی کو لڑتے کھسرتے تھے - حب عہد  
اکبری کا لیا نور شروع ہوا اور انکی ہوا اکبری ' تو عجب عجیب باتیں  
کھلیں ازانچملہ یہ کہ ناہیں ہمہ دولت و بھول عمر بھر کبھی زکوٰۃ ادا نہ کی

سے کہا ” از فتنہ سعیر کہ عبارت از شیعہ علانی دُشد چندانے خلاصی یافتیم “  
 اما فتنہ عظیم هنوز دراست “ سلیم شاہ نے پوچھا وہ کون ؟ کہا : شیعہ  
 عبد اللہ نزاری کہ یہیں بباہرہ میں مقیم ہے اور شیعہ علانی کا پیرو ہے ۔ سلیم  
 شاہ نے میدان بباہرہ لرحانی حاکم بیانہ کو حکم بھیجا کہ فوراً شیعہ کو حاضر لشکر  
 کر۔ میدان بباہرہ شیعہ کا مرید تھا ۔ اس کے شیعہ کو بہت سمجھایا کہ آپ یہاں  
 سے راتوں رات نکل جائیں ۔ میں کوئی بباہرہ کر رہا ۔ لیکن شیعہ نے کہا ” ارادہ  
 خداوندی در حال استقبال و آن حاکم و اس حاکم سے ۔ تا عرصہ  
 مقدر سے خواہد رسید “ معذراً شیعہ کو ہمراہ لیا اور لشکر شامی میں پہنچے ۔  
 سلیم شاہ سوار کوح کیلئے طیار کھڑا تھا ۔ شیعہ عبد اللہ حب سامنے پہنچے  
 ہوئے باکانہ گردن اتارے جا کھڑے ہوئے از السلام علیک کہا ۔ عیاں  
 بباہرہ کے کہ کسی نہ کسی طرح سلیم شاہ کے عبط و عصب سے انکو بچانا  
 چاہتا تھا ، گردن پکڑ کے جھٹکا دی اور کہا ۔ پادشاہوں کو یوں نہیں کرے  
 سلام کرے جس ۔ اسپر شیعہ نے گرج کر کہا ” جو سلام کہ سنت ہے اور صحابہ  
 اللہ کے رسول کے سامنے کہا کرتے تھے یہی ہے “ اس کے سوا میں آزر کوئی سلام  
 نہیں جانتا ! “ سلیم شاہ نے عصب ناک ہو کر اشارہ کیا اور لشکریوں کے  
 لائٹھیوں ، کوزوں ، مکوں ، اور لاتوں سے پٹختا شروع کر دیا ۔ یہاں تک کہ  
 بے ہوش ہو گئے ، جب تک ہوش رہا یہ آہ قرآنی ورد رہا تھی :  
 رَبَّنَا اَعْمِرْ لَنَا دِينَنَا وَتَبِ اَقْدَامُنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْعُورِ الْكَافِرِينَ ا سلیم شاہ نے  
 جب شیعہ کو یہ پڑھتے ہوئے دیکھا تو پوچھا : کیا کہا ہے ؟ محدوم الملک  
 نے کہا ” شما را و ما را کافر می گردید “ اسپر اس کو آزر رناده طلبش آیا اور  
 جب تک موت کا نعرہ نہیں ہو گیا برائے رن و کوب کا حکم دینا رہا ۔ اوسوس !  
 عشاق حق کے ساتھ ہمیشہ یہی ہوا اور اعداء حق و اصلاح کے ہاتھوں کبھی  
 انکو امن کی گھڑیاں نصب نہ ہوئیں ۔ یہی ہوتا رہا ہے اور شاید ایسا ہی  
 ہونا رہیگا ۔ دشمنان حق نے اگر انکی جانوں کو سب سے بڑی چیز سمجھ کر  
 لینا چاہا ، تو انہوں نے بھی اپنی جان کو دنیا کی ساری چیزوں میں  
 سب سے رناده سمجھ و ادنی سمجھا ۔ رلنا فہم اسوۃ حسنہ :

شمع علائی اس وقت سب سے بڑے گلے میں ایک بہت بڑا زخم تھا، اور ہارنک سے کرکے کی رحمت لے لے کر جا کر رہا تھا۔ معدوم الملک نے حکم دیا کہ کوڑے لگائے جائیں۔ جلاد نے دوسری ہی صوبہ لگائی تھی کہ اس شہد حق کی روح پرور کرگئی۔ میں مقعد صدق عند ملیک معتدرا ملا عند القادر ندائیوی نے ”داکر اللہ“ اور ”سقاہم رہم شرانا“ سے تاریخ نگاہی کے ۹۵۷ سال پہلے

نعرہ عشق اگر کسی مرا مملوں احسان

گناہ زائد لے درد نارب حسرت حرام

امیرس مرے کے بعد بھی ظالموں کو سکس نہ ہوئی اور اس دن میں الحق کی نعل کے ساتھ رہ سلوک کنا کنا جو درد احد کے مقرر کبار کے ساتھ بھی نہیں کیا کنا تھا۔ ندائیوی لکھتے ہیں کہ ہاتھی کے نابوں سے ناندھکر نعل کو حروایا کنا اور اس کے ٹکروں کی۔ تمام لشکر میں سپہر کی۔ پھر حکم دیا کہ دلی نہ کی جائے اور اس غرض سے پہرہ بھادیا گیا۔ سلطان اللہ کار و نار عالم کی ہر العہدی، اور حیاں ہر رنگ کی بوقلمونی! یہ ہے خدمت انسانی کا وہ مرد وصلہ جو دنیا نے ہیشہ اپنے غمگساروں کو دیا ہے، اور یہ ہے عشق حق و سیفتگی صدق کا نتیجہ جو اس ظلم آباد ارضی میں ہمیشہ نارمدان حق کو ملا ہے! ناطلہ رحمة و طاهرہ من قبلہ العذاب

من شاء ملططرا لہی، منطری

نذیر الی من طی ان الہوی سہل

یہ سرگدست نو شمع علائی رحمة اللہ علیہ کی ہے انکے پیر حصہ شمع عند اللہ لہاری کا واقعہ بھی اس سے کم درد انگور اور عذرا ماجرا نہیں ہے۔ ندائیوی لکھتے ہیں کہ جب شیخ علائی دکن کی جالب جلا وطن کر دیے گئے تو اس کے کچھ عرصے بعد سلیم شاہ سرحدی اعلیٰ کی شورش کا حال سکر پنجاب کی جانب روانہ ہوا۔ جب بیابان کے قریب شاہی لشکر پہنچا تو معدوم الملک نے کہ پیوستہ و کمرستہ حاکمان حق کی ادب و ہلاکت کی فکر میں عسکریں و بیہاں رہتے ہیں، مرقع کو غنیمت سمجھا اور سلیم شاہ

اور نہ پورستی ہی ایک کے لیے و اسکی ہی نام نہ لیا  
اسی طرح تمام شیعیان کے سامنے یہ امر ثابت ہو گیا کہ  
اس سبب الشاہن دم نہ ہو

## فصل

یہ جامع رہے کہ شاہِ امامِ دہلوی نے اس بارے میں جو باتیں  
کہنے لگی ہیں وہ سب اس کے لیے کہ وہ اپنے شاہنشاہ کی طرف سے  
اور ارشاد : ”میں بزرگ ہوں، شرح الیٰ شیعہ ہی میں : ”میں بزرگ ہوں  
یہ دہا کہ جب شیخِ عالی شاہی حوض میں تھے ”میں بزرگ ہوں“ تو  
”ار اندرین شاہِ آوار سرور و سر شہید“ کے ہاتھ میں لے کر  
دیگر دیکھ کر ان کے ہاتھ میں شیخِ عالی کے ہاتھ میں لے کر  
لے اختیار اور ”میرزا دہلی مبارک“ ”شیخِ عالی دہلی“  
ارشاد قاضی کی شرح لکھتے : ”میں بزرگ ہوں“ اور سرور  
ناراروں میں بیچتے : ”مگر حق کوئی تے زدن دہ روزتے تو ہزار درخت  
مولود و مشدحت اور شرح نویسی کی زندگی تے رہا اور کے نزدیک  
مقرب و محبوب تے - ارشاد قاضی کی شرح قدامت کے میں انکو نہیں  
بتشوا سکنی“ مگر حق کوئی کا ایک سچا امام ہر کے گناہوں کو  
محو کر دے سکتا ہے !

عشق تو ”قائم“ نہوا آتے

آرزوی کچھ پیشہ کنا چاہیے

سلیم شاہ کے دل پر شیعہ عالی کی حق پرستی کا زخم ٹک چکا تھا مگر خود  
عالم نہ دہا، چاہتا دہا کہ اگر ایک عالم حق کو کا سہارا دہی ملتا ہے تو شیعہ  
کو علماء سوء کے پندوں سے حیرالے، لیکن اسوس کہ سب نفس و دنیا کے  
پہچاری بدلے - حب شیخِ دہلوی کے دہی محترم الملک کی تائید کی تو  
بالکل مجبور ہو گیا اور شیعہ کا معاملہ محترم الملک کے حوالے کر دیا -

اپنے آپ کو بری کرنے والے کلمے کا معادہ سبطانی طرح طرح کے حد و  
مکالد نثار کے ہیں، اور جب رست آنا ہے تو انہی کی آزمائش پناہ  
لے لے ہیں۔ نتیجہ یہ نکلا کہ عملاً امر بالمعروف کا حکم ساطر و ماعدہ  
ہو گیا۔ کبھی کہتے ہیں کہ درجۂ عریضہ و عریضہ امر بہت بلند ہے۔  
ہمیں کہاں نصب؟ رخصہ یہ ہے کہ بخوبی نقصان جاں و مال ناطل

درستی بدل کر لی جائے۔ علیٰ حزب میں موعود و ملائم ان نعمتہم !  
کبھی کہتے ہیں کہ صداقت موعود سے انکار نہیں لیکن ہدایت و سطرۃ  
موعود کے معاملے کی طاقت نہیں رکھتے، پس خاموشی و ترک سعی  
کے سرا حارہ نہیں فانہب الت و رنگ معانہ انا ہاھنا قاعدوں۔ کبھی  
کہتے ہیں کہ اگر حق اس کے خلاف ہے، مگر مصلحت رست کا مقتضی  
یہی ہے، گونا مصلحت حقائق اسناد کو متعذر کر دے سکتی ہے ! کبھی  
کہتے ہیں کہ زبان کہنے میں مسئلہ ہے اور معاد کا ایک حربہ ہم کو  
مل گیا ہے کہ مسئلہ سے بچنا موعود کے گونا حق گولی میں مسئلہ ہے اور

سکوب عن الحق میں اس و سلامتی رلوانع الحق اھرائم لعسدت  
السموات و الارض کبھی کہتے ہیں کہ علیکم انفسکم اور لا یلقوا نایدنکم  
الی التھلک نہ ہمارا عمل ہے نعمروں الکلم عن مواضعہ کبھی کہتے ہیں  
کہ فلاں فلاں نائن نیناً بدعات و منکرات میں داخل ہیں لکن عوام  
صدور سے کر رہے ہیں اگر صاف صاف حق گولی سے کام لینے تو  
نکو حالت کے اور ہم کو برگ و پیشوا نہیں سمجھیں گے۔ اگر اسکا ہوا تو موجودہ

حالت سے بھی زیادہ نقصان ہوگا۔ ان کثرا میں الاحبار و الھماں لناکثر  
اموال الناس ناطل و صدور عن سیدل اللہ کبھی کہتے ہیں کہ اسمیں  
حرب خان ہے اور خان کا بچانا مرض ہے عرصہ بعدہم و یملدہم

رما بعدہم الشیطان الاعور نہ سب کچھ کہتے ہیں مگر اصلی بات نہیں کہتے  
کہ ایمان نالہ مفقود ہو گیا، حیاۃ دنیوی کی معدت معدت الہی بر  
غالب آگئی، مقام دنیا کی دلعربیوں بر روح معتر اور دل نثار ہو گیا،

و ہم ارد گرد، اور یہ کہ، یہ حال یہی گویا انسان کی تعمیر و تہذیب کا  
مقدمہ اور بنیاد ہے۔ اور اس میں تو ان کی تعمیر و تہذیب کا

خلافہ شرح خوارزمی کے اثرات مستقیم

اور عمارت کوئی گمان نہ رہتا ہے۔

یہ انسان تو اس علم کے لئے جس کو وہ چاہتا ہے، اس میں بہت زیادہ  
سوجھ بوجھ ہے۔ آج جو عمارت بن رہی ہے، اس کو وہ اس پر تو غور کر رہی  
ہے۔ اور وہ اس پر غور کر رہی ہے۔ آج اس کے لئے ایک ایسی ہی روشنی ہے جس  
کا وہی ہے۔ یہی ہے جو انسان کو اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے  
کھاتا ہے۔ لیکن وہ انسان جو اس وقت اور اس وقت اس کے لئے اس کے لئے  
اسے اتنی ہی امید نہیں ہے، اس وقت کے امر و نہی میں اس کے لئے  
فرض کو عمل کی شریعت کے احکام و روایات سے خارج کر دیتا ہے، اور اس کو اس کے لئے  
قرآن کی سورتوں میں بھی نظر آ جاتا ہے، اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے  
میں۔ حق کی نیکی و مطابقت اس حد تک پہنچ رہی ہے کہ جو اس کے لئے  
میں بہتوں اور بہتوں کو ایسے چڑھا دیا، اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے  
اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

ہاں ہم یکن ہیں ان کے لئے اس کے لئے

ایسے 'وام' اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

شاید تم کو اس جملہ پر تعجب ہو کہ علماء وقت نے امر و نہی کے  
فرض کو ورائے شریعت سے خارج کر دیا ہے، لیکن جو حالت ہو رہی ہے  
اس کے لحاظ سے تو یہ جملہ بھی کوئی نہ تھا۔ اگر ایک شخص اپنا عقیدہ  
بہ ظاہر کرے کہ نماز میں ہے اور ہر وقت شرح وقایہ کی کتاب الصلوٰۃ  
اپنی بغل میں بھی رکھے، لیکن عملاً نماز کوئی نہ پڑھے اور ترک صلوٰۃ کیلئے  
طرح طرح کے ایسے حیلے اور عذرات پیش کر دیا کرے جو کوئی اور  
کسی حال میں دور نہیں ہو سکتے، تو تم اس کی نسبت کیا کہو گے؟  
اس کے لئے نماز ایک حکم سرعی واجب العمل رہا یا نہیں؟ یہی حال آج  
علماء عہد کا بھی ہو رہا ہے۔ اور امر و نہی کے حق کے حکم سے

لڑکوں ے سمجھانا کہ آجکل محدوم الملک کی ستم اسلامی ہے اسکے خلاف رائے دینا ٹھوک نہیں۔ اگر اس نے سلم ساد سے کہہ کر ہم کو اس مسئلہ کی تحقیق کدلیے آگرہ طلب کرانا تو اس پر غاٹے میں ہندو سفر کی زحمت اٹھائے۔ یہ بات شمع بدھ کے دلنراتر کرگئی اور پہلی بحریر چاک کر کے دوسرا مراسلہ اس مضمون کا ہندو دیا "مخدوم الملک امروز از علماء مجتہدین سب" "میں سب سے ار" و مقوی مقوی از سب"

آسی کی سی کہنے لگے اہل حشر  
کہیں ترش داد حواشاں نہیں !

حولہ گورچکے ہیں انکی دست اب کنا کہا جائے کہ الکا معاملہ الہ کے ہاتھ ہے علماء عند ربی فی کتاب اور ہم کو ہر حال اعرف لنا و لقولنا الذین سبقونا بالانصار کی دعا مانگلی ہے، مگر عور کر کہ ہر مالے میں علماء دنیا کی نفس ترستی اور حق مرامی کس طرح دنیا کدلیے ایک لعنت رہی ہے، اور حیات چند روزہ دہری کے عشق و بعد کے اس طائفہ عید الدنیا سے کس کس طرح کتھاں حق کرنا ہے؟ ستم بدھ اپنے نفس کدلیے اسکو بڑی ہی ادیت سمجھتے ہیں کہ آگرہ تک سفر کی زحمت گزارا کریں، لکن اگر حق مستور و مظلوم ہو جائے اور اہل حق ہلاک و مقتول ہیں تو اسمیں کوئی مصالحہ نہیں دیکھتے! کنا نوع انسانی کی کوئی بندہ سے بندہ اور گمراہ سے گمراہ قسم بھی اس سے زیادہ دنیا کو نقصان پہنچا سکتی ہے؟ اور کنا جنگل کا کوئی ڈاکو اور کس کاہن کا کوئی رہن اس سے زیادہ جمعیت سرپی کدلیے محدوش و مہلک ہو سکتا ہے؟ اگر علماء کے خصائل کا یہ حال ہے تو اسکے بعد عامۃ الناس کدلیے مس و عدوان کا کونسا درجہ باقی رہ گیا؟ ابھی وہ کتھاں حق تعالیٰ حق کو دانستہ چھپانے کی مصلحت ہے جو علماء بہود پر چھا گئی تھی، اور منعزلہ اسباب معصوبیت بہود ہوئی۔ واں کتھو ملہم لیکتمون الحق و ہم یعلمون اور انوس کہ بھی چال سرشتر اور دراج دراج اس امت کے علماء سر کا بھی ہوا

ہونے ہیں کہ اس مرکز انسانیت اور کعبۂ ہدایت کا طواف کریں - زمین والوں ہی پر موقوف نہیں، آسمانوں میں بھی صرف انہی کے ناموں کی پکار ہوتی ہے - بخاری کی اس حدیث کو نہیں معلوم تم نے کیا سمجھا حالانکہ وہ تو صرف اسی حقیقت کی طرف ایک اشارہ ہے کہ ” ادا احب اللہ العبد قال لجبریل انی احب فلانا فاحده ، فبحبہ جبریل ، ثم ینادی جبریل فی اهل السماء ان اللہ قد احب فلانا فاحدوہ ، فیحده اهل السماء ، ثم یدفع لہ القبول فی الارض “ بمعنی جب اللہ تعالیٰ کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو جبریل سے فرمانا ہے کہ میں فلاں بندے کو دوست رکھتا ہوں تم بھی اسکو دوست رکھو - پس جبریل بھی اُس سے محبت کرنے لگتا ہے - پھر جبریل آسمان والوں میں اسکی منادی کر دیتا ہے ، پس تمام آسمان والے بھی اسکو چاہنے لگتے ہیں اور اپنا محبوب بنالیتے ہیں - پھر جب آسمان پر اسکی محبوبیت کا اعلان ہو جاتا ہے تو زمین والوں کے دل بھی اسکی محبت کیلئے کھل جاتے ہیں اور ہر طرف مقبولیت و محبوبیت اسکو حاصل ہو جاتی ہے ا ر للہ در ما قال :

کار زلف تست مشک افشانی ، اما عاشقان

مصلحت را تہمنے بر آہوے چین بستہ اند ا

بالآخر شیعہ علائی کو دربارہ آگرہ طلب کیا گیا - معلوم ہوتا ہے کہ سلم شاہ نے علماء دارالحکومت خصوصاً مخدوم الملک کی خود غرضیوں اور حسد و عناد کو اس بارے میں محسوس کر لیا تھا اور سمجھا تھا کہ ان لوگوں کی رائے بے لاگ نہیں ہے - اسی لیے اس مرتبہ شیعہ کو شیعہ بدھ ہماری کے پاس بھجوانا کہ مشاہدہ علماء وقت سے نئے ، اور لکھا کہ جو فیصلہ آپکا ہو اسی پر عمل کیا جائے - دہادونی لکھتے ہیں کہ شیعہ بدھ نے پہلے نو ایک حق پرستانہ تحریر لکھی جسکا مضمون یہ تھا کہ مسئلہ مہدویت موقوف علیہ ایمان و اسلام نہیں ہے - نعتیں علامات مہدی میں مختلف روایات وارد اور سخت اختلاف واقع - صرف ادبی سی بات پر ایک عالم حق کی عذر و تکفیر جائز نہیں - لیکن اسوس کہ بعد کو دنیا پر سبب مانع آئی - انکے

ہزار ہا آدمی معتقد و مرد ہو گئے - سچ پر موقوف نہیں - ہمدستہ داعیان حق کا سب سے بڑا حرم شاہاں ظلم و جور اور علماء دحل و فساد کی نظروں میں بھی رہا ہے کہ دنیا انکی طرف کدوں کھنچتی ہے ؟ مگر اسروس کہ اس حرم سے وہ کسی طرح اپنے نگن دری نہیں دکھلا سکتے - جس طرح بینائی رکھنے والا دیکھ لے درمچدور ہے کہ خود انلی آنکھیں دہر نہیں سکتا اسی طرح علماء حق اعلان و تذکر حق میں ناچار ہوں کہ خدا کی نیی ہوئی رناں کو کات کر بھنگ نہیں دیسکتے ' اور بناں حق کا قدرتی خاصہ نہ ہے کہ دلوں میں گھر کرے اور ہر طرف سے انسانوں کو انلی جانب کھینچ لے - ایک داعی حق اور راصل نالہ اگر دنیا سے کہہ بھی دے کہ میرے پیچھے نہ آر ' جب بھی وہ اسی کے پیچھے دوڑیگی کہ جذب و الجذاب کا قانون الہی باطل نہیں ہو سکتا - پھر اگر لڑھا مقناطیس کی جانب کھنچتا ہے تو اس میں مقناطیس کا کیا تصور ؟ نہ جرم ہے نہ حد انکرے کہ اس پاک جرم کے مجرموں سے کبھی اسکی زمیں خالی ہو - نسعی ہم العیب و نلتصر ہم علی الاعداء ! (۱)

حدا گراہ نہ کر حرم ما ہمیں عسوں سب

گناہ گدرو مسلمان نہ جرم ما نطسند !

نظام سمسی کی طرح نظام انسانی کے ہی مرکز و محور ہیں مگر ہم کو انکا حال نہیں معلوم ہم کو احرام سمارہ کا مرکز معلوم کرنے میں حب ہزاروں برس لگ گئے تو نہیں معلوم عالم انسانہ کے نظام و مراکزے کشف کدلے کتنا زمانہ درکار ہوگا ؟ تاہم یہ معلوم رہے کہ ہر عہد و دور میں خدا کے چند نلدے ایسے بھی ہوتے ہیں حلقاً و جرد ستاروں کے مرکز سمسی کی طرح تمام انسانوں کا مرکز معدن اور کعدۃ الجذاب ہوتا ہے ' اور جس طرح نظام سمسی کا ہر متحرک ستارہ صرف اسی لئے ہے کہ کعدۃ سمس کا طواف کرے ' اسی طرح انسانوں کے گردہ اور آبادیوں کے ہجوم بھی صرف اسی لئے

(۱) رواہ احمد و ذکرہ فی المسکواۃ - و انصاً ما حرد من قولہ صلعم هل

نلتصرہن و نررمون الا نضعاء کم - رواہ البخاری

دل را کہ نور مقید زندان حسرت ست

بر عرض عشق ہیچ گناہی دگر نبرد ۱

حکم دیا کہ شیخ کیلیے طعام خاصہ سے کھانا بھیجا جائے لیکن شیخ نے نہیں کھایا اور کہا ”طعام تو حق مسلمانان است کہ بخلاف سرع زیادہ از حق خود متصرف شدہ“ دوسرے دن مباحثہ ہوا - تمام علماء دربار ایک طرف اور بہ درویش بے نوا ایک طرف تھا لیکن جو شخص زبان کھولتا تھا چند منٹوں میں دلیل و رسوا ہو کر لا جواب ہو جاتا تھا - محدوم الملک کو تو بات نکل کرنے نہ دی - بار بار اسکو مخاطب کر کے کہنا ”تو از علماء دنیائی“ و دزد دینی“ و مرتکب چندین نامشروعانی“ بمثابۃ کہ از دائرۂ عدالت خارج افتادہ - هنوز آواز سرود و ساز از خانۂ تو علانیہ می شنوند“ (منتخب التواریخ - جلد اول - صفحہ ۴۰۱ -)

مباحثہ کا رنگ دیکھ کر سلیم شاہ کو یقین ہو گیا کہ تمام علماء بلا وجہ ایک درویش حق پرست کے پیچھے پڑ گئے ہیں - تاہم مجبور تھا - رعایا انہی لوگوں کے ہاتھ میں تھی اور معاملہ مذہبی تھا جس میں خود دخل دے نہیں سکتا تھا -

ہر روز شیخ علائی کا معاملہ پیش ہوتا اور بہ قاتل جاتا - بدایونی لکھتے ہیں کہ ”محدوم الملک ساعت ساعت سلیم شاہ را تخریص بر قتل او می نمود“ ساتھ ہی روز خبریں اترے لگے کہ آج فلاں سردار شیخ کا مرد ہوا اور کل فلاں امیر نے انکا وعظ سن کر گھبرائتا ہوا - آخر الامر سلیم شاہ نے صرف حکم حلا وطنی پر کفایت کی اور شیخ کو دکن چلے جانے کا حکم دیا - شیخ نے ان ارض اللہ واسعہ پڑھا اور دکن کی راہ لی - لیکن صرف انہی ہی سزا سے علماء دنیا کی خون آشام پیاس کب بجھنے والی تھی؟ چند دنوں کے بعد موقعہ پا کر پھر سلیم شاہ کو ابھارا اور طرح طرح کے اشغال انگیز قصے سنا کر شیخ علائی کے قتل پر آمادہ کرنا چاہا - بڑا جرم شیخ علائی کا یہ تھا کہ جہاں جاتا ہے ایک دنیا اس کے ساتھ ہو جاتی ہے - دکن کی طرف جلا وطن کر کے تھمکا نورہاں بھی بہار خاں حاکم ہندوہ اور اطراف دکن کے

# فصل

بعد کے راجعات بہت طوالتی تھیں معاصر یہ کہ مستدرم الملک نے  
 سلیم شاہ سے درماں جاری کر کے 'سمع علانی' کو آگرہ میں طلب کرایا اور  
 اکثر مشاہیر علماء عہد مثلاً سید رفیع الدین محدث اور سمیع ابو العین  
 بہاسپری بھی نصرت و مناہضہ کیلئے طلب کیے گئے شیعہ علانی اپنے  
 ساتھیوں کے ساتھ دربار میں پہنچے تو بھٹے درائے کسروں اور بعدانہ  
 رنا مرادانہ وضع و صورت میں درویشوں کی ایک سلسلہ حال جماعت بھی  
 لکھی کدو و علو حق کا نہ حال تھا کہ صرف سلام مسنون کر کے انکے گوشے  
 میں بیٹھ گئے اور تمام دربار پر اس حقارت و بے دروایی سے نظر ڈالی گویا  
 معرور انسانوں کی جگہ بکھروں کا ڈھنرے ! یہ خود داری سلیم شاہ نے بہت  
 گراں گذری نصرت شروع ہوئی تو سب سے پہلے شیعہ علانی نے قرآن حکم  
 کی چند آیات تلاوت کیں اور انکی بے عزت کا وعظ شروع کر دیا کہ  
 چرعمہ معصیت سارم نوا نہ دارد !

بدایرنی لکھتے ہیں کہ وعظ کا مضمون زیادہ تر مذمت دنیا و حالات آخرت  
 و اہانت علماء دنیا اور مرائیں امراء و سلاطین پر مستعمل تھا ' اور کچھ ایسا  
 برتاؤ درد انگیز طریقوں سے تھا کہ اندر سمع کی زبان سے الفاظ نکل رہے تھے  
 اندر تمام مجمع کی سنگدلی موم کی طرح نگہل رہی تھی ! خود سلیم  
 شاہ اور اسکے امراء کا نہ حال ہوا کہ نا وجود کمال فی العلنی و حق فراموشی  
 کے منط نہ کرسکے اور بے اختیار آنکھوں سے آنسو بہ لگے  
 سرسک گرم کی حدت کو بوجھو  
 مرے دامن سے انہی آستین سے !

یہ حال دیکھ کر سلیم شاہ کا حلال پلٹ گیا اور بے اختیار ہو کر سیم کی  
 نہایت معظم و تکریم بجا لانا بوجھا کہ نا وجود ان کمالات و فضائل کے کیا  
 سب ہے کہ لوگ ہمارے مخالف ہیں ؟ پہلا سمع علانی اسکا کیا جواب دیتے ؟

عقائد میں سب سے پہلے رد رکد اور بحث و نظر کا سلسلہ شروع ہوا ۔  
یہاں تک جو کچھ ہوا بالکل ٹھیک تھا اور ناگزیر ، لیکن آگے چلکر یہ چیز  
حد اعتدال سے متجاوز ہو گئی ۔ عقائد کے رد رکد کا نتیجہ نہ نکلا کہ رز برر  
لوگوں کی ترجمہ اس کے طرف بڑھنے لگی اور رفتہ رفتہ عمل کی طرف سے  
طبیعتیں نے پررا ہو گئیں ۔ حتیٰ کہ آج نہ حال ہے کہ اسلام و ایمان کا سارا  
دار مدار محض چند جزئیات اختلافیہ عقائد کی معافیت پر آکر ٹہر گیا ہے  
اور صرف انہی کے غرور و ہندار میں ہر شخص مست رہنا ہے ۔ عمل کی  
درسگی اور تقویٰ و طہارت کی اہمیت و تقدیم یکقلم فراموش کر دی گئی ہے  
اور قریب ہے کہ اسلام کے ارکان و شرائط سے عمل صالح کا رکن اس طرح معدوم  
ہوجائے گویا وہ کوئی ضروری چیز نہا ہی نہیں ۔ ساری جستجو اور کارش  
صرف اسکی ہوتی ہے کہ فلاں شخص کے عقائد کیسے ہیں ؟ یعنی چند مزعومہ  
جزئیات عبر متعلقہ میں اس کے عقیدہ کا کیا حال ہے ؟ اسکو کوئی نہیں دیکھنا  
کہ اسکا عمل کیسا ہے ؟ اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں اتفاق جان  
و مال کا کیا حال ہے ؟ تقویٰ و طہارت نفس کے لحاظ سے کیسی زندگی بسر  
کرتا ہے ؟ بدوں کے ساتھ اسکا سلوک کیسا ہے اور خدا کے خوف سے دل خالی  
رکھتا ہے یا نہر پرور ؟ معاملات میں کیا حال ہے ؟ لین دین میں سچائی اور  
دیانت ہے یا نہیں ؟ ایک شفیق باپ ، رفیق بھائی ، وفادار شوہر ، اور  
رہیم و عمنگسار ہمسارہ ہے ، یا ایک بے رحم و جود ، کے حس پتھر ، اور موزی  
و مہلک مخلوق ؟ ان ساری بانوں میں ( جبکہ الگ کر دے کے بعد اسلام  
میں کوئی چیز باقی نہیں رہی ) اسکا حال خواہ کچھ ہی کدوں نہ ہو ، لیکن  
اگر چند اخلاقی جزئیات میں ہمارا ہم آہنگ ہے تو پھر ہمارے نزدیک  
اس سے افضل ہستی روے زمین پر کوئی نہیں ! یہی گمراہی یہود کی  
تھی کہ صرف اسرائیلیت کے غرور میں بدست رہنے سے وقالوا لن تمسنا النار  
الا ایاماً معدودات ۔ نہ غرور عقائد کا منہ بہت ہی بڑا فتنہ ہے ، اور آج  
مسلمانوں کی زبڑہ کی ہدی اسی سے گھلی جا رہی ہے و لکن اکثر الناس  
لا یعلمون ۔

جرسحق کفری و ایمانی کجاست ؟

خود شخص در کفر و ایمان میروند !

اصل یہ ہے کہ اسلام نے باب عقائد میں صرف تعداد کی چند متب صاف اور موٹی مڑی باتیں بتلا دی تھیں، اور اسکے بعد سارا دار و مدار عمل صالح پر رکھا تھا۔ نبی الاسلام علی خمس الح اور مس امس باللہ والیوم الآخر و عمل صالحاً ملا حرف علیہم ولا ہم یعتز لن ہر طرح کی نصیحت و مروت کا معیار صرف تقویٰ اور اسکے مراتب بعضها علی بعض تھے اور بس کہ ان اکرمکم عند اللہ اتعاکم جو شخص سپاہیوں کا اقرار کرتا تھا، متعدد اقرار مسلمانوں میں داخل ہو جاتا تھا، اور پھر مسلمانوں میں سے جو شخص اللہ اور اسکے رسول کی محبت میں سب سے زیادہ ایثار جاں و مال کرتا تھا، وہی سب سے افضل و اعلیٰ سمجھا جاتا تھا۔ صحابہ کرام کا پورا عہد گذر گیا، مگر کسی شخص کو ایک لمحہ کیلیے اسکا ہم دہی نہیں گذرا کہ اسلام و ایمان اور فضیلت و نزرگی کا معیار عمل صالح اور تقویٰ و طہارت کے سوا اور بھی کوئی چیز ہو سکتی ہے۔ اس قسم کی روایتیں جو ہم صحاح میں پڑھتے ہو ”وہن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرون شیئاً من الاعمال بکرہ کفر عنہم“ موانک بھی بھی مطاب ہے کہ تعداد ساری باتوں کی صرف عملی زندگی بھی۔ عقائد کے باب میں نہ کوئی اختلاف تھا اور نہ فرق و مذهب کی بنیاد پڑی تھی

لدلی و مجسوس ہم می نودہ اند

پیش ارس جرش روزگاری نودہ اسف !

لکن اسکے بعد میں و فساد اور کدعاب و محدثات کا آثار ہوا، اور اڑائل دنوامیہ ہی میں عجمی اقوام کے اختلاط اور عجمی علوم دھندہ مہلکہ کے شروع سے عقائد میں فرقہ وارش و تعمق کی بنیاد پڑی جسکو اسلام نے نہایت سختی سے روک دیا تھا کہ ہلک المتعمقون اور نئے نئے سوال پیدا ہونے لگے۔ یہ حال دیکھ کر مجبوراً اہل حق و سڈہ کو اس طرف متوجہ ہونا پڑا، اور ناب

مصدق اور بدرو ہوگا ، دو بلا شدہ اُس دروہ حکم دنا جائیگا جسکا وہ شرعاً مستحق ہوگا ۔ لیکن نہ در بناء اعتقاد مہدویت بلکہ بسبب عقائد و اعمال منکرہ - اور اگر ایسا نہیں ہے تو ایک جزئی مسئلہ میں اسکو علطی پر سمجھہ سکتے ہیں ، تحطہ کرسکتے ہیں ، لیکن نہ نو برا کہہ سکتے ہیں اور نہ اسکے اسلام و ایمان میں شک کرسکتے ہیں ۔ اگر اسکا عمل اچھا ہے اور اللہ اور اسکے رسول کی محبت و اتباع اور ایثار فی اللہ و للہ میں تنزگام ہے ، تو یقیناً کل کو اللہ کے حضور وہی سب سے اونچا ہوگا ، اور ہم سب اسکے نبی سے ہو گئے ، اگرچہ ہم کئی ہی کامل و اکمل اشعری و ما نریدی ہوں ۔ وہاں صرف غرور اشعرہ و ما تردتہ کام نہ دیگا :

وکل یدعی وصلا بلبلی

و لیلی لا نقرلہم بداکا

امسوس جزئیات مزعومہ عقائد کے غرور باطل کے مسلمانوں کو جسقدر نقصان پہنچایا کسی حذر کے نہیں پہنچایا ۔ عمل صالح کی اہمیت بالکل جانی رہی اور سارا دار و مدار حد مزعومہ عقائد پر آکر رہ گیا ۔ ایک شخص صرف اس غرور میں کہ میں الف سے لکر کے تک تھیک تھیک عقائد نسفی کا محسمہ ہوں ، تمام مسلمانوں کو حقدار و گمراہ کہتا ہے اور سمجھتا ہے کہ عمل صالح اور ایثار و محبت می اللہ کوئی شے نہیں ۔ ایک شخص کفر و طہارۃ میں کننا ہی اصلح ہو ، لیکن اگر کسی ایک حرئی و صمدی عقیدہ میں بھی مخالف ہوا تو اسکی ساری عمر کی کمائی رائگاں گئی ، اور ناروجود عمر بھر کے ایمان و عمل صالح کے کافر کا کافر ہی رہا ! جس کلمہ کے ایک بار اقرار کر لے سے ابو سعیاں اعدی عدو اسلام اور وحشی قاتل حمزہ کا خون حرام ہو گیا تھا اور اگر ابو جہل بھی اقرار کر لیتا تو اسکی ساری عمر کا کفر و طعین مٹو ہو جانا ، آج ساری عمر اسکے ایمان و عمل میں سرکردی ہے لیکن پھر بھی مومنوں کے گروہ میں شمار ہوئے کا حق حاصل نہیں کرسکتے ! امسوس تیرہ سو برس گذر گئے مگر کفر و ایمان کی گہی آحتک نہ سلجھی ۔

" اس متدع دعویٰ مہدوی می کند ' ر مہدی خرد پاساہ  
 رے رمی خواہد شد ' ر حوں سرخروح دارن راجب فعل سب "  
 (جلد اول صفحہ ۲۰۰)

## فصل

صرف اسی انگ نات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مصلحتیں امت کو  
 ہمسہ کیسے کدے علماء مکر و حیل اور مصافحوں آسام سے سائقہ نزا ہے ؟  
 اور حکومت رمت کو مخالف کرنے کدے کیسے کیسے بے دانا حیلوں اور  
 فریبوں سے انکے خلاف کام لیا گیا ہے ؟ کسی خاص شخص کے مہدی  
 ہونے نہونے کے اعتقاد کو اسلام کے عقائد سے کیا علاہ ؟ نہ یہ دانا سق و  
 تقویٰ ہے نہ معیار ایمان و کفر۔ اگر ایک شخص نے کسی داعی شریعت  
 و امرنا المعروف و ناہی عن المنکر کو مہدی ماں لیا تو اس سے  
 اسکے اسلامی عقائد میں کوہما مقرر آگیا ؟ رناده سے رناده نہ کہ انطیاق  
 علائم و آثار میں اس نے اجتہادی عطیہ کی اصل سے جو مطلوب  
 شارع ہے نہ تو صرف ایمان باللہ و بما جاء من عند اللہ ہے ' اور دیکھنا  
 صرف نہ ہے کہ وہ متقن میں سے ہے نا نہیں ؟ " متقن " کی  
 تعریف قرآن نے اپنی پہلی سورۃ ہی میں دلائی الذین یؤمنون  
بالغیب و یعمون الصلوۃ و مما رزقناہم یعقون - و الذین یؤمنون بما ازل  
 الذلک و ما ازل من قبلک و بالغیرہم یؤمنون پس جو شخص ان  
 حدروں کا ایمان و عمل رکھتا ہے وہ اولئک علی ہدیٰ من ربہم و  
 و اولئک ہم المفلحون میں داخل ہے خواہ کسی کو مہدی مسلم  
 کرے خواہ نہال - و ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم - اللہ یہ سرور دیکھا جائیگا  
 کہ جس شخص کو مہدی مسلم کرنا ہے وہ متقی ہے یا متدع ؟ اگر  
 اسکی بدعات و معدنات یا اعمال عدم صالحتہ ثابت ہوئے اور نہ بھی انکا

سنہ ۹۵۶ میں جب سلیم شاہ آگرہ میں مسند نشین ہوا اور مخدوم الملک ملا عبد اللہ سلطانپوری کی شیخ الاسلامی کا دور دورہ ہوا تو ملا موصوف نے اس جماعت کے قتل و اذیت پر کمر باندھی - عوام کو یہ کہہ کر برانگیختہ کیا کہ یہ لوگ گمراہ اور بد عقیدہ ہیں ، اور سلیم شاہ کو یہ بات سوجھائی کہ جب سید محمد مہدی ہوئے تو تمہاری حکومت کہاں باقی رہے گی ؟ رائیوں میں آباہے کہ مہدی موعود تمام دنیا پر حکومت کریگا - یہ لوگ مہدی کے پیرو ہیں تو کم سے کم ہندوستان پر تو سرور قضاہ کر لینگے -

” مخدوم الملک ابن معنی نا قبح و حوہ خاطر نشان سلیم شاہ فمودہ کہ ابن مرد دعویٰ مہدویت می کند ، و مہدی پادشاہ تمام روے زمین خواهد شد و تمام لشکر تو باین گرویدہ است و احوال خلل در ملک ست “ ( طبقات اکبری - صفحہ ۲۳۸ )

حالانکہ شبیح علائی و بیازی خود مدعی مہدویت نہ تھے بلکہ سید محمد کو مہدی کہتے تھے ، اور ان تمام روایات کی تائید کرتے تھے جن میں مہدی کی بادشاہت وعدہ کا ذکر ہے - بیاد انکے عقیدہ کی یہ تھی کہ مہدی اور اسکی جماعت اپنے علم و عمل سے احباء شریعہ کرنگی - حکمرانی اسکے لیے ضروری نہیں - اسمیں شک نہیں کہ وہ تاریل صحیح نہ تھی اور روایات مسہورہ کے الفاظ و تصریحات اسکے بالکل مخالف ہیں - لیکن یہ ظاہر ہے کہ اس تاریل کے اعتقاد سے وہ جماعت خود ہی حرم سے دست بردار ہو گئی تھی ، پھر اسکی نسبت یہ الزام کہسا صریح انہام تھا ؟ لیکن چونکہ بعد پولیتکل خطرہ کے سلیم شاہ برانگیختہ نہیں ہو سکتا تھا اسلیے مخدوم الملک وعدہ نے اسی سنہ قدیمہ علماء سوء کو اختیار کیا ، اور سلیم شاہ کہ ایک سادہ لوح اعلان تھا فوراً آمادہ مخالف ہو گیا - منتخب التواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مخدوم الملک نے شیخ کے واجب القتل ہونے کے مقدمات یوں ترتیب دے دیے تھے :

”معانی مران و نکات و دعائیں و حقائق آن ناسانی در مشرب کشف“  
 از یہ بالکل سچ ہے انکے قرآن حسیقہ پڑھتے پڑھتے رہے یہ ’ بیضاری و  
 نعیمی کی ورق گردانی بھی ’ اور معض لعلی و ورق گردانی سے مرآن کی  
 حقیقت کہہ کہل سکتی ہے ؟ اس کے لئے جو حریف عشق کے میضاز اور دل  
 درد مند کے الہام کی ضرورت ہے ۔ شمع نزاری کی سعادت نے اسی بند  
 دروازے کو کھل دیا

دل میں سما گئی ہنس نہامت کی شرحیاں  
 در چارس رہا تھا کسی کی نگاہ میں !

مختصر یہ کہ جس پاک ہستوں کی نسبت خدا نے فرمایا ہے  
 اِنَّهُ عَلَى الْمُرْسَلِ اَعْرَ عَلَى الْكَافِرِ بجاہدوں میں سیدل اللہ و لا یغابوں  
 لِرَمَّةٍ لَّيْلٍ اور اشداء على الكفار رحماء یلہم براہم رکعاً سجداً یستغفرن فیضاً  
 من اللہ و صرنا سدا ہم فی وجہہم من ابر السجود یہ گزرہ ان کے احلاق  
 و حاصل کی ہو ہو تصویر بنا !

بہرے ہی عرصے میں ہزاروں خاندان اس گزرہ میں داخل ہو گئے ۔  
 تمام گجرات و ماوراء و دکن میں ہر طرف اسی جماعت کا علغہ تھا ’ دنداری  
 و پڑھکاری کا جوس اس طرح بھیلے کہ سپروں میں نماز کے وقت سناٹا تھا جاتا  
 اور مسجدوں کے سوا کہیں آدمی نظر نہ پڑتا ملا عبد العادر بدایہی نے  
 بچپن میں شمع عللی کو دیکھا تھا وہ لکھتے ہیں کہ حج کے ارادہ سے نکلے  
 نرساب سرخاندان ساتھ ہے ۔ میرے والد بسا اور گئے اور وہاں شمع کی  
 زبانت کی

ایک اسے گزرہ کو پہلا علماء دنیا اور فقہاء سرور کہہ جس سے بیہوش  
 دے سکتے ہے ؟ چوروں اور قاتلوں کو لڑ لوگوں سے اس میں مل سکتا ہے مگر مصلحتیں  
 امت اور عساق حق کیلئے اس و انصاف کہاں ؟

حولی نہ کردہ ایم و کسی را نہ کستہ ایم

حرم ہمیں کہ عاشق درے تو گشتہ ایم !

حبا لدنکرک فلیلمنی اللوم !

انکی جماعت کے ایک شخص کو سات مرتبہ جلا رطن کپا گیا - ہر مرتبہ یہی کہنا رہا کہ ایک بار آر کر دیکھو - جس ایمان کو جلا رطبی کا خوف متزلزل کر دے اُس سے برہمن کی بت پرستی ہزار درجہ بہتر ہے :

کس منہ سے ہے آپ کو کہتا ہے عشق باز؟

اے روسیاء تجھ سے تریہ بھی نہ ہوسکا !

صبح و شام سب انک جگہ جمع ہوکر بٹھنے اور شیخ علائی فران حکیم کی تفسیر بیان کرتے - دل ے عشق اور باطن ے سوز و گداز ے انکے بیان میں کچھ ایسی تائبر پیدا کر دی تھی کہ زبان سے الفاظ ندر و نشتر بنکر نکلتے اور سنے والے دل تہام کر رہ جاتے - کہ ساھی سبہ باطن اور سنگدل شخص کیوں نہوتا لیکن انکی زبان سے ایک آیۃ قرانی کا وعظ سبک ایسا خود رفتہ ہو جاتا کہ نہیں کہتے کہتے اپنا تمام گھر بار لٹا دیتا - ملا بدایونی لکھتے ہیں :

” شیخ علائی را نفس گندرائی موثر چنان بود کہ در وقت تفسیر قرآن اور ہر کسے کہ مہی شنید ، اکثرے خود دست از کار و بار دیوی ہار داشدہ آن صحبت اخبار می کردند ، و ترک خانمان و عبال و اطفال نموده ، و بر شدہ فخر و فاقہ صدر کردہ ، دیگر پیرا مومن کسب و کار خود نمی گشود “ ( جلد اول صبحہ ۳۹۷ )

قريب قریب اسی کے طہقات اکبری میں ہے :

” هر روز در وقت نماز تفسیر قرآن معین بنوعی می گفت که هر کس که در مجلس احواس می بود اصلاً بی کار خود نمی رفت ، و ترک اهل و عیال کرده داخل دائره مهدیه می گشت ، یا از معاصی تائب شده مرید می گردید - و اگر کشت و رزاعت یا تجارت می کرد ، بک ده صرف راه خدا می نمود “ ( صفحه ۲۳۷ )

ملا دیا تو بی ایک دوسرے مرقعہ پر لکھنے ہوں کہ شلخ ناری کی مجلس  
اختبار کرنے ہی مہم دندہ قرآن کی ایک نئی راہ انپر کھل گئی تھی۔

ایک انک ے داس گئے اور ہاتھ جوڑ جوڑ کر معافناں مانگیں - رفتہ رفتہ  
سختی کشاں عشق کی ایک ہڑی جماعت شریک حال ہو گئی - لوگ  
گہر بار لٹائے اور انکے ساتھ آکر شریک ہو جائے و ما احسن مول العربی

کچھ ارباب تعلیق و تف طوفان لند ' لند

؛ رخت اگر کمتر برد کشتی نہ ساحل می درند

یہ لوگ بیاتہ سے باہر آئی واپس ناچ من رہتے تھے - رں و فرزند  
خویش و یگانہ ' خالہ و رطل ' کسی چدر سے لگاؤ نہ تھا - کچھ لوگ دس کر  
نکل جاتے محنت مزدوری کرتے - جو کچھ ملتا اسمیں سے دسراں حصہ  
راہ خدا من خرچ کر دیتے - نامی لیکر شام کو آتے - ایک گہرائے ے ہالوں  
کی طرح مل جلکر کھالیتے ' اور اپنے عشق من مست رہتے کچھ لوگ  
صلح ہوتے ہی شہر کی راہ لیتے بیماروں کی تیمارداری کرتے ' کمزور  
اور معذور کی روٹی پکا دیتے ' بیڑہ عزتوں کا سودا سلع بازار سے لادیتے  
دو شخصوں کو آپس میں لڑتے دیکھتے تو ملتیں کر کے صلح معافی کر دیتے  
نہ مانگتے تو کہتے کہ ہم کو مار ڈالو مگر آپس میں میل ملاپ کرلو - استعزاء  
و قناعت کا نہ حال تھا کہ کئی کئی دس گذر جاتے اور کچھ منس نہ آتا  
لنک دلوں کی ے فکری اور چہر کی خوشحالی دیکھ کر گماں ہوا کہ ابھی  
سک سہر ہو کر آئے ہں یحسبہم الجاعل اعزیاہ من الدعف بھوکہ کا بہت  
علہ ہوا تو نماز شروع کر دیتے ' اور سلام بھر کر اٹھتے تو سہنسہوں کی  
ے لذایہ چہر سے بپکتی ساتھ ہی امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے  
جوش کا یہ حال تھا کہ معاصی و منکرات ے دیکھنے کی تاب نہیں رکھتے تھے  
ہر مرد ہمیشہ مسلح رہتا ' اور حسب کبھی کسی فعل منکر کو دیکھتا تو  
" ملغبرہ دند " پر عمل کر کے حکماً روک دیتا - ہم می اللعل رہناں رہناں  
مرساں اسر مصر و تناب کا حال یہ تھا کہ مقامات سلقے ' گالداں کھاتے ' مانے  
کرتے ' زعمی ہوتے ' مگر اپنے کام سے نار نہ آتے اور کہتے کہ گالداں من  
ہمیں رہ ہر ملتا ہے جو دم کو دعاؤں میں نہیں ملتا

نفس و شیطان کے خدع و فریب کے کاروبار بہت وسیع ہوں - لوگوں نے ہمیشہ اسکو مہکدوں ہی میں ڈھونڈھا - مدرسوں اور خانقاہوں میں ڈھونڈھنے تو شاید جلد پتہ لگ جاتا :

نارب رسول حادثہ طوفان رسبده ناد

بب خانه کہ خانقہش نام کردہ اندا

سُبحِ علائی کا حاندان بھی عرصہ سے ندانہ میں مقیم تھا - فصارا ایک دن سُبحِ بباری سے متنبہ ہو گئی - انکا طور و طریق دیکھا تو آورہی عالم نظر آنا، اور پہلی ہی نظر میں گھائل ہو گئے - اپنے مریدوں سے کہا کہ خدا برسنی کی اصلی راہ یہ ہے - آج تک جو کچھ ہم کرتے رہے، وہ خدا پرستی کے نام سے نفس پروری اور بت پرستی تھی - میں تو اس فخر بے ہوا کا ساتھ دیتا ہوں - جسکو اللہ کی طلب ہو مدرا ساتھ دے :

آن دل کہ رم نموده از خور و جوانان

دبرده سال پیرے بردش بہ یک نگاہ

سُبحِ نباری سے بوجھا کہ طالب حق کی راہ کد اے ؟ کہا کہ اپنا سب کچھ لتادو، اور مناعِ عجز و شکستگی اور سرمائے نامرادی و خود فرستی کے سوا کچھ باقی نہ چھوڑو - دعِ نفسک ثم نعال

عشقِ نسیان و خوشن بفرزش

کہ ارین خونتر نصارت دیست

اسکے بعد سے سُبح کی حالت ہی دوسری ہو گئی - آباؤ اجداد کے سجادہٴ مشیخ و مسندِ علم کو مع انکے تمام سار و سامانِ عروج و پیدار کے تاراج کر کے سُبحِ نباری کے ساتھ ہو گئے - سامان و اسبابِ دنیوی میں سے کوئی چیز نامی نہ چھوڑی - یا تو خود پرستوں کا یہ حال تھا کہ اپنے سامنے کسی کو کوئی چیز نہیں سمجھتے تھے - یا اب خاکساری و بوائی کا نہ حال تھا کہ مسلمانوں کی حوٹیاں سب دھ کرے میں بی عار نہ تھا - جن حص لوگوں سے لڑے جھگڑے تھے -

شریک نہیں ہوا اور انہی کمائی اسکو دینے اور منات و زاری کے ساتھ کہتے کہ جماعت میں شریک ہو کر نماز و زکوٰۃ اور ایسے خیرات دے کر یا دنیا و جہاں کی دوسمات اُسنے دیدی اور روز بروز نہ حالت بدھتی گئی ۔ بہالتک کہ عشقِ خلاق اور خدمتِ خلق کے سوا اور کسی باب سے واسطہ نہ رہا

در عالم از ابر سحلهٔ جمالش سرخت

بہر بلع معدت کہ در پناه من ست

اُسی زمانے میں اطرافِ بہار کے ایک عالی خالداں پیر زادے شیعہ علّی نے کہ علم و وصل طاہری کے ساتھ مسیحیت و صریحہ کی سہرت و شرکت میں بھی اپنا جواب نہیں رکھتے تھے اور یکتائی کے دعوے اور بے ہمتائی کے غرور میں ایسے مہمب تھے کہ علم و فضیلت کی بڑی بڑی سرکش گردلوں کو اپنے سامنے بے اختیار جھک جانا پڑا تھا ۔ مدبروں طرح طرح کی سخت رسالتیں کی نہیں ۔ عوام و خواص میں اتنی مجاہدات کی دھرم بھی نا ایں ہمہ نفس درستی کا یہ حال تھا کہ مغربی کے سچانے پر موعظت کا نوحہ نہ کر دیتے تھے اور جس عالم و صوفی کی طرف لوگوں کو ذرا بھی مائل مانتے تھے ، فوراً اپنے مرادوں کی فرح و نکر چڑھ دیتے تھے کبھی بحث و مناظرہ کے روز سے ، کبھی سو اعتقاد کے الزام سے ، کبھی اور کوئی حیلہ و بہانہ پیدا کر کے ( اور اس گروہ کے پاس مکر و حیل کی کیا کمی ہے ؟ ) اس طرح دلدل و رسوا کر دیتے کہ عریب شہر چھوڑے پر مجبور ہو جانا ایک دیندار فاسق اور ایک دینا پرست عالم میں بھی فرق ہے کہ پہلا اپنی ہوا پرستوں کو اعتبار فاسق کے ساتھ انجام دیتا ہے اور دوسرا دینداری اور احتسابِ شرعی کی ظاہر فریبی سے

تا بغایت تا هنر پسند استیم

عاصی ہم انگ و عارے درہ است



علماء حق کا رویہ حال ہوا مگر علماء دنیا نے اس جماعت کے استئصال پر کمر باندھی اور سدّد محمد کی نسبت اعتقاد مہدیہ وعدہ کو دندان تکبر قرار دیا۔ سدّد موصوف کے انتقال کے بعد انکی جماعت اور زیادہ پھیلی ہوئی، اور بڑے بڑے اہل اللہ اسمیں داخل ہوئے۔ از الجملہ شیخ عبد اللہ بن باز اور آئکے مرید شیخ علی رحمہما اللہ ہیں جنہوں نے دینہ میں تمام کفار اور اپنے علم حق اور احکام و انارمی اللہ کی بات پر سے سنگڑوں جہانداروں اور حق پرستوں کو معتقد و مرید کر لیا۔ ہر حال با طر مدار و معتقد مورخوں کے لکے ہیں، اگر وہ سچ ہیں تو یہ لوگ انسان نہیں ہیں۔ مگر اعلیٰ کے مقدس فرستے ہیں جنکو خدا نے اپنی رمیں کی طہارت کدلیے آدھوں کے ہنک میں بھیج دیا ہوا۔ اور حب کدھی دنیا کی سعادت و برکت کے دس آتے ہیں تو خدا رمیں کے اسمالوں ہی سے اسمائی رشنوں کا کام لیتا ہے۔ اسمان کے فرستے تو کدھی انسانی آنادیوں میں آکر نہیں سے

ولس بعد لسنہ اللہ بندیلہ ملا عبد العادر دداری نے منطخب التواریخ اور نجات الرسد میں، اور نظام الدین عروبی نے طبقات میں اس لوگوں کے مفصل حالات لکے ہیں، مگر زیادہ تفصیل تذکرۃ الواصلین میں نہ میں حالات

( بعد نوب صفحہ ۴ )

و دجاں کی، اللہ علوی یہ ہوئی کہ لفظ مہدی کو انہوں نے مہدی آخر الزماں سمجھ لیا، کیونکہ شہر و انظار عام طور پر اسی مہدی کی نسبت ہے، اور حب لفظ مہدی بولا جاتا ہے تو سب سے پہلے دھن اسی طرف منتقل ہوتا ہے۔ اور یہ رائے بھی اس صوبہ میں ہے جبکہ خود انکی نسبت مہدی آخر الزماں ہونے کا مدعی ہونا قطعی طور پر ثابت ہو جائے۔ ورنہ بہت ممکن ہے کہ انکے قلب پر جو واردہ گذرا ہو وہ صرف یہ ہو کہ ”انت المہدی“ اسی کا انہوں نے اظہار کیا ہو اور معتقدین نے شہر عام کی بنا پر مہدی آخر الزماں سمجھ کر تمام علاقہ و آثار مرویہ کو المرجس دان کرنا شروع کر دیا ہو۔ جب انبیاء کرام کو نہ حالت پیش آئی ہے کہ ”انت قلت للناس انخذونی و امی الہدی“ تو ہر عام صلحاے

امۃ کا کدھا ہوا

## فصل

چنانچہ اکثر اہل اللہ اور علماء حق کی نسبت منقول ہے کہ  
سید محمد حنفی ازر انکی جماعت سے حسن ظن رکھتے تھے ۔ یا انکا  
انکے بارے میں خوف و سبوت کر لیا میں " ہے ۔

حصہ شیعہ داروہی وال اور مولانا جمال الدین کی رائے سے گذر چکی  
ہے ۔ شیخ وحدہ الدین کجراہی جو اُس وقت کے بہت بڑے عالم  
تھے اور حدیث نرحمہ اخذ الاعداء اور متاثر الایمان وغیرہ میں موجود تھے ، انکے  
سامنے حب سید موصوف اور انکے بعض اذاع کی تکفیر کا فتویٰ پیش  
کنا گنا نو دستخط کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ جو جماعت دینا کو چھوڑ کر  
وہابی ہو چکی ہے ، مدرا قلم اُسکی متعلقہ میں نہیں اُٹھ سکتا ۔  
شیخ علی مدنی نے اگرچہ مجددیہ کے عارف و محدثات کے رد میں رسالہ لکھا  
لیکن خود سید موصوف کی اسد لکھنے میں کہ کف لسان ازلی ہے ۔  
شیخ بدھہ دانا دوری کہ اُس کے اسناد الاساتذہ تھے ، اور سید رفیع الدین  
محدث کہ وہ ایک واسطہ حافظ عسقلانی کے ساگرد تھے اور انکا حال ازہر  
گذر چکا ، سب سے عد القادر بدایونی انکی نسبت لکھتے ہیں کہ " نا مجددیہ  
حسن ظن داشتند " حصہ شاہ ولی اللہ کا قول شاہ عد العزیز صاحب ہے  
ابک مکتوب میں نعل کنا ہے کہ سید محمد عالم حق اور واصل باللہ تھے ۔  
دعویٰ خراطر و واردات آپر اسے گذرے کہ انکے ترک و مہم میں درمندانہ و عاجز  
رہ گئے اور خود اپنے مقام کی نسبت دھوئے میں پڑ گئے ۔ یہ بات نہ بھی کہ  
انہوں نے داسدہ غلط دعویٰ کنا ہو ۔ حصہ محدث صاحب اور مرزا مطہر  
خان حناں سے بھی ایسا ہی منقول ہے ۔ ( ۱ )

( ۱ ) میرا خیال یہ ہے کہ سید محمد اپنے اس دعویٰ میں سچے  
تھے کہ مہدی ہیں ، اور ملک کی جو حالت اسوقت ہو رہی تھی وہ نقدیاً  
ابک مہدی کے ظاہر بھی کی معصی و مدبتر بھی نہ کہ انکے مصل

ہرگز ! نیا للہ دینے دیا للہ ! جسے صاحب بات آراء آہی کہ فقہاء و ائمہ  
جو قول کسی آیت محمدیہ منسوخ یا خارج معجم کے خلاف دیتا تو کیا اسکی اراں  
کے جالیگی ؟ یا اسے اقوال میں سے سمجھا جائیگا جنکو آج بھی کہ کتاب  
و ساقہ کے منسوخات سے علماء کے اقوال و روایات ہیں زیادہ ہیں ۔  
اور یا مکتوبہ قرآن الیگا ؟ کہ یہ کہ اہل کتاب و سنت کے اور فقہاء و علماء کا  
قول الہی کسی نسبت سے قرعاً و مقول ؟ پس جب اہل دین میں تعارض  
و اختلاف اور اہل حق و باطل کا اختلاف اور عقائد و مذہب ساری اطاعت اللہ  
و اطاعت الرسول کے اور کسی

مع ملک ہمارے معہ حق و حاکم  
و حاکم حدیث و احادیث کے اہل

ہیں یہ دیکھا گیا ہے کہ ان اقوال و روایات کے خلاف کیا کیا ہے ؟  
و یہ کہ ان باتوں کو اہل حق و باطل نے کیا کیا ہے ؟  
کہ کتاب سنت کی حرمت رکھی ہے وہاں اور حق و باطل کے صاحب  
رہی کی جگہ میں معدوم کو سمجھتا ہے ۔ عالمی مشکلی ہم الی اللہ  
المشکلی !

اور یہ کہ یہی حق و حاکم کے اور حاکم حق کے طریق و طریق عقل  
و نقل میں وہی ہے ۔ یہ کہ محمدیہ السلفی طریقات و کلام ہمام منکر حق  
و حق قرار دے رہی ہے اسے جہاں طاعت طاعت الی اللہ  
ہے ؟ اور یہ کہ وہ حق و باطل میں وہی ہے اور حاکم حق کو قرار  
دیتا ہے اور تمام انسانی معارف و احادیث اسے مطابق دیکھتا ہے  
ہے اور یہ حاکم دیکھتا ہے ۔ انسانی دین و دین اور مذہب  
عام و عقل کے انسانی مذہب کے حق و باطل میں وہی ہے

لہذا ہرگز نہیں کہ اسے

و لہذا میں اللہ کے حق و باطل

ان کل خاریجیہی مخالف قول احمدیہا و ابو یحیٰ علی بن اسماعیل بن عیسیٰ بن  
معارض بدلتہ از یحیٰ علی بن اسماعیل ( ۱ ) مکرر مذکور ہے اس کا معنی  
دوسرا تھا ' مکرر مذکور کتب و مکرر ہوئی کہ اصل ' مکرر حق و باطل ' مکرر معنی  
بدشواؤں کے اقوال و آراء کو کہنے اور مکرر حال میں مکرر کے معنی میں اور اسی  
خلاف مارل و معنی صرف مکرر مکرر ہو گیا ہے ' یا نسخ ہے ' یا ترجیح ہے ' یا  
یا تعارض ہے ' یا ماہل ہے ' یا باطل ہے یا جہل ہے ' یا سب آہستہ آہستہ  
حائلہ مکرر ایک ہی نہایت کہیں حقیقی کہ اصل میں وہ قول ہی ' اصل ہے  
یا غلط ہے - اگر ایسا ہو گیا تو اسی قیاس سے کہ یہ کہی ؟

میں ردل کر مد ' عدم ' جو بات ؟

تاریخ اندر میسران سائنس اور ستار

تعارض سے تو کتاب رسالہ یا کتاب ہے اور - میں کہ تو کہ اس قدر دیکھا کہ وہ  
تعارض نہیں - ترجیح اسی حال میں ہوگی کہ عدم تسلیم قیاسی قیاسی  
لغظاً یا معنیاً - اور قری کے سامنے ضعیف کا حکم و جرح ہی نہیں ' پس اس  
رہی خبر ہے کہ مرجع ثالث دہلی - رہا نسخ اور حقیقتہ و معیار و تائید  
و عدم دلالت تو اس سے انکار نہیں ' لیکن کذب و سب کی مدسوخات بہت  
قلیل اور گنی دہلی میں - قرآن کی مدسوخ آیات ( معطلہ متاخرین )  
کہتے کہتے اعلان میں جس تک پہنچیں اور مکرر الکیور میں پانچ تک -  
حدیث کی مدسوخات ان حوری کی تحقیق میں ایسے ' علامہ ابن عقیلہ  
کے نزدیک دس ' اور علامہ ابن قیم کہے ہیں کہ اس سے بھی کم ' و شہور  
مجال سخن داقی - یہ اس کی کیا ضرورت ہے کہ قواعد و اساسات کی شکل  
میں وہ اصول تہذیبیہ حائل کہ ہر آید و حدیث جو ہمارے اصحاب و مشائخ  
کے قول کے خلاف ہوگی ' ضرور ہے کہ یا مدسوخ ہو یا مروج یا ماہل ؟  
یعنی وہ قول ماہل نہیں ہو سکتا مگر کتاب و سند اس کی خاطر ضرور ماہل ہوئے ؟  
تو معلوم ہوا کہ اصل مرکز حق قول فقہاء و مشائخ ہے - وہ کسی حال میں  
چھوڑا نہیں جاسکتا ' کسی نہ کسی طرح کتاب و سنت کو اس کا ساتھ دینا ہی

شاں نڈلائی ہے وہ انکی اس طلب و دعا سے طاغور ہے ربنا لا تجعلنا فی قلوبنا  
علا للذین آمنوا جس حب عام مومنوں کی نسبت یہ حکم ہے تو امتحان  
علم و فصاحت کے طرف سے دل میں عل و بغض کا ہونا کب جائز ہو سکتا ہے ؟  
اللہ اصل محرک حق و یقین کتاب و سنہ ہے نہ مرنر انبی جگہ سے نہیں  
ہل سکتا سب کو اسکی خاطر انبی جگہ سے ہل جانا ہوتا اس حرکت  
کو کسی کی خاطر نہیں جھوڑا جاسکتا سب کی حرکتیں اسکی خاطر جھوڑ  
دینی ہوئیگی ۔ لا یومن احدکم حتیٰ اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ  
و الناس اجمعین حب نص رسول کے مقابلہ میں کسی دوسرے انسان کی  
ناسداری کی تو رسول احب کب ناپی رہا ؟ ارباب اطراف و علوہ کی ساری  
عطی یہ ہے کہ وہ اپنے عذر معصوم پیسواؤں کے احوال و احوال کو ہمدردی اصل  
محرک بنا لیتے ہیں ، جس کو کسی حال میں اسکی جگہ سے نہیں ہلایا  
جاسکتا ، اور پھر جانتے ہیں کہ وحی الہی و صاحب وحی کی نص کو اسکی  
جگہ سے ہٹا کر اپنے خود ساتھ محرک رک لے جاتے ، لر رہ جاسکے تو بردستی  
کھینچ کر لے جاتے اسرستم نہ کہ اس طریق کو طریق نبوی و بطریق کے نام  
سے بعد کرتے ہیں اگر نہ بطریق ہے تو والدی افسی بندہ کہ پھر دنیا میں  
تعریف کا رجوع ناپی نہ رہا اور نہ کبھی اہل ذلالت نے اس دنیا میں  
تعریف کی

اس مقام پر رسد سنیں بہت دراز ہے ہزار چاہتا ہوں کہ موقعہ باطناب  
کا نہیں ، حلد آگے بڑھ جائیں لکن یہ رستہ ایسا ہے کہ انک مرنہ کھل جائے  
تو پھر حلد نہیں لپیٹا جاسکتا

اس رستہ مانگسب نہ پیچھی کہ دراز ست !

یہ اصول حر ہمارے ، رگ و پے میں سرایت کر گئے ہیں اور انکا اس  
اسراف کے ساتھ استعمال ہو چکا ہے اور ہو رہا ہے کہ قریب ہے کہ اصلیت کا  
پتہ لگانا دشوار ہو جائے کہ ” الاصل ان کل آیتہ بخلاف قول اصحابنا ماہا  
نعمل علی الذیخ او علی الترجیح و الاولی ان نعمل علی التاویل و الاصل

ہو جائے ، بلکہ حتیٰ الوسع انکی قاریل کرنے ہوں اور ایسی راہ تعبیر  
 دھونڈھے ہوں جو نصوص سریعہ کے مطابق ہو۔ اور اگر دیکھتے ہوں کہ  
 کسی طرح اختلاف درز نہیں ہو سکتا تو انکی بخاطر نصوص سرعت کو اپنی  
 جگہ چھوڑ کر مازل ہونے کی رحمت نہیں دیتے کہ یہی دینا تعریف ہے۔  
 بلکہ یا تو ان عذرات کو معام کر کے کوشش کرے ہوں حدکی رحہ سے  
 وہ اس اختلاف پر محدود ہوے (۱) اور نا پھر انکی احوال و آراء سے حشم پرشی  
 کر کے انکا معاملہ عالم السرائر کے حوالے کر دے ہوں ، مگر نہ تو انی پیرزہی  
 و حمایت کرے ہوں ، اور نہ انکی رحہ سے صاحب قول و حال کے حقوق  
 اسلامی و مراتب فضیل علم و عمل کو نظر انداز کر کے آمادہ انکار و تضاد  
 ہو جائے ہوں۔ کیونکہ کسی قدر معصوم کا قابل احترام و ادنا ہونا اسکے لئے  
 مستلزم نہیں کہ اسکا ہر قول و حال حجت ہو ، اور نہ کسی قدر معصوم کے  
 کسی ایک قول و اجتہاد کا غلط ہونا وہ معنی رکھتا ہے کہ اسکے تمام محاسن  
 احوال و اعمال کو ترک کر دنا چاہے۔ قرآن حکم لے سچے مومنان کی جو

(۱) وہ عذرات اصحاب علم و احوال دروں کو دس آئے ہوں۔ اصحاب علم  
 کہتے تھے کہ مثلاً کسی رحہ سے نص اس تک نہ پہنچی ، حدسا کہ بعض  
 اہل صحابہ تک کو دس آنا۔ اور اصحاب احوال کہتے تھے کہ مثلاً علیہ سکر  
 نا فرس سوانح و خواطر۔ نا مثلاً انک احمالی کفیب دس آئی ، نا ارمیل  
 نمیل و شبہ ، اور اسکی تفصیل و تعبیر میں قصور فہم و اجتہاد حائل  
 ہو گیا۔ نا مثلاً انک حرئی و عارضی مقام دس آنا ، اور جرء و کل اور  
 عارض و حدیف میں نمبر کر کے سے بسبب علیہ حال درمائدہ رہ گئے۔ نا  
 سورج نکل آنا اور اسکی سلطان تعالیٰ دس سارے ناپید ہو گئے ، غلطی سے  
 سمجھ لیا کہ سناروں کا وجود ہی نہیں :

فلما استبان الصبح ادرج صوته ناعاره اضواء نور الکواکب

کنا خوب فرمایا ہے حافظ دھبی نے عالماً حصرة ابن مسعود کے حال دس  
 کہ و کل امام یوخذ من قوله و تذکر الا امام المدعبین صلی اللہ علیہ وسلم  
 فباللہ العجب من عالم یعد اماما بعدہ فی ما قال مع علمہ بما یرد علی  
 مدعب امامہ من النصوص الدنہ !

ایمان میں دوں اللہ کی سرحد سے قرب ہو گئے اس دوسری جماعت کا عہدہ حل ہے یہ حب کدہی اپنے پیسواؤں کے کسی قول کو احکام و نصوص شرعہ کے خلاف دیکھتی ہے تو اسکی حرارت اسے اندر نہیں پاتی کہ قرآن و سنہ کو مقدم رکھ کر اس قول مختلف کی ناریل کرے، اور اس طرح شرعہ الہی کو بھی انہی حکم چھوڑنے کی زحمت نہ دے اور پیشوا یاں اسلام کے دامن کو بھی مخالفت شرعہ کے دھند سے بچالے، بلکہ برعکس اس کے کوشش کریں گے کہ اپنے پیسواؤں کی باتوں اور رائوں کو مقدم رکھ کر کسی نہ کسی طرح قرآن و حدیث کو ان کے مطابق کر دکھائے، اگرچہ اس کے لئے مس ناریل نصرت، تعریف و نعرے تک پہنچ جائے! پہلی راہ ناعتار اصل کے راہ پرورد ہے اور دوسری راہ نصاریٰ، اور اسلام کے دوزخ کو بند کرنا چاہا کہ عند المعصوب علیہم و لواءہم اور انک حدیث میں مجدد دین امت کا یہ نام لگانا کہ ”نعمون علیہ تعریف العالی و انتعال المنطلی و ناریل العاہل“

(۱) سو پہلی راہ انتعال المنطلی کی ہے اور دوسری ناریل العاہل کی پہلی جماعت کو گمراہی کے بعض و انکار کا چہرہ دکھ کر ہٹکانا، اور دوسری کو معصیت و اتناع کے ثواب میں آکر، اور دنیا میں حسرت سے نوع انسانی آباد ہو گئی ہے، ”ہمسنہ گمراہی کے بھی دو نہیں رہے ہیں یا امراط بعض نے لوگوں کو گمراہ کنا ہے یا امراط معصیت کے

ناہمد نغمہ کست و مریخ نھرا

لیکن اہل حق کی صراط مستقیم ان دوزخ سے الگ ہے

”میں کعدہ رست حاسہ راہیست“

وہ غر حال میں احکام شریعہ اور ظواہر کتاب و سنہ کو معدوم رکھتے ہیں، اور اس تمام کائنات ہستی میں صرف انہی کو واجب اطاعتہ یقین کرتے ہیں مگر ساتھ ہی تمام اہل علم و الہدٰی اسلام سے حسرتوں و ععدہ بھی رکھتے ہیں اور ان کے جو احوال و آزاد نا احوال و سوانح ظاہر و صریح کتاب و سنہ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں، انکی وجہ سے یگانگ سرگرم انکار و تضلیل ہیں

للائنداء و من عداہم قد بخطی و تصدب ' فمن ظن انه یکتفی بما رقع  
فی خاطره مما جاء به الرسول ' فقد اربکب اعظم الخطاء و ضل ضلالا مبدئا -

## فصل

کیا خوب فرمانا ہے حجۃ الاسلام علامہ اس فہم نے اعلام میں ' اور گونا  
ایک ایسا اصل الاصول بنالیا ہے جسکے بعد اس راہ کی ساری مشکلات  
معدوم ہوجاتی ہیں کہ " لا بد من امرین ' احدهما اعظم من الآخر و هو  
الدصیحة للہ و لرسولہ و کتابة و تنزیہہ عن الاموال الداطلة المناقصة ' و الثانی  
معرفة ائمة الاسلام و مقادیرہم و حقوقہم و مراتبہم ' و ان فصائحہم لا یوجب قبول  
کل ما قالوا و لا یوجب اطراح اقوالہم " الخ -

یعنی صحیح راہ حق و اعتدال کی نہ ہے کہ در اصل ہیں ' اور درنوں  
کا ملحوظ رکھنا ضروری - انک نہ کہ ہر حال میں کتاب و سنت اور نصوص  
شرعہ کو مقدم رکھنا چاہیے اور اسی پر حکم و عمل کرنا چاہیے - دوسری یہ کہ  
تمام ائمۃ اسلام اور علماء حق سے حسن ظن اور محبت و ارادت رکھنی چاہیے  
اور انکے مراتب و حقوق کی رعایت سے کبھی غافل نہ ہونا چاہیے - یہی در  
اصل ہیں جنکے توازن و تناسب کو ناعتدال ملحوظ نہ رکھنے سے ساری مصائب  
پیش آتی ہیں ' اور بدبختانہ لوگوں نے ہمیشہ انہی میں اور اطراف تفریط کی ہے '   
یا درنوں میں سے صرف کسی انک ہی کے ہو رہے ہیں - انک جماعت  
احکام و نصوص شرعہ کے اتباع و نقدیم کا نہ مطلب سمجھتی ہے کہ جہاں  
کسی اہل علم و حال کا کوئی قول بظاہر کسی حکم و نص کے خلاف نظر آیا '   
نلا نامعل تضل و تکدر پر آمادہ ہو گئے اور حجت حکم لگا دیا کہ وہ منکر شریعہ  
ہے ' اگرچہ اس نے اپنی ساری زندگی شریعہ کے علم و عمل میں بسر کردی  
ہو - دوسری جماعت نے ائمۃ و اکابر دین کی بدروی اور محبت و اعتقاد کے  
یہ معنی سمجھے کہ احکام و نصوص کو انکا تابع و محکوم بنا دیا ' اور چند عذر  
معصوم انسانوں کی خاطر کتاب و سنت کو ترک کر کے اتحدوا احتارہم و رہبانہم

حب حواس طاہری کا عذر مسموع ہے اگر حاسہ نصر سراب کو دیر پا سمجھ لے، اور ارباب عدل و قال و فہاء و متکلمین کیلئے ناب باریل مفتوح ہے اگر رائے و قفاس میں غلطی کر جائیں، تو پھر اصعب احوال نے کدا ضرور کدا ہے کہ انکی لعش مہم و استثناء احوال و غلطی استنباط ناقابل معافی و عفو ہو؟ دنا للہ و نا للعقول! جس لعوس قدسہ کی ساری زندگیاں رعد و انقطاع جعفی، و کمال مربیہ عرفان و محبت الہی، و اعمال صالحہ و رجع، و ترک ماسوی اللہ میں بسر ہو جائیں، انکی انک غلطی بھی نہ حور عفو و باریل نہو، لکن جس علماء دنا و فہاء دولت کی ساری عمریں یکسر دنا سازی و دس تازی و مکر و حذل و مسد و زور و ہوا پرستی و رعد و رانی میں صانع خالق اور حکمران و قول علامہ سرکابی اہل اللہ سے وہ نسبت ہو کالہمہ بالنسۃ الی الانسان، او کالاس بالنسۃ الی الملائکہ (۱) انکو پورا حق حاصل ہو کہ اپنی حود ساختہ مسند امتاء پر بیہر کعبہ و قتل کا مقبرہ لکھیں اور وہ پا بچوں حربی کفار و مشرکین کی طرح اپنے سامنے بیٹے جائیں!

نا سالکا دس السنہ و العسا

انی اسم علیک والحدہ الدم

تزی دقت اس لوگوں کو معافی کی مرانی و وسعت اور العاط کی تنگ نالی و نامساعدت سے پیس آتی ہے، ناچار ہنگام بعد و بیان حوالہ فاط سامیہ آجاتے ہیں انہی سے کام لینا پڑتا ہے، ناہمیں کیلئے وہ العاط متنبہ نہ جاتے ہیں۔ معتقدیں مغلدیں انکو حجتہ گردانتے ہیں، اور متکبریں متعصبن آلہ انکار و تکبر، لکن ارباب حق و اقتصاد یا تو انکی تاویل کرتے ہیں، یا انکے معاملے کو عالم السرائر کے حوالے کر دیتے ہیں۔ البتہ عمل و اعتقاد ہر حال میں احکام سریعہ و طواہر بصر ص کتاب و سنہ نہ ہے، اور انکے سوا کر لی نہیں جو معک حق و باطل و حجتہ و بہان ہو و العصہ

(۱) لکھ سرکابی نے وہ ایض رسالہ نظر الہی شرح حدیث ولہی اضرجتہ کتاب الترمذی

حشم پوشی کر جانے ہنس، اور نا بہر حوالہ معلومت سکر و حال کر کے خاموش  
 ہو جائے ہنس، کدونکہ صاحبان احوال کے دیگر احوال و اعمال صالحہ اور حصول  
 و حصول مراتب عرفان و حقیقت کے شواہد انکے سامنے ہنس، تو بہر حضرت  
 سید محمد جوہر ری کے کنا قصور کیا ہے نہ باز خود کمال زہد و زرع و ابداع  
 شریعت و قدام امر بالمعروف و نہی عن المنکر و انباز فی اللہ و اللہ کے جس  
 سے کسی مراء و مخالف کو انکار نہیں، انکو جس طر اسالی کا مستحق  
 نہ سمجھا جائے، اور صرف حید کا احاب عریہ کی بنا پر جنکی اصابت نہیں  
 معلوم کیا ہے، کسب مؤمناً در اثر آئندس؟ و فلا شععب قلہ؟

لاہ ساعر گدر و نرگس مسن و در ما نام مسو !

دازری خواہم مگر یاز کر داور کدم؟

قل لو کدم لملکون حزائن رحمہ ربی لامسکنم خشخشی الانعاق -

## فصل

اصل یہ ہے کہ اصحاب احوال و طریق کے معاملات کچھ عجب و غریب  
 واقع ہوئے ہنس، اور یہ قوم اے کلمات و احوال عریہ کدلیے بہت سے عذرات  
 پیش کر بی ہے - اہل حق و انصاف نے ان عذرات کو قبول کیا ہے، مگر حق  
 لوگ درو حقیقت سے معذور اور سخن العاط و صورت میں معذور ہنس،  
 انکا ہم نارسا رہاں تک نہیں پہنچتا، اور ”رایت اسدا برمی“ سکر شدر  
 کے پدھے اور ناخن دھونڈھے لگے ہنس - دلا شدہ خواطر و احوال کدلیے  
 شریعت الہی اور علوم انشاء کرام محک رد و قبول و معیار طن و بطن ہنس،  
 لیکن اکثر روں کو معلومت سکر و سرگشگی حال میں اسکا ہوش ہی نہیں  
 رہتا کہ اس کسرتی کبابے ہانہ ترہائس - نہ سحت عطی ہے مگر وہ کہے

ہیں کہ ہماری درماندگی و معذوری پر بھی نظر رہے :

سفری و قالوا لا تعن، و لو سفرو

چپال سراہ ما سفدیت، لعنت !

شاہ صاحب کی عذارت دیکھ کر مجھ کو خیال ہوا کہ ہمارے زمانے میں  
مرزا صاحب مادیانی کے معتقد ہیں جس سے ادک تراگرہ بھی مرزا صاحب  
کی بدست بعدہ بھی اعتقاد رکھتا ہے اور اسی اسالۃ بعدہ کے در پر  
اپنے تمام غلو و اعراض کی بنیاد رکھی ہے و ما اسدہ الیلۃ بالدارجہ

لکن شاہ صاحب نے یہ نہیں لکھا ہے کہ سند مرصوب نے نہ بات خرد  
کہی یا انکے مرتدوں و معتقدوں کا استدلال اور پیر درستانہ منقذت سرائی ہے ۔  
حدود سند مرصوب نے کوئی کتاب نہیں لکھی ام العقائد حرانکی جانب  
منسرب ہے وہ بھی انکے مریدوں کی لکھی ہوئی ہے صاحب " ہدیۃ  
مہدوہ " نے اسکی عذاروں بدل کی ہیں اور انہیں بلا شدہ اس طرح  
کی باتیں پالی جاتی ہیں، لکن قطع نظر مسحت مددوں نازل کے  
اُن کا انتساب خود سند محمد کی جانب مشرک و محل نظر ہے بہر حال  
اس قسم کی باتیں درحال سے حالی ہیں یا نہ معتقدوں کا غلو و افراط  
اور سرور ہم رنج نظر و ملائت استدلال و استدلال ہے، نا صورت بدت اس  
طرح کی تمام باتوں کو علحدہ سکر و احوال یا فرد سراج و مساعدات کا ندبہ  
سمجھنا چاہئے جو اس راہ کے توبہ توبے کاملوں و راصلین تک کو بدش  
آئے ہیں اور نہیں کا معاملہ دعاری وسطعات تک پہنچ گیا ہے ۔  
و کلام السکاری بعمل و یصرف عن الطاهر کسی نے اسی عالم میں کہا  
" لوائی اربع من لواء محمد " اور " سہانی سہانی ما اعظم شانی " ۔  
کوئی پکارا ہوا " لیس می حبیبی لا اللہ " اور کوئی بول اٹھا " بطشی  
اشد من بطش اللہ " وہ بھی کہا گیا کہ " خدا بصرأ دفع الانساء علی  
ساحلہ " اور یہ تو مشہور و معروف ہے کہ قدمی ہدہ علی رقتہ کل  
ولی اللہ " ،

تہ میں نہا درس میخانہ مستم

حند و شلی و عطار ہم مست

جب اس تمام اقوال کو لوگ سنتے ہیں، مگر نا تو انکو مصروف عن الطاهر  
قرار دیکر کاربیل کرتے ہیں، نا " اراہم و حیالات ربی بہا اطفال، الطریقہ " کہہ



تے درحالیہ ' اور دینوں میں تے کسی نے بھی اس مصلح مظلوم کے ساتھ  
 اکتاف نہ کیا ۔ اس کے نہ معاملہ بہتوں کے ساتھ پیش آنا ہے بلکہ  
 دین کہا چاہئے کہ دنیا کی نارنج ممانت و اصلاح اہم کی نصیب گتہیاں  
 اسی سرزمین اور نارنج و بعد ناطل کی ارجہائی و ملی ہیں بہلن نے  
 کچھ کہا ہا اور پھلن کے کچھ سمجھا ۔ معتقدن کے لو کنا اور معتقدن  
 نے تعصب و تشدد و ظلمت نصہا کرتے ہیں ۔ اور اس نارنجی میں اصل  
 حقیقت کم ہر گئی ۔ اصحاب طریق و معارف ہی دتوں کے سمجھنے والے  
 بھی دل صافی اور ہم مستعد رعنائی چاہئے صرف مدرسوں کی دماغ  
 سرخگی اور نسیم و سعادت کی دہن آرائی تے ہاں ہاں ہیں حلنا

حرشوری سخن اہل دل مگر کہ خطاست

سخن شناس نہ ' دانرا خطا ابدعاست

نارنج عالم ہی پرانی سے پرانی گمراہی ہا بھی سرچشمہ اگر دھو دھا  
 حاسے تو بھی سو ہم ہا مدد نکلا نکلاے رائے نے دنا کہا ہا اور سمجھنے  
 رائے نے کیا سمجھا ؟ ہمارا عقیدہ ہے نہ دنیا کے تمام دتہاں ادناں و ملل  
 میں تے کسی نے بھی شرک و انساں پرستی کی تعلیم نہیں دی بھی ۔  
 پرانی سی پرانی بات حر ۔ ہا میں کہی گئی ہے صرف سچائی اور خدا  
 پرستی ہے ۔ لیکن معلوم ہے نہ آئے متھے رائے نے شرک و بت پرستی ہا  
 راستہ اختیار کیا اور اپنی ساری کچھ فہمن کو انہی کی جانب منحرف کر دیا ۔  
 حب اتیدہ کرام علیہم السلام کے اشعار و حکم کو انکے پیرو نہ سمجھو اور  
 حصرۃ مسیم علیہ السلام کی صاف صاف تبدیلی کر کیا تے کیا دنا ہا ہر  
 پیرے کے مصلحت ائمہ و مصلحہ طریق کہ بیچارہ دار و درمندہ احوال و دل  
 ناحق کشاکش نارنج و تمکین ہیں ' اس فتنہ تے گھرنکر بچ سکتے ہیں ؟  
 آنکس ست اہل اشارت کہ اشارت دنا

نکلا ہست کسی ' معزم اسرار کجاست ؟

سرمہ علماء سرزمین اور مشائخ دنیا پرست پران لوگن کی نے بردہ حق  
 پرستیاں بہت کرلیں گوریں ۔ حورک ممانت پسند تو ان میں تے بھی



ۛ) تسلیم کرتے ہیں کہ انکا ابتدائی عہد کمال رشد و تقصہ اور استعراق  
 و استہلاک ناطلی میں گذرا ساٹ سال تک یہ حال رہا کہ بے درپے درپے روز  
 رکھتے اور بس دنیا ایک گرشے میں پڑے رہتے اسی اثناء میں الدراک ساندہ  
 وارد ہوا اور معاہدہ ہوا کہ ”الت المہدی“ کی صدا آ رہی ہے ۔ نرسوں تک  
 متامل رہے اور جب بے درپے بے مبالغہ پیش آیا تو اپنے مہدی ہونے کا  
 اعلان کیا نرس صدی کا وہ زمانہ ہوا کہ پچھلے گذرا ہندوستان میں سب  
 بد امنی و طوائف الملکی کا زمانہ تھا روز روز نادشاہتیں نلتی اور ہگریں  
 تھیں اور کوئی مرکزی حکومت نانی نہ رہی تھی جو احکام شرع کے احراء  
 و قیام کی ذمہ دار ہوئی علماء حقانی بہت کم تھے اور علماء دنیا ہر طرف  
 پھیلے ہوئے تھے دنیا طلبی اور مکرر روز کی گرم ہزاریں تھیں اور  
 سب سے زیادہ یہ کہ جاہل صوفیوں کی بدعات و منکرات کے ایک عالم کو گمراہ  
 کر رکھا تھا یہ حال دیکھ کر سعد موصوف نے احیاء شریعت اور قیام امر بالمعروف  
 کا اعلان بلند کیا اور لوگوں سے کہا کہ اب نہ کسی معاہدہ کی ضرورت ہے  
 اور نہ ذکر و شعل کی سب سے بڑا معاہدہ یہی ہے کہ خلق اللہ کو  
 سندھی راہ پر لگاؤ اور احکام شرعہ کے قیام کی راہ میں اپنی جانیں تک  
 لڑا کر عشق کی صداقت اور طلب کی پاکی کے انکی دعوت و تذکرہ میں  
 اسی تاثر بخشی بھی کہ بھروسے ہی عرصے میں ہزاروں آدمی حلقہ  
 ارادت میں داخل ہو گئے اور متعدد سلاطین و قبائے نے اسے دعوت کی اس  
 لوگوں کے طور طریق کچھ عجیب عاسفانہ و زالہانہ تھے اور ایسے تھے کہ  
 صغائے کرام کے خصائص ایمانی کی یاد دہانہ کرتے تھے عشق الہی کی  
 ایک جات سار جماعت تھی جس نے اپنے حوں کے رسوں اور وطن و زمانہ  
 کی فتنی آفتوں کو اعمال و معصیت کے رسد پر قربان کر دیا تھا اور سب  
 کچھ چھوڑ چھاڑ کر راہ حق میں ایک دوسرے کے رفیق و عکسار بن گئے تھے  
 امرو بعد اعلیٰ و ادنیٰ سب ایک حال اور ایک رنگ میں رہتے اور  
 بھر خلق اللہ کی ہدایت و خدمت اور احکام شرع کے احراء و قیام کے اور

# فصل

شرح اس اجمال کی یہ ہے کہ اُس زمانے میں مہدوی فرقہ کا نیا دبا حرجا ہر طرف پھیلا ہوا تھا ، اور علماء دربار کے لئے اس فرقہ کے قتل و سلب اور تکفیر و نصلد کا مشعلہ سب سے زیادہ دلپسند اور کامیاب مشعلہ تھا ۔ ان لوگوں کو ہر زمانے میں اپنی دلدسنگی و حکمرانی کیلئے فرقہ آرائی اور حنک و قتال مسلمین کا کوئی نہ کوئی مشعلہ ضرور ملنا چاہئے ۔ اسوقت کے مناسب حال اس سے بڑھکر اور کوئی مشعلہ نہیں ہو سکتا تھا ۔

یہ فرقہ سید محمد حونپوری کی طرف منسوب ہے ، جنکی نسبت بیان کنا جاتا ہے کہ مہدوی ہونے کے مدعی تھے ۔ اگرچہ آگے چلکر اس فرقہ کے عقائد میں بہت سی نئی نئی باتیں اور حد علو سے بھی گذرے ہوئے اعتقادات شامل ہو گئے ، لیکن مدرا خیال ہے کہ اسکی بنیاد صداقت و حق پرستی پر پڑی تھی ۔ یعنی دعویٰ و تبلیغ حق و احباء شریعت و قیام قرص امر بالمعروف و نہی عن المنکر اسکا مقصد اصلی تھا ، اور خود سید محمد اور انکے پیروں کی پہلی جماعت کے اکثر بزرگ بڑے ہی پاک نفیس اور خدا پرست لوگ تھے ۔ اس قسم کے معاملات ہمیشہ ابتدا میں کچھ ہوئے ہیں اور آگے چلکر کچھ اور بدلتے ہیں ، اور فتنہ علو و نابیل پچھلی امتوں کی طرح اس امنہ کی ہر جماعت کیلئے بھی ایک نیا فتنہ رہا ہے یہی حالت اس جماعت کو بھی پیش آئی ، اور وہ وقت اسکی دیوانی صداقت احائف کے علو و محدثات میں گم ہو گئی ۔

سید محمد جریپور کے رہنے والے تھے ۔ سنہ ۸۴۷ ہجری میں پیدا ہوئے ۔ انکے اشد شہید مخالف بھی معترف جس کہ علوم رسمہ کے ساتھ زہد و درویشی اور ذرع و تقویٰ میں اپنا حراج نہیں رکھتے تھے ۔ شیخ علی مہتمی ( کہ سید کے معاصر اور سحت مخالف جس اور انکے دن میں رسالہ لکھا

کے ساتھ واپس کرنے گئے۔ دایوبی نے راضی طور پر نہیں لکھا ہے کہ  
مخدوم الملک نے اندر ظاہر الرام کدا لکھا تھا، اور رحمہ مخالف و طلبی کدا  
مرار دی بھی؟ ملاقات کی گفت و شنود لکھتے ہوئے صرف اس قدر لکھا ہے

” بعد از حرب و حکایت برسند کہ تقریب طلب بعراء مدعط حہ برد ؟  
مخدوم الملک گفہ کہ مردان شمارا شددم کہ دروت ذکر گفتی یا داؤن  
نا داؤن می گزند حرات داند کہ مگر استناد در سماع رتہ ناسد - والا این  
جماعۃ ظاہرا یا وردن نا وردن می گفہ ناسد “ ( حاد سوم صفحہ ۳۲ )

ظاہر نہ اب تو کچھہ وضع معلوم نہیں ہوئی، لکن عجیب بھی نہیں  
اس گزشتہ کے مکرر حیل کے بار بار بہت وسیع و پیدہ شدہ ہیں۔ عجب نہیں کہ  
اسی راہ سے مصدقہ میں بھڑکانے کا قصد ہو اور ” نا وردن “ کو  
” نا داؤن “ بنا کر منہ اٹھانا مقصود ہو۔ لکن تذکرہ الراصل کی تصریح  
سے معلوم ہوتا ہے کہ شیعہ پر مہدوی ہونے کا بھی گمان کدا گدا تھا، اور مخدوم  
الملک نے اسی کو تھماتے متاعیت و منہ انگری مرار دنا تھا۔ اتنی  
اصلیت اسمیں ضرور بھی کہ وہ سند محمد حیدری کی ولایت و نزرگی کے  
معترب ہیں، اور مولانا جمال الدین نے اس کے انباء میں انک کذاب بھی  
لکھی بھی اس کتاب میں اگرچہ مہدویہ کے عقائد کو ناظر مرار دنا تھا،  
لکن خود سند محمد حیدری کی علاقہء اس کی بھی اشارہ نہیں  
حصراً شیعہ عند اللہ تعالیٰ اور شیعہ علاقہ کے راضیہ میں بھی انکی رائے  
مخدوم الملک و دیگر علماء دربار کے موافق نہ بھی اور حوسلوک میں ان در  
نزرگوں کے ساتھ کدا گیا اسکو سخت ظلم و مسان مرار دیتے ہیں احبار اہل حق  
کے انک اشارے سے بھی اس کی کچھہ کچھہ تصدیق ہوئی ہے۔ نہ الرام اس  
وقت کے حالات کے لحاظ سے راضی اس الرام تھا کہ اگر حل حاتا ہو رسم  
کدلسے بھی وہ حام شہادت طیار تھا، جو مخدوم الملک کے غائبوں بعض دیگر  
اعل اللہ کر پینا ہوا



## فصل

دوسرا واقعہ جسکی طرف صاحب تذکرہ نے اشارہ کیا ہے ' وہ معاملہ ہے جو حصہ ستم داؤد اور مخدوم الملک ملا عند اللہ سلطاننوری میں ہوا تھا مناسب ہوگا کہ اسکی مختصراً سرچ کر دی جائے۔ شہر شاہی و سالم شاہی عہد کے اکثر اراکہ اللہ میں سے ایک بزرگ شیخ داؤد چہلی رال تھے انکے آباء کرام عرب سے ہندوستان آئے اور ملتان میں دام کیا۔ انکی ولادت وہیں ہوئی ' لیکن ایک عرصے کے مجاہدات و ریاضات کے بعد جب ہدایت ارشاد حلقی اللہ کی طرف بوجہ ہوئی تو مرصع چہلی علاقہ لاہور میں گوشہ نشینی اختیار کر لی ' اور اپنی ناک نفسی اور قوت ربانی کے حادہ سے ہزاروں لاکھوں طالبان حق کے دلوں کو کہنچ لیا۔ وہ اس عہد پر فتن و فساد کے اُن مخصوص بزرگان حق میں سے ہیں جو مدۃ العمر انکی بوریا سے نعرہ پر قانع و منقطع رہے اور دنیا سے فانی کی دلچسپی کبھی انکی جمہ غفۃ خاطر کو نہ لگا۔ نہ کر سکتے۔ مآذنب النوارخ ' اخبار الخیار ' تذکرۃ الاصلی ' طغیاب اکبری ' روضۃ العمامہ وغیرہ میں انکے مفصل حالات درج ہیں ' اور سب ایک زبان ہو کر کہتے ہیں کہ اعلیٰ حق اور امر بالمعروف میں منع بے نام ہے ' اور کسی حال میں اپنے نفس و عطر و نصیحت اور تذکرہ ارشاد حق سے معاف نہیں رکھتے۔ علی الخصوص اُن عالمان بے عمل اور صوفیاں بیا کار سے سخت بیزار ہے جو حب حادہ اور عشق مل و متاع دنیوی میں سرگستہ و ہلاک ہو گئے اور ادعاء علم و مشیخت کر اپنی دکن آرائی اور دنیا طلبی کا وسیلہ بنالیا۔ اکثر کہا کرتے ہیں کہ جس علماء نے نادشاہی اور امیروں کو اپنا منہ رکھ دیا ہے ' اس سے وہ مذہبی ہزار درجہ افضل ہے جو نجاست پر بیٹھتی ہے پھر یہ رباعی پڑھتے۔

اُن کس کہ ر عوا نہ زہد راے سرور

در خلق ہاں دل ندد ' راے سرور



مفتی کل ' و سچ منارک کہ اعلم علماء ر ان بود ' و عاری حان بدحشی  
کہ در علم معقول ے نظر بود ' در ناب بعید امام عادل مطلقاً بر معتد  
و بعد در روح از روان مرحومہ را در مسئلہ مختلفہا درس کرد۔  
\*\*\* سخن در آن ناطبات کسند \*\*\* نا لاف رعصے بطرح و نصے  
نکرہ در آن محصر مہرہا کردند " ( جلد دوم صفحہ ۲۷ )

ہم نری چتر سمجھتے ہے یہ مٹھائے میں

انکا ایک جام کی قیمت یہی نہ ایمان انکا !

اللہ اللہ ! کنا افعال و سچ ! نہ دھی مہرے میں جو کہ یہی علماء حق  
کی تکفیر و بصلل ے مغزوں پر بدست عوی نہیں اور انکے قتل و سلب  
کے فراہم کا دامن سناہ بری نہیں آج انکے ان تیرہ بوجہاں کی امانت  
و احسان کی تصدیق کر رہی ہیں ' نا نہ نہ مددہ امانت دل و خود  
انہی کے آگے آئے ' اور اپنے لیے ہی جوہر کے میں انکی سچ اسلامی اور مددنی  
وزیر رانی کا حراج عزر و گل بردے !

نہ لندن نہ ہوں دل ' اعصاب نہ ہے

کہ ہم خود نہ امور قاتل ہوئے ہیں !

امسوس ! ہر عہد اور ہر دور میں حسد و نیرادناں ہوئیں ' علم و سر  
ہی کے ہاتھوں ہوئیں وقت اور زمانے کی سکانت ے سود ہے

نا کی لامب مرہ اسکار مس ؟

نک نازہم بصلل حسم سناہ خوش !

سچ نہ ہے کہ عہد انہری کے تمام مدد و وساد کے اصلی دمہ دار یہی  
علماء عہد ادعا ہیں ' نہ کہ انرا الفصل و منسی حصہ سچ احمد سرہندی  
رحمۃ اللہ علیہ اسی عہد کی نسبت اسے مکاتب میں ناز بار لکھتے ہیں  
" غر مغزے کہ درس زمان در بروج ملت و دس طاہر گسندہ " اور سومی علماء

سود است کہ می العقیدت سرار بر دم و لصوص دس اند اور انکے حرب

السدطان الا ان حرب السدطان ہم العاسرون " اکثرے تمام حاملین

عہد اکبری میں بھی ارباب حق و صفا کا جو گروہ تھا، وہ ان درلوں سے الگ تھا، اور چونکہ دربار شاہی پر بدبختانہ یکے بعد دیگرے الہی درگزر ہوں کا تسلط رہا، اسلیے انکو طرح طرح کے مصائب و آلام سے دوچار ہونا پڑا۔ حضرت شیخ جمال الدین بھی انہی لوگوں میں سے تھے۔ خاندان ملا مبارک (یعنی ابو الفضل و فیضی) کے مولویوں کا زور توڑنے کے لیے ایک تدبیر یہ کی کہ سنہ ۹۸۷ میں اپنے والد ملا مبارک سے ایک محضر طیار کرایا۔ مضمون یہ تھا کہ ”پادشاہ خلیفۃ الزمان اور امام عہد واجب الاطاعت ہے، اور اسکو حق پہنچنا ہے کہ مسائل مختلف فیہا میں حسب ضروریات وقت اجتہاد کرے، اور اسکا اجتہاد واجب العمل ہے۔“ اصلاً تو یہ بات تھپک تھی۔ فی الحقیقت خلیفۃ وقت و ارباب حل و عقد و اصحاب شوری کو ہر عہد و دور میں حق اجتہاد حاصل ہے، اور اسی کے سد باب کے تاریخ اسلام کے تمام مصائب کی بددہ دالی۔ مگر مصیبت نہ تھی کہ اکبر بالکل مذهب سے بے خبر تھا، اور اسکے مشہوروں کا رنگ دوسرا تھا۔ نتیجہ یہ نکلتا (اور نکلا کہ) پادشاہ کی امامت و اجتہاد، بے قیدی و الحاد کا ایک محکم دریعہ بن جاتی، اور بالآخر بنی۔ اسلیے ضرور تھا کہ علماء حق کو اس محضر کے قبول کرنے میں سخت تامل ہو۔

لیکن حکومت کے زور کے آگے کس کی جلتی ہے؟ علماء سوء نے اپنی بد اعمالیوں سے اپنا اثر پہلے ہی کھودیا تھا۔ معذوراً ست کو دستخط کرنے پڑے۔ سب سے پہلے انہی گردن کشوں نے سر جھکایا جنکی رگ گردن سب سے زیادہ موٹی تھی، اور جسکی قصد کھولے کیلیے یہ نشتر تیز ہوا تھا، یعنی ملا عبد الدی صدر اور مخدوم الملک نے۔ پھر قاضی القضاہ جلال الدین ملتانی اور شیخ عبد الحی مفتی وغیرہ سب نے بلا چون و چرا اپنی اپنی مہربانیت کر دیں، اور علماء دربار میں سے کسی کو انکار و تامل کی جرات نہ ہوئی۔ ملا عبد القادر بدایونی سنہ ۹۸۷ کے وقائع میں لکھتے ہیں:

”درین ایام محضرے بخط و مہر مخدوم الملک و شیخ عبد الدی صدر الصدور و قاضی جلال الدین ملتانی کہ قاضی القضاۃ بود، و صدر جہاں

کے خاندان کو عروج ہوا تو انہوں نے ان لوگوں کے زور کو دونا حاما، اور اسکی تندریدہ نظر آئی کہ مدھنی عصمت کی شدت کو کسی طرح کم کیا جائے۔ چنانچہ حکمت و بصفت حدید کے نام سے آزاد حدائی و مطلق العنانی کی ہوائیں چلنے لگیں۔ لیکن اسسوس کہ مرص کو دور کرنے کے لیے اسے بسطہ بچر کرنا کما حقہ آگے چلکر انک دوسرے مرص کی تولد کا باعث ہوگیا۔ بیلہ اطراف بھی تو اب بغیرط ہوگئی بیلہ عصمت و ارہام تھے، تو اب انکی جگہ اتحاد کے مدنی کے شر و نما پائی، اور نارنج مدھب کے ہر گدشہ دور کی طرح اس دور میں بھی اطراف و بغیرط کی درجماعتیں پیدا ہوگئیں۔ پہلی جماعت علماء دینا درس اور تعصبات حاصل کی تھی، جو انکی ہوا درستوں اور عصمت و حہالت سے اصل مدھب کو دندنام کر رہے تھے دوسری جماعت انکے مد معادل مدعنا بصفت حدید و احتیاد فکر کی تھی، جنہوں نے حکمت و دانشمندی اور مدھب عقلی و طریق حکیمانہ کے نام سے اتحاد کے دینی اور انحصار کے مدنی کی گرم نارازی کر رکھی تھی، اور اہل حق و اقتصاد کا طریق ان دونوں سے الگ تھا وہ جس طرح پہلی جماعت کے بسطہ زور اور حرقت سالوس سے بیزاری سے اسی طرح دوسری جماعت کے ترب عمل اور مدنت دانس و آزادی سے

ازان دوسری وہ شیخ و فرمیں ماند

کہ ہر تک دارے را می درستند!

بھی صورت حال آج بھی درپیش ہے مدھب کے دندداروں کے جہل و تقلد اور عصمت و ہوا درستی کا نام مدھب رکھا ہے، اور روس حدائی و بصفت حدید کے عمل دوسروں نے اتحاد و بے مدنی کو حکمت و احتیاد کے لباس میں سے سلوارا ہے وہ مدرسہ میں علم ہے، وہ معزات مسعد میں اخلاص، اور وہ مفکدے میں زنداں کے رہا ارباب مدق و معا ان سب سے الگ ہیں، اور سب سے نلاد مانگتے ہیں ان کی راہ دوسری ہے

ہم کعدہ و ہم نکدہ سنگ رہ ماہد

وہم و منم دوسر بحراب سکستہم!

کے تدح علمی، فقر و اسغناء، اور بے ناکانہ امور نامعروف کی سرگرمیوں سے وہ سخت عاجز آ گئے تھے۔ ایک عرصہ کے بعد جب حالات بدلے اور ملا مبارک

(بقیہ دوت صفحہ ۱۷)

کہ دانشمند بود و مقدم و رئیس، و از زمان افغانان تا ابن زمان معتذر و معوز و ملعب و محذوم الملک و بحزم و متانت و تجارت امور و جمع اموال و صرف بود (شاہ صاحب کسطرح پردے پردے میں سب کچھ لکھ رہے ہیں) بہ مکہ فرستادند، و ہر دورا کہ مدتہا باہم مذازع و مخالف بودند، بصورت رومی ہمدیگر ساخندہ بجانب آن بقعہ شریف روان کردند۔ اما باوجود آن ہرگز میان ایشان نہ در اثنائے طریق و نہ در آن مقامات شریفہ اتفاق و رع کدرت صورت بس۔ آخرے صدری نمودہ رجوع نمودند و والدہ نکرہ \* \* \* الح

شاہ صاحب نے جو کچھ لکھا ہے اس سے زیادہ بدایونی نے کرسی بات لکھی ہے؟ والدہ شاہ صاحب تہذیب نگار و طریق احتیاط و عور پر نظر رکھ کر پردے پردے میں لکھتے ہیں، اور بدایونی اپنے جوش حق گوئی و اضطراب راست بیانی میں کسی بات کی پروا نہیں کرتے۔ شاہ صاحب نے محذوم الماک کی نسبت صرف اس قدر اشارہ کر دیا ہے کہ ”بہ جمع اموال و صرف بود“ اور یہ بس کرتا ہے، لیکن بدایونی سے اس اشارے کی شرح مانچاتی ہے کہ ایک آبائی گھر میں بڑی بڑی پختہ قدریں تھیں۔ مسرور کر رکھا تھا کہ ہمارے بزرگوں کی قدریں ہیں۔ مرے کے بعد حکم شاہی سے کہو دی گئیں تو بزرگوں کی لاشیں تو نہ ملیں مگر سونے کی ایندیں نکلیں، اور فی الحقیقت چاندی سونے ہی کو علماء دنیا پرست کی بزرگی و پیشوائی پہنچتی ہے۔ سنہ ۹۹۰ کے حالات میں لکھتے ہیں۔ ”محذوم الملک در احمد آباد در گذشت۔ فاضی علی ارفتم پور بخت تحفہ اموال او نامزد شدہ بہ لاہور آمد، و چنداں خزائن و دوائن پدید گشت کہ قفل شمار آرا نہ کلد و ہم نتوان کشادہ ازان جملہ چند صدوق خست طلا از در خانہ محذوم الملک کہ بہ نہادہ اموات دن کردہ بود، طاہر شد۔ و انچہ پیش مردم ماند عدد آرا حر آریدگار کس نہادہ، و آن ہمہ خشدہا تا کتب رہے کہ بزرگم خست داشت (!) داخل خزائن عامہ گردند۔ الح“

(جلد دوم صفحہ ۳۱۱)

می کشیدم مئے و سعادت تعوی بردش

اے اگر حلی شود آگہ ازس بر درم !

ملا عد اللہ سلطاننوری اور شمع عد اللہی صدر الصدور (۱) ابھی لوگوں کے ظلم و تعصب کا ایک قتل خاندان مہ مبارک ابھی تھا، اور ملا مروری

(۱) : میں خورش اعلاقہ برزگوں کا بدلہ ہے کہ ملا عد اللہی اور مخدوم الملک کی نسبت ملا عد القادر بدابری کے منتخب التوارف میں جو کچھ لکھا ہے اسکو ملا صاحب کی نکتہ حسن طاعت کی ہے اعتدالوں اور معاشرت کے تعصب پر معمول کرنا چاہیے۔ لیکن اس برزگوں کو معلوم نہیں کہ ملا بدابری کے عثرہ اس عہد کے دیگر قاتل نار ابھی اس دُارے میں متعلق ہیں، اور گو بدابری کی طرح کے برہہ وے ناانہ لکھنے کو شدرا حرم و احتیاط و تہذیب نگارش کے خلاف سمجھتے ہیں، مگر اصلیت کا صاب انرا کرتے ہیں شاہ عد الحق محدث دہلوی سے بر فکر محتاط و برہہ نرش رازی کوں عروبا؟ احبار الحیار میں نہ میں حالات شمع عد القدس کسکرمی (کہ شمع عد اللہی کے جد اجد تھے) لکھتے ہیں ”نیکے از نائرا ر شمع عد اللہی بود کہ تحصیل بعض علوم رسدہ نمودہ در جرائی مترجہ حرمین شد۔ و پیش از ہر ارعہا، منہ برخی ارحدامت لدی بر حوالہ (العنا بر عور کر پیش دہا لکھتے ہیں کہ پیش محدث اور اسرہی ”برخی“) بعد ازاں برطی عود کرد و نہ برہد و تقشف منسرب شد نا پدر و اعمام نہ جہت مسئلہ ترحدد و سماع در امتان، و لجرم باعش لیدا و کلفت سفار شد و اس ناعش بہرہ از گشت پادشاہ رقت صدرے مدخواست کہ نصعت علم و دولت متعصب باشد نہ توسط بعض اسباب و وسائل بر مسدد مدارت لشت۔ بہرہ و عرت زیادہ از استحقاق داشت۔ میں منصب مدارت یاب و دریں امر کوس استقل و استدان وں و از مل رجاہ و اعتبار زیادہ از آنچه گفہہ شون نصب او شد، نادشاہ را (یعنی اکبرا) نہ رے اعتقاد عظم پیدا شد، و مردم سب اس در نظر اعتدال بر سعادت نہ آمدند نا اشار و افاض کمتر از مراتب ایشل سلوک می نمود، و ہر کہ نہ مزاج او راست نہ شد و بہ معیار قبول از حام لیامدہ“ معہرہ مانند بعد از مرور سنن مزاج سلطنت سب بعضی حوادث (یعنی علماء سہ کی بدعملیوں کی برہہ۔ لدی اور خاندان مبارک کا عروج اور دنار ساعی میں حکمت جدیدہ و مدعب تحقیقی کا شروع) با رے ملعرب سد و از منصب مدارت معزول گشت اورا و ملا عد اللہ سلطاننوری را

ان کو لیکر جس سرزمین میں جا نکلیں گے ' اپنی فصل و کاشت خود  
تیار کر لیں گے :

لا تقل دارہا بشرقی لحد

کل نعد للعمریۃ دار !

صاحب تذکرہ لکھتے ہیں کہ ناصر الملک پیر محمد خان خانانان اور  
خان اعظم کو کلتاش کو حضرت شیخ جمال الدین سے بہت عقیدت تھی -  
بارہا انہوں نے چاہا کہ مال و جاہ دنیوی میں سے کچھ قبول کرے لیکن ہمیشہ  
انکار کیا ، اور فرمایا کہ گھر بنائے ہوئے دہرا ہوں ، کہیں دل نہ ویران ہو جائے -  
عرفی نے کیا خوب کہا ہے :

من از فریب عمارت گدا شدم ، ورلہ

ہزار گنج بہ ویرانۂ دل افتادست

## فصل

حن راقعات کی طرف صاحب تذکرہ نے بہ صمن اسباب سفر مکہ اشارہ کیا  
ہے ، بہ عہد اکبری کے مشہور راقعات ہیں ، تاہم مناسب ہوگا کہ مختصر  
تشریح کردی جائے -

اکبر کی امامت کے محضر کا حال یہ ہے کہ شہر شاہ اور سلیم شاہ کے  
زمانہ میں دنیا پرست عالموں کی کثرت و طاقت نے ملک کے امن و سکون  
کو تہ و بالا کر رکھا تھا ، اور علی الخصوص اہل اللہ اور ارباب حق پر انہوں نے  
اپنے غرور دنیا اور نشہ حکومت و ریاست میں بڑے بڑے مظالم و شدائد  
کیے تھے - جس کسی کو طلب دنیا سے مستغنی اور امر بالمعروف و نہی  
عن المنکر میں سرگرم دیکھتے ، اپنی دنیا پرستوں کا حریف سمجھ کر  
محائف و وحالتے ، اور کوئی نہ کوئی الزام تراش کر فتنہ و مصائب میں مبتلا  
کر دیتے - اکبر کے ابتدائی عہد تک یہی حال رہا - ان علماء حکومت  
میں درشعصوں نے بہت بڑا عروج دنیاری پایا تھا - مخدوم الملک

منتخب التواضع انک مروج ہے جس میں اس عہد کے تمام ارباب عمامہ و امجاد حرقہ و سجادہ کی تدوین اپنے اصلی وہاس میں نظر آ جاتی ہیں اور دیکھ کر عورت ہوئی ہے کہ بڑے بڑے مدعناں علم و رد کو بھی دینا پرستی کے جس سے بندھے نہ دیا اور راہ حق پرستی میں استقامت نصیب نہ ہوئی - اللہ اہل حق و ثبات سے کوئی رحمہ نہ ہوگا اگرچہ قلیل و غریب ہوں حق دینی امر اللہ و ہم غلوں عہد اکبری بھی اس سے حق نہ ہوا مگر حال حال ہے اور اپنے اپنے کوسوں میں سرشار ایسے ہی مخصوص نرکوں میں سے حضرت - مع حمل الدن بھی یہ کہ مدۃ العمر دربار شاہی کے علائق سے اٹھا کر کش رہے اور علم حق کی عرب کو متع دینا کے معارضہ میں دراج کرنا گوارا نہ تھا جب دنیا کہ رمانہ کی حقست دنگوں ہوئی ہے اور رمت ہی حکومت دینا ساروں اور دس نازوں کے ہاتھ میں چلی گئی جس کے گوشہ نشینوں کے لئے بھی اس دنی نہ رہا نرک وطن نہ ہو گئے اور ہندوستان ہی کو چھوڑ دیا

داس اس کا بولہلا در رہے اے دست حدوں

کدوں ہے ہر گریباں تو مبرا دور ہیں

ارباب صدق و معاشہ مدد وطن و دینار سے آزاد رہے جس خدا کی ساری حدائی ان کا وطن اور ساری رہیں ان کا گھرانہ ہے جس کے ناراں دنیا و دینار منداں حق کو وطن میں رہ کر بھی ناز و نعمت دنیوی کے مرے ہیں لڑتے ہیں بلکہ اپنی نورانیہ معرفت رافع رہ کر علم و حق کی خدمت و چاکری ہی کرتی ہے ان کے لئے دنیا کے کسی انک گوشے میں کنا دھرا ہے جو دوسرے گوشے میں مدرس ہیں الگ؟ وہ جہاں کہیں بھی رہتے درگر رہیں اور ایک پھنی چٹائی مل ہی جائیگی انک علم و حق کی جس نورہ متاع عالمگیر ہے جس کے لئے خدا کی ساری دنیا رزق بازار کا حکم رکھتی ہے وہ اپنی حولی میں حق و صداقت کا تحفہ رکھتے ہیں

ہندوستان میں رہنا دسوار ہوگا۔ ۱۰۰۰۰۰ روپے اس وقت سے جب وطن پر  
محبوز ہوئے اور ۱۰۰۰۰۰ روپے کے لئے ۔ حکومت ہند کو لکھیے جس کا یہ اند  
سکون کے بعد جان اعظم میرزا عزیز کو اس طرح کے لئے لکھے ۔ ان اور میرزا  
موصوف کے نہایت درجہ حسن اعتماد تھا ۔ صاحب امراؤں کو ان کے اپنے  
ہمراہ ہندوستان واپس لے آئے ۔ لیکن عمر کے زنا نہ تھی ۔ دہلی  
پہنچنے کے بعد وہ انعام لکھے ۔ گورنمنٹ کو اس کی منتظر تھا :

آخر کار انہی صاحب درجہ ہندوستان

پہنچی رہیں وہ صاحب جہاں آباد تھا :

اگر شیخ موصوف صاحب کے واقعہ کے بعد موصوف صاحب  
لے گئے جس تو یہ واقعہ سنہ ۱۸۷۵ء میں ہوا تھا ۔ جان اعظم دربار انگریزی  
کی مدد سے چند دنوں اور دہلیوں سے لکھ کر سنہ ۱۸۸۰ء میں مکہ معظمہ  
گئے اور سنہ ۱۸۸۲ء میں واپس آئے اور سلج کی واپسی اس کی معیت  
میں ہوئی ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کم رویش اور تندرست  
وہاں قدام رہا ۔ اتنے عرصہ دراز تک وہاں کے معارفہ مقدمہ رہائے سے ثابت  
ہوتا ہے کہ شیخ موصوف کا حال عہد انگریز کے ان دنوں پرست عالموں سے  
کس درجہ مختلف تھا ، جو پہلے تو دربار شہمی سے رزاکر خاندان کا رستہ  
لے لے ، لیکن جب حرص دنیا جس سے بچتا ہے وہ دینی قوت پورے شی  
دلوں کے بعد ہندوستان کی طرف دوبارہ وار پڑے اور اسی گھر کو بدلتا  
دیکھائے جس کے لئے دنیا کو پیٹھ دکھائی تھی :

ربحیدہ مہرزی سرکاری از سلیم

خون بھی سو نہاید اگر ارقا کسے :

ملا عد اللہ سلطان نوری محترم الملک اور سفیر عد النبی صدر کو  
خون اکرے مکہ معظمہ دیکھانا ، لیکن پورے تین سال بھی وہاں نہ  
تک سکے ۔ پھر اسکا حوصلہ نکلا معلوم ہے :

بہرے ہیں داہ خواہ برے حشر میں حراف

تو بوجھنا نہیں ، نہ کوئی بوجھتا نہیں :

لیکن حضرت شیخ محمد داؤد کے حاکمات میں لکھا ہے جس کہ ”بعض علماء وقت نے صرفاً شیخ الاسلام مولانا عبد اللہ سلطانی دہلوی کو حضرت شیخ سے سخت حسد و عناد تھا۔ سبب اسکا یہ تھا کہ شیخ موصوف پر منبر صد محمد دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت منکبہ ہوا تھا کہ وہ کنار ازلہ اللہ اور صاحبان مدارج و مقامات علیہ میں سے ہیں اور ان کے احوال و مقامات کی نسبت لوگوں کو بوجہ قصور ہم دھوکا دیا ہے۔ اور علماء وقت ان کی تکفیر و بے باطلی کے درجے میں سخت غلطی کر رہے ہیں یہ بات بعض علماء دیوبند حضرت گرامی گزری کہ وہ یہ برابر مطالعہ مہذبہ کے قتل و بے رحمی میں کوشاں رہتے تھے اور اس ناروگر میں بڑے بڑے علماء و اہل اللہ کی ادبیت و مصدقہ باعتراف ہوئے ہیں۔ جب بعد سلم شاہ مولانا عبد اللہ کے ایذا رسانی سے شیخ عبد اللہ نداری اور ان کی جماعت کے فقراء منتقلے میں ہوئے تو حضرت شیخ کے فرمانا کہ ان مظلوموں کا خون عنقریب رنگ لے گا اور اعدائوں کی حکومت زیادہ عرصے تک باقی نہیں رہے گی۔ وہ بات مشہور ہوئی تو معاندانوں نے حضرت شیخ کو بھی مہذبہ سے متہم کیا اور بہت کلفت و تعب باعتراف ہوئے وہ حال دیکھ کر مولانا جمال الدین نے انکے کتاب تحریر کی اور اس میں دلائل و شواہد مطالعہ سے ثابت کیا کہ حضرت صد محمد دہلوی کی ولایت حق ہے لیکن ان کے مہدوی موعود ہونے کا اعتقاد باطل ہے اور ہماری جماعت کو اس اعتقاد باطل سے متہم کرنا مخالفین کا عناد اور منکر کی سقارت ہے۔ اس کتاب کے مطالعہ سے اگرچہ ارباب حق و صلاح کو اطمینان خاطر ہم پہنچا۔ لیکن معاندان کا خلاف و عناد اور بڑھ گیا۔ نا اہل ہم حق تعالیٰ ناصر و مددگار۔ اس لئے کوئی گروہ نہ پہنچا سکے اور بالآخر تمام مخالفین کو سرساری و خوار و نصیب ہوئی“ انہی

بہر حال خواہ اکثر کے معاصر امت کا معاملہ ہو خواہ اہل مہذبہ کا یہ دونوں معاملے ایسے ہیں جن کی وجہ سے بلاشبہ شیخ موصوف پر

و عقلمند مہیں استاذ وقت تسلیم کیے جاتے تھے ۔ علی الخصوص علوم دینیہ کی تدریس میں اپنا عدیل نہیں رکھتے تھے ۔ درس و تدریس کے ساتھ ارشاد و طریقہ کا سلسلہ بھی ان سے قائم و جاری تھا ، اور دور دور سے لوگ آکر فیض باب صحبت ہونے لگے تھے ۔ اس زمانے میں دار الحکومت آگرہ تھا ۔ لکن علم و اصحاب علم کا مرکز ہمیشہ دہلی مرحوم ہی رہی ۔ علی الخصوص وہ علماء حق جو دربار شاہی کے تعلقات کی ابتلاؤں سے بچنا چاہتے تھے اور حرص و طمع دنیا کی آلودگی سے پاک دامن تھے ، اس گوشہ علم کے سکون کو دار الحکومت کے شور و غوغا پر ترجیح دیتے تھے ۔ حضرت شاہ عبد الحق محدث کہ اسی عہد میں تھے فرماتے ہیں :

حقہی ار گوشہ دہلی نہ نہم پا بیرون  
خود گرفتہم کہ ملک گجراتم دادند !

لکن جب خاندان مبارک کو دربار حکومت میں عروج ہوا اور دربار شاہی کی مدہنی حالت دگرگوں نظر آئی ، تو ہندوستان سے قطع تعلق کر کے مکہ معظمہ چلے گئے ۔ اس سفر کا سب تذکرۃ الواصلین میں یہ لکھا ہے کہ ” حب بعض علماء عصرے اکثر کے امام وقت ہونے کا محضر تیار کیا اور تمام علماء دار الحکومت نے اس پر مہربس کیں ، تو وہ محضر دہلی میں بھی آیا اور ان سے تصدیق و امضاء کے لئے کہا گیا ۔ لکن انہوں نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ جس قدر ہو چکا ہے کافی ہے ۔ ہم فقیروں اور گوشہ نشینوں کو کیوں تکلف دیکھائی ہے ؟ اگر ایسا ہی ہے تو تمام علماء ہند سے استعوا کر لیا جائے ۔ اس کے بعد جب علماء مشرق نے پادشاہ کے برخلاف فتویٰ دیا ، اور لکھا کہ اکثر شریعت سے مدحرف ہو گیا ہے تو بعض علماء دہلی کی بدست دربار حکومت کو روانہ ہوا کہ علماء مشرق سے نامہ و پیام رہتے ہیں ۔ انہی میں مرزا عسوف بھی تھے ۔ جب حالات روز بروز مستدش ہونے لگے ، تو انہوں نے حیم کا ارادہ کیا ، اور اپنے تلامذہ و مریدین کی ایک جماعت ساتھ لے کر مکہ معظمہ چلے گئے “ ادبھی ۔

سین رابع الدین شہزادی نور محمدی کے اعظام میں اور کمال دربار سے اس ' اور وہ تک واسطہ ان کا سلسلہ نامد حائط اس دھرم ستانی تک پہنچتا ہے وہ حائط شمس الدین سدھی کے سادہ ہیں ۔ حائط سخاری حائط عسقلانی کے معنوں کی معقول حد تک حائل الدین درانی سے کی یہی اخبار الحذر میں لکھا ہے کہ ان کا حیدر مدار میں اس درجہ محترم رہا کہ لکھ درانی خود ان کے علم و آراء درس دیتے رہے ۔ حائط سخاری کے ملاقات سے بے تعاس آئینوں کی بھری اسناد پہنچتی ہیں ' اور لکھا رہا کہ آج سے صاحب کمال کھلیے درس و تلمذ سروری ہیں لکن ان کے شرف علم نے اس د ممانعت نہ کی خود تھوہہ پہنچے ' اور عرصے تک حائط سرور کی خدمت میں رہے حائط سخاری کے سر الامع می اعدان العز التبع میں ان کا معقل ترجمہ لکھا ہے اور اخبار الحذر ' منظم القواریم ' روضہ العاد و غفرہ میں یہی حالات ملے ہیں ۔ سلطان سکندر لودھی کے زمانے میں ہندوستان آئے اور اس کی عقیدت و ارادت اس طرح ناممکن ہوئی کہ یہیں مقیم ہو گئے ۔ سلطان سکندر سے لے کر سلیم شاہ تک تمام شاہان ہند ان کے خدمت گزار رہے بڑے بڑے علماء وقت نے اس خدمت میں اس لیے ساگر دی کی شہ عند الحق کے عہد سے بے ان اطراف میں اس خدمت کے درس و تلمذ کا جس قدر چرچا ہوا ' وہ انہی کے قیام ہند کا قصا ہے ۔ وہ یوں کر حسب سیر شاہ سے سکست ہوئی اور اگر آنا ہو سدا موصوف کے صاں ترجا کر طالب دعا ہوا مذکرہ الترمذی میں ہے کہ انراں جانے کا مشورہ سدا موصوف ہی نے دنا ہوا ملا مبارک اور جمع عند الدینی کے معرکوں میں نہ ملا مبارک کے مددگار رہے اور انہی کی اعانت و یاری سے لا موصوف کر اگرہ میں رہنا نصیب ہوا سال وفات سنہ ۹۵۴ ہجری ہے

اس اس طرح گویا مولانا جمال الدین نہ در واسطہ حائط عسقلانی کے ساگر نہ مولانا موصوف دہلی میں رہتے رہے اور درس علوم نقلہ

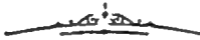
# باب

## حضرت شیخ جمال الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ



والد مرحوم کے جدی سلسلہ نسب میں سب سے پہلے جو  
 بزرگ علم و طریفہ میں سر درآوردہ ہوئے ہوں، وہ آپ کے دادا  
 حضرت شاہ محمد افضل رحمۃ اللہ علیہ ہوں۔ ان کے والد  
 شیخ محمد محسن مرحوم ہیں جن کے حالات آئندہ لکھوں گا۔ لیکن  
 حضرت شاہ محمد افضل کے مادری سلسلہ کے ایک مورث اعلیٰ  
 حضرت مولانا جمال الدین معروف بہ شیخ بہلول دہلوی ہوں،  
 جن کے حالات سب سے پہلے لکھنا ہوں۔ اسوس کہ شیخ موصوف  
 کے بعض حالات مجھے نہیں ملے۔ والد مرحوم نے بحوالہ سبب الاصفیاء  
 و مکونات حضرت شاہ عبد الحق محدث دہلوی و تذکر الطالبین تذکرۃ  
 الصالحاء و الواصلین جو کچھ لکھا ہے، اس میں اصل حالات بہت کم ہوں  
 اور زیادہ بر مناقب و فضائل کا تذکرہ ہے۔ تذکر الطالبین مبرے پدش نظر  
 ہے۔ لیکن شاہ عبد الحق کے رسائل کا جو مجموعہ ارسال المکاتیب و الرسائل  
 کے نام سے مشہور ہے، اس میں شیخ موصوف کے حالات نہیں ہیں۔ شاید  
 شاہ صاحب کے مکونات کا کوئی اور مجموعہ بھی ہو۔ بہر حال کتب مذکورہ  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا وطن دہلی تھا، اور عہد اکبری کے مشاہیر  
 علماء اور اصحاب سلوک و طریفہ میں سے ہے۔ سلوک و طریفہ کی تکمیل  
 حضرت شیخ محمد داؤد چہنی زوال رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں  
 کی تھی۔ اور علوم معقول و مدقول میں سید رابع الدین سلامی الشیرازی  
 کے شاگرد تھے۔

بہر حال انک درست عزیر کے اصرار سے اپنے خاندانی حالات قلمبند کرنا ہوں ۔  
 صرف قریبی حالات اور بعض نماں اور لایعہ حد راقعات کے تذکرہ پر اکتفا  
 کر لیتا مفصل حالات کہلیے والد مرحوم کا ایک مستقل رسالہ موجود ہے اور  
 مہلت ملی تو شاید اساعت کی نوبت آے ۔  
 بچے والد مرحوم کے ادلی سلسلہ کے کچھ حکات لکھتا ہوں ۔ اسے  
 بعد انکے پاتا مولانا منور الدین مرحوم کا حال لکھتا ۔



مکے بعد دیگرے اخلاف تک منتقل ہونا آیا ہے ، اور سب سے بڑھکر وہ کہ  
حس کے اخلاف کو حق گوئی و حق دہی ، اور طریق اسدغام و عشق  
حق میں سرور و جاں سپاری ، اور مغروران تاج و تخت و بدگان  
مال و جاہ کے معاملے میں بے نیازی و سرگرمی ، ہمیشہ اپنے اسلاف کے  
ورثہ میں ملی ہے ۔ اسی کو اپنا موروثی خزانہ اور اسی کو اپنا خاندانی  
تاج و تخت سمجھنا ہوں :

ہر چند کہ بدست رنگ و بریم

آخر نہ گداه باغ ارم

اگر یہی سرور و خاندان ہے تو اس کے اعتراف میں مجھے کچھ  
ناک نہیں ۔ بلاشبہ اسلاف کے ورثہ علم و حق دہی کو دیا کی ہر  
اعمہ سے زیادہ عزیز رکھنا ہوں ، اور یہیں چاہتا کہ کبھی اس شہ سے  
مدرا دماغ حالی ہو :

سک رجاے نگری کہ بس گراں گہرست

مداع من کہ بصیبتش صد ارادی

تڑی سی تڑی آرزو جس کو اپنے دل میں رکھ سکنا ہوں یہی ہے کہ  
زندگی کی آخری گھڑوں تک اپنے اسلاف کرام کے طریق صدق و حق پر  
مسدیم رہنے کی توفیق پاؤں ، اور اپنی ساری زندگی اسی راہ کی  
کوچہ گودہ میں بسر کر دوں جسکا نشان سفرۃ الہی یادگار میں چھوڑ گئے ہوں ۔  
خدمت علم و حق کا ایک سرمایہ سعادت ہے جو مجھ پہنچا ہے اس سے تک پہنچا  
ہے ۔ میری معزز می ہے اگر اسکو نہ بچا سکا ، اور وصل الہی کی بخشش  
ہے اگر اسکی عزت اور نام بیک کو آئے والوں کیلئے محفوظ چھوڑ گیا :

رب شب لی حکما ز الحقہی نا اصابہ حسن و اعمل ابی لسان صدق  
می انحرس

اتباع الصالحین و اسب خدم

لعل الہ سررتی عا حیا

رہے تھے اور تھے ہرے ہرے اور ہرے گئے ' اور بے نئے ہندسوں  
میں ہر اس کی فرستیں شروع ہو گئی اب بہت کم سر ملنے کے حواس  
سے داخل ہیں سرگرمیوں - الا ماشاء اللہ

بس الحمد للہ کہ وہ اس کی طلب ہے اور نہ اس پر اعتماد ' اور نہ نا اہلوں  
کے اس پر اعتماد اور سراب شرب کی ضرورت طلب جس کو ہر مقصود  
کی ہے وہ بڑی عمل ہے ' اور اگر کچھ اعتماد ہے تو اپنی معروستگی  
اور اس کی نظر کرم کی عام ہواؤں پر جہاں کا معاملہ نہ سننے میں آنا ہو  
نہ " رب اشعب مدفع نالاباب لراسم علی اللہ لادہ " وہاں اس آسان کر  
کوں پہنچتا ہے ؟ اور اس سے بڑھ کر سرگرمی و سفاقت کوں ہوگا  
حوالہ ہر ایک لمحہ کھائے یہی اعتماد کرے ؟

محروم محمل شاہی نہ دروالت عشق

نہا نہ دشت ساند و دانشہ گدرد

اللہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں میں سے حد تک پہنچ رہے اس دنیا میں  
اے بندوں کو سعادت بخش ہے ' ایک بڑی نعمت آباد صحت کھانے دے ہے  
کہ اولاد صالح عطا فرمائے کہ رب ہب لی من الصالحین اور دینا نہ  
اسحاق و یعقوب کلاھدنا الخ اور اولاد کھانے دے کہ والدین صالح  
ہوں ۔ سورۃ کہف میں صاحب موسیٰ علیہ السلام کے ایک گری ہوئی  
دیوار کو حنکر پتھروں کے دھندہ کی حفاظت کی ہو فرمانا وکل ابوہما  
صالحا ' اور حصہ یوسف کی بدست آنحضرت کے فرمانا " اما الکرم ابی الکرم  
اس الکرم ابی الکرم " اور نہ ظاہر ہے کہ کسی خاندان میں عمرے تک علم  
و صلاح کا دائمی رجحان رہنا بعد اس کے ممکن نہیں کہ ان دونوں نعمتوں  
سے محض باب ہو آباد و اولاد صالح ' اور اولاد کو آباد صالح نصیب ہوں  
پس بلاشبہ اس کو اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم یعنی کرنا ہے کہ مجھ کو ایک  
اسی خاندان میں پیدا کرنا جس میں صدیوں سے سلسلہ علم و ارشاد  
نظم و جاری ہے " اور جس کے اسلاف کرام کے اعمال صالحہ کا پاک وردہ

اپنے حسن عمل سے وہ مرتبہ پاسے جو شیعہ اسلاموں کی اولاد کو نصیب نہ ہو۔  
یہ کل کو ہوئے والی بات ہے، اور آج بھی دنیا میں دیکھ رہے ہیں کہ  
”عمل“ کا مرثیہ کبے ہی بڑوں کو چھوٹا کرتا ہے اور کبے ہی چھوٹوں کو  
بڑا بناتا ہے :

کاندرین راہ فلان ابن فلان حبزے ندست !

دلال حدیسی اور صہیب رومی کی نسبت اس سے زیادہ ہم کنا جانتے  
ہیں کہ مسلمان تھے ؟ اور سلمان فارسی سے جب اُسکے خاندان کا حال پوچھا  
گیا تو اُس نے کہا ”سلمان بن اسلام“ بلال سے اللہ کا رسول کہا کرتا تھا  
”ارحنا یا بلال“ اور جب فاروق اعظم کے چہارہ پر نماز کی صفیں کھڑی  
ہوئیں تو ہزاروں قرسی اور ہاشمی مقدی تھے اور صہیب رومی امام !  
لیس لاحد فصل علی احد الا بدان و تغوی - و الداس کلہم بدوام و ادم  
من نراب !

حسن ز نصرہ، بلال ارحش، صہیب اور روم  
رحاک مکہ ابوہل، ابن چہ نو العبدیست ؟

حذف نہ ہے کہ انسان کی مطربی ترقی اور فدیہ حقوق کے قیام  
کدلیے نسب و خاندان کے امداد دال سے بڑھ کر اور کوئی روک نہیں  
ہو سکتی۔۔۔ یہی چیز ہے جو ادساں کو اسکی دابی قوتوں کے استعمال اور  
ایکے شمات سے محروم رکھتا چاہی ہے، اور اس خلاف فطرۃ راہ کی طرف  
رہنمائی کرتی ہے کہ ایک شخص کو باوجود عدم استحقاق دانی مستحق  
شرف سمجھا جائے اور دوسرے کو باوجود استحقاق دانی محروم کر دیا

حائے - اسلام نے ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم اور لیس للانسان الا ما سعی  
کے قانون عام کا اعلان کر کے اسی مہلک انسانیت روک کو مٹانا چاہا، اور قرآن  
نے بتلایا کہ دنیا کی تمام قدیم مذاہب بھی اسی قانون کی طرف دعوت  
دیتی تھی جس - صحیفہ ابراہیم و موسیٰ میں بھی یہی تھا : ان لا تزر  
وزارۃ زرارہ اور ان سعۃ سورہ یحییٰ ایک اوسوس کہ عروہ نسل و

کی ہے۔ اسلام نے ساری نسبتیں اور امتدادوں کو معاذِ صرف ایک انبی  
 نسبت نوعِ انسانی کو عطا کی ' اور اس نسبت سے افکر اور کرنسی  
 نسبت ہو سکتی ہے جسکی ایک مسلمان کو بخش ہو؟ وہ اس اہم اوتہ  
 میں دعا الی اللہ و عمل صالحاً و قاتل انبی من المسلمین؟ ' اسان کداتے  
 معارفِ شرب حرور داتی اور حرد حاصل کردہ علم و عمل ہے نہ کہ اسات کی  
 ررات نارینہ اور سب مرزشی کا ورور داخل - ہم کو ایسا ہونا چاہئے کہ  
 ہماری نسبت سے ہمارے خاندان کو لوگ پہنچیں ' نہ یہ کہ انبی عرت  
 کلیہ خاندان کے سب رندہ کے محتاج ہوں؟ اوتہ نسبت نے ہدیشہ انبی  
 راہ حرد نکاتی ہے اور انبی طمت و رومت کی و در صرف اسی ساہاں  
 سے کی ہے جو حرد اکتا بنایا ہوا تھا - ندرلن کا ایک قول میرے نہیں بولنا -  
 سمع بررشنا کے بعد جب مریدریک اعظم کی مریزگنا تو دنکھا کہ فریڈریک  
 کی بلوار مریزریک رہی ہے ندرلن نے بلوار اوتار کو ایک ساتھی کے  
 حوالے کی اور کہا کہ پیرس کے عتیب خانے کی ندر کردارنا نہ ستر  
 جبرل کے کے کہا " اک مجکو ایسی نا عظمت اور نارنجی بلوار ملنی ہو  
 کہہی کسی دوسرے کو نہ دیتا " ندرلن نے کہا " کنا مریس پاس مری  
 بلوار نہیں ہے "۔

پس سعیِ عظمت کی راہ یہ نہیں ہے کہ فریڈریک کی عظمت نانہ  
 بلوار لوگیں کو دکھالیں - سعیِ عظمت وہ ہے جو حرد ہماری بلوار کو ہماری  
 نسبت سے ملی ہو اور اگر ایسا ہوگا ہے تو یہ بس کرنا ہے - ہم کو انبی  
 تمام میں صرف اپنی ہی جوہر دار تلوار رکھنی چاہئے دوسروں کی بلواروں  
 کی نہایش سے اگر دنکھلے والوں کا معجب و احترام حاصل بھی کرلنا گیا تو  
 اسنے اصلی مانگ ہم نہیں ہں ' بلوار کا مالک ہے '۔

خاندان کے مضر کانت ہی دنیا کے عہد جاغلیہ کی ایک یادگار  
 مشگرم ہے ' اور اسلام نے انسان کے بہت سے نفاے ہوئے نکتوں کے تہاہ  
 اسکو بھی نور دیا ہا بہت سکن ہے کہ کل کو ایک نو مسلم حمار

مدری والدہ حضرت سیخ محمد بن طاہر و تری مغبی مدینہ منورہ کی بہانگی تہیں جو گدسنہ دور کے اکثر علماء حجاز کے اسناد حدیث اور شیخ عبد اللہ سراج کے بعد مکہ معظمہ کے آخری محدث تھے - ان کے بعد اس درجے کا کوئی شیخ حدیث حرمین میں پیدا نہیں ہوا -

مدرے دادا مولانا محمد ہادی دہلی مرحوم کے ایک مشہور خاندان علم و فصیلت سے تعلق رکھنے نے ' جسمیں بہ انک وقت پانچ پانچ علماء درس و افتاء و اصحاب سلوک و طریقت پیدا ہوئے ہیں -

والد مرحوم کے نانا رکن المدرسین مولانا منور الدین اپنے عہد کے مشاہیر اساتذہ علم و درس اور اصحاب طریقت و سلوک میں سے تھے ' ارزاں مخصوص اصحاب کمال میں سے جن کو اللہ تعالیٰ علوم طاہر و باطن کی جامعیت عطا فرماتا ہے - ان کا شمار حضرت شاہ عبد العزیز کے اجلۃ بلامنہ میں تھا ' اور سلطنت مغلہ کے آخری " رکن المدرسین " تھے - ان کے شاگردوں اور مریدوں میں ایسے ارباب کمال ہوئے جو اپنے عہد کے ممتاز بزرگوں میں سے شمار کیے گئے - ان کے والد مولانا رشد الدین صوفی لاہور کے قاضی الفضل اور احمد شاہ اندالی کی جانب سے نائب السلطنت پنجاب کے مشیر تھے - اور ان کے والد شیخ صدر الدین ہرات کے مشائخ طریقت میں معدود ' اور وہاں کے خاندان قضا کے ایک رکن تھے -

یہ تین مختلف خاندانی سلسلے ہیں جو مبرے خاندان میں جمع ہوئے ہیں ' اور ان میں سے ہر سلسلہ ' سلسلہ علم و ارشاد ہے - اگر خاندان کوئی فخر و شرف کی چیز ہے تو یہ واقعات کچھ نہ کچھ وزن ضرور رکھتے ہیں ' اور اگر چاہوں تو اس قسم کے العاط بول سکتا ہوں ' جو عروہ نسب و خاندان کے استخوان فردشوں نے اختیار کر رکھے ہیں - لیکن میں نے شرطیہ حملہ استعمال کیا - اسلیے کہ حقیقت اس کے خلاف ہے ' ازرا الحمد للہ اس تمام مدت عمر میں درگزر چکی ہے ' ایک لمحہ کے لیے بھی طاعت نے گوارا نہ کیا کہ نسب پر زخمی کی دہاں آراستہ کر کے نقد عزت و شرف کی جستجو



حصہ اول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حکایت از قدآن یار دلنواز کنیم  
باین فسانہ مگر غم خود درار کنیم

الحمد لله الذي رمى من دسه من احتداه . و الصلوة  
على حاتم وسله وجميع انبياءه و العاصه للمعتق . و لا عدوا  
الا على الظالمين -

مدرسہ خاندان میں جس مختلف خاندان جمع ہوئے ہیں  
اور ہندو خاندان ہندوستان و حجاز کے ممتاز بیوت علم و فضل  
اور اصحاب ارشاد و ہدایت میں سے ہیں - ہندو رب و راجہ  
کی اگرچہ اس میں سے کسی نے خواہش نہیں کی ' لیکن دنیا  
نے اپنی عزتوں اور شوکتوں کو ہمیشہ ان کے سامنے پیش کیا اور کہی  
انہوں نے قبول کیا ' کہی رد کر دیا -



حَصَّةٌ أَوَّلُ

فیضی حسنت ازین عشق که دوران امروز  
گرم دارد ز تو هنگامه روائی را!



مَکَنَّا اَبُو لَکَلَام



دہلی نے بار بار اسے فوٹو طلب کیا مگر انہوں نے نہ ہی بجا سید فضل الرحمن کے اخبار ”حمہ“ کلکتہ میں آنکے فوٹو کا اعلاں شائع کیا تھا اسیرِ ردِ سخت برہم ہوئے اور بڑا غی سحت خط آنکولکھا۔ پھر مجمع لکھا کہ جسقدر کا پیسے انہوں نے طیار کپی میں میری طرف سے خریدا کرکے رکھا ہو اور شائع نہ ہونے پر۔ پھر جب قاضی عدہ العفار صاحب ایڈیٹر ”حمہ“ انیسے ملنے رانچی گئے تو انیسے بھی وعدہ لیا کہ اخبار میں ایک فوٹ اس مضمون کا درج کردینگے کہ یہ کارروائی بلا آنکے عام کے غولی ہے، مگر انہوں نے درج نہیں کیا۔ میں ان تمام موقعوں پر یہی سمجھتا رہا کہ یہ محتالیت یا تو انکسار طمع کی بنا پر ہے، یا آنکی طبیعت کے اُس عام خامہ کا نتیجہ ہے کہ حو بات عام طور پر لوگ کررہے ہوں اس سے خود پرہیز کرتے ہیں۔ لیکن اسکا تو کدھی خیال بھی نہیں ہوا تھا کہ مولانا تصویر کھینچوانے اور رکھنے کو شرعاً نا جائز سمجھتے ہونگے۔ خود ”الہال“ انہوں نے نا تصویر نکالا، اور ایک سے زیادہ مرتبہ اپنی تصویر بھی کھینچوالی، لیکن جب میں نے تصویر کی سبب کہا تو انہوں نے لکھا کہ ”تصویر نا کھینچوانا“ رکھا، شائع کرنا“ سب نا حائلز ہے۔ یہ مدیری سحت علطی تھی کہ تصویر کھینچوالی تھی اور الہال کو با تصویر نکالا تھا۔ میں اب اس علطی سے تائب غرچکا ہوں، میری پچھلی لعشوں کو جھپانا چاہیے۔ وہ کہ اس سرور آنکی تشہیر کرپی چاہیے“

لیکن اس حواب سے میری تشہی تو نہ غولی۔ میں علم شریعت کا ماهر نہیں، اور علی الحصرص مولانا کے فتوے کے مقابلے میں تو مجمع دم مارنے کا رهم بھی نہیں گزر سکتا۔ لیکن یہ بات مدیری سمجھہ میں کسی طرح نہیں آتی کہ آجک مولانا کو شریعت کے اس حکم کی خبر نہ تھی اور جس کام کو علانیہ کرتے رہے ہوں، وہ اب یکایک نا حائلز نکل آیا ہے۔ خود الہال میں مولانا نے شبخ الاسلام قسطنطبدہ، شیخ محمد عدہ مصری، مولانا شدلی نعمانی، اور کتنے ہی علماء و مشائخ کی تصویریں شائع کی ہوں۔ تعجب ہے کہ شریعت کا حکم ایسے ایسے مشاہیر علماء کو معلوم نہ تھا۔ بہر حال مولانا کے اس حکم کی میں تعمیل نہ کرسکا اور کتاب کے ساتھ انکا سب سے آخری فوٹو شائع کررہا ہوں۔ یہ فوٹو رانچی میں لیا گیا ہے، اور مولانا کی بریت کیلئے اتنا کھدینا کافی ہوگا کہ کم سے کم اس کے کھینچوائے میں خود مولانا کے ارادہ کو کچھہ دخل نہ تھا۔ وہ بالکل محبور تھے۔

کلکتہ

فضل الدین احمد

حارث سے بڑے نٹ لڑتے نکلتے اور دوسرے نٹ اصل کتاب کے آخر میں مستقل فصل کے عنوان سے شامل کر دیے۔ اسی طرح وہیں نٹ اصل کتاب میں ملائے گئے۔ ناظرین یہیں کہیں کہ ان کے دلوں میں مولانا کے قلم سے نکلی ہوئی تحریر کی جس قدر وقعت و عزت ہوگی، اُس سے وہ جلد مدرسے دل میں ہے، اور میں ہرگز اسے نہ کرتا اگر سامان طبع کی بے حد گزالی کے مجمع اعتبار پر سخت مجبور نہ کر دیا ہوتا۔ نہ جس قدر فصلیں اور حواشی لکھے گئے، سب محفوظ رہیں، اور بچے حرد مستقل مضامین کا حکم رکھتے ہیں۔ اس لئے انکو بھی کسی نہ کسی عنوان سے عنقریب شائع کر دینا، یا بشرط کنجائش دوسری جلد کے آخر میں بطور ضمیمہ کے درج کر دینے کی کوشش کر دینا۔

جب کتاب پرنس میں دی گئی تو ارادہ تھا کہ ایک ہی جلد میں شائع کی جائیگی، لیکن کمزور شروع ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ میرا اندازہ مضامین کے بارے میں غلط تھا۔ اگر ایک ہی جلد میں کتاب شائع کی جائیگی تو عجب بہت سات آٹھ سو معصوم نیک مضامین ہلچ جائے۔ معذراً کتاب کو دو جلدوں میں تقسیم کر دینا گناہ نہ پہلی جلد ہے دوسری جلد کے پہلے حصے میں مولانا کے حداثی حالات کا وہ حصہ ہے دوسرے حصے میں حرد مولانا کی سوانح عمری ہے جو خاکسار نے ترتیب دی ہے اور اُسکا بھی اکثر حصہ سوالات کے جواب میں خود اُنکا لکھا ہوا ہے۔

### مولانا کا فوتو

آخر میں مجھے ایک خاص معاملہ کی نصحت حد الفاظ کہئے ہیں۔ اس کتاب کا ایک ضروری جزو نہ بھی تھا کہ مصنف کی تصویر سے مزین ہوئی۔ موجودہ زمانے میں کسی شخص کی سوانح عمری کا بعد فوتو شائع کرنا ایک ایسی عادت بن گئی ہے جسکو کوئی خوش مذاق آدمی گوارا نہیں کر سکتا۔ علامہ نہیں مولانا کے ہزاروں ارادہ مند ہیں جنکو یہی مایوسی ہوئی اگر کتاب اُنکے فوتو سے خالی ہوئی۔ اس لیے میں نے کوشش کی کہ مولانا کا سب سے آخری فوتو حاصل کر کے درج مذکور کریں۔ مجمع معلوم تھا کہ اپنی تصویر کی اشاعت کی انہوں نے ہمیشہ مخالفت کی ہے ”الہلال“ میں دنیا جہاں کی تصویریں نکلتی رہیں مگر لوگوں کے سخت اصرار پر بھی انہوں نے کبھی اپنا فوتو شائع نہیں کیا۔ انجمن اعانت نظر ندان

جب نظر ثانی کی طرف سے مایوس ہو گیا تو ارادہ کر لیا کہ خواہ رہ خورش ہوں یا ناراض، مگر بلا انکے علم کے مسودہ کو اصلی حالت ہی پر شائع کر دینا چاہیے۔ ساتھ ہی نہ خیال بھی ہوا کہ ”نظر ثانی“ کا انتظار بھی دراصل اشاعت روکنے کا ایک حیلہ ہے۔ ورنہ آج تک کسی تحریر پر مصنفوں کے طریقہ کے مطابق انکو نظر ثانی کرتے ہوئے نہیں دیکھا گیا۔ ”الہلال“ و ”البلاغ“ میں کیسے کیسے معرکہ الاراضی ہمیشہ نکلتے رہے؟ لیکن میں نے خود دیکھا ہے کہ ہمیشہ محض قلم برداشتہ لکھے جاتے تھے۔ ساتھ ہی ساتھ کمپوزیٹر کمپوز بھی کرتے جاتے تھے۔ ایک صفحہ پورا ہوا اور کمپوز کیلیے گیا۔ البتہ ایک پروف وہ خود دیکھتے تھے، اور اسمیں کچھ تبدیلیاں ضرور کر دیتے تھے۔ مگر ظاہر ہے کہ پروف میں کوئی ایسی بڑی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ زیادہ سے زیادہ بعض الفاظ بدلے جاسکتے ہیں۔

بہر حال میں نے کتاب کو خود اپنی نگرانی میں چھپوانا شروع کر دیا۔ کتاب کے ۲۰۴ صفحے چھپ چکے تھے اور مولانا کو اُسکی طءاعۃ کا بالکل علم نہ تھا۔ جب جنوری سنہ ۱۹۱۹ء میں میں نے اخبارات میں ایک ابتدائی اطلاع اسکی نسبت شائع کی تو اُنکو معلوم ہوا، اور حسیسی توقع پبشتر سے نہی، سخت اصرار کر کے اُنہوں نے چھپائی کا سلسلہ موقوف کر دیا اور لکھا کہ کتاب ہرگز ہرگز شائع نہ کی جائے۔ ناہم اب مجھے پورا اطمینان تھا کہ جب کام یہاں تک پہنچ چکا ہے تو کسی نہ کسی طرح اُنکو اجازت دیدی ہی پڑیگی۔ پانچ ماہ اسمیں نکل گئے۔ بالآخر میں رانچی گیا اور محجوراً اُنکو اشاعت پر راضی ہونا ہی پڑا۔ میں اُن مدھا شائقین سے جنہوں نے ابتدائی اعلان دیکھتے ہی درخواست بہمدی تھی، اس ناخبر کیلیے خواستگار معافی ہوں، اور یقین دلانا ہوں کہ اس بارے میں مدبری مجبوریوں بڑی ہی سخت تھیں۔

اصل مسودہ میں میں نے کسی طرح کی تبدیلی نہیں کی۔ البتہ محجوراً کتاب کی صحافت کو معتدل کر کے کیلیے بعض مقامات سے بعض فقرے نکال دیے پڑے۔ مولانا کے خوش فکر کا یہ حال ہے کہ جس جانب قلم کی ناگ مڑ گئی، پھر اُسکا رکنا مشکل ہے۔ علامہ بریں کتاب اسطرح لکھی گئی کہ مسودہ خود ایکے پبش نظر ہی نہ تھا۔ دس بارہ صفحے لکھے اور میرے پاس بہمدے۔ اُنکو خود اندازہ بھی نہیں ہوا تھا کہ کونسا مضمون کتنے صفحوں تک پہنچ چکا ہے؟ حابحامت نوٹس شروع کر دیے تھے اور وہ بیس بیس پچیس پچیس صفحوں تک چلے جاتے تھے۔ محجوراً میں نے ہر مقام سے تین فصلیں اور

صاف کہنا کہ ”محض ہماری اصرار سے مہرور ہو کر وہ دفتر لکھنا دیا۔ یہ مقصود ہی کہ دہا کہ کتاب کی شکل میں سلع کا جالنا“ وہ مہریر کہ مسودہ ایک حوالے کرنا جائے۔ فرصت کے وقت درست کر دینگے۔ لیکن چونکہ خوش قسمتی سے میں اُن لوگوں میں سے ہوں جو انکی اصطلاح ”وقت فرصت“ کے معانی سے اچھی طرح واقف ہوں، اسلئے میں اسکی بعمل نہ کر سکا اگر کرتا تو اسکے معنی صرف یہ ہے کہ برسوں تک کیلیے وہ کتاب بھی اُسی ذخیرہ نسیاں کے سرد ہو جاتی جسکا ایک نورا صندوق ”وقت فرصت“ کے انتظار میں ہمیشہ آنے ہمارا رہا کرنا ہے! اس میں شک نہیں کہ جن اہم تصنیفات کی بعمل میں وہ آج کل شب و روز مشغول رہتے ہوں مثلاً ”تفسیر القرآن“ اُنکے مقالہ میں یہ کتاب حد دل اہمیت نہیں رکھتی تاہم اگر وہ حافظے پر یقیناً وقت نکال سکتے ہیں اور چند دنوں کے اندر پوری کتاب پر نظر ثانی ہو جاسکتی تھی جو شخص بلا کسی سامان و مواد کے محض قلم و دوات لیکر ایک شب و روز میں نورا ایک رسالہ لکھ دے، اُسکے لئے ایک لکھی ہوئی حدز پر نظر ثانی کر دینا کیا مشکل تھا؟ مگر اس میں ہے کہ وہ ہر کام کو اپنے معیار نظر سے جالعتے ہوں دوسروں کی خواہشوں کی اس نارسے میں کچھہ درنا نہیں کرتے یہ پوری کتاب محض بطور تعریف و تہنیت کے انہوں نے قلم برداشتہ لکھی اپنے حلال میں اسکو محض ایک بے حقیقت حیر سمجھتے رہے یہی وجہ ہے کہ اسکی نظر ثانی و اساعت کے معاملہ میں اُنکو کوئی دلچسپی نہ ہوئی لیکن کاش اُنکو معلوم ہوتا کہ اُنکا معیار نظر جسقدر بلند ہے ہمارا نہیں ہے انکی قلم برداشتہ تحریریں ایک طرف اور اوروں کی برسوں کی محنت و جانکاهی ایک طرف اسی کتاب کو دیکھ لیا جائے کہ کس بے سر سامانی و بے توجہی کے ساتھ قلم برداشتہ لکھی گئی ہے۔ جسقدر اراد لکھتے جاتے ہیں میرے پاس پہنچ دیتے ہیں اور آئندہ ربط و تحریر کیلئے صرف آخری صفحہ کی آخری سطر یا بعض حالات میں صرف چند الفاظ ایک سادہ صفحہ کی پیشانی پر لکھی رہتے ہیں درمیان میں ہفتوں دوسری تصانیفات جاری رہتیں ہر جب کبھی کسی وجہ سے دماغ آرام لانا چاہتا اور تفسیر وغیرہ کا سلسلہ رکھتا تو درچار گھنٹے کیلئے اس طرف متوجہ ہو جاتے ہمارے بڑے بڑے مصنف شاید اس طرح ایک خط بھی نہ لکھ سکیں چہ جائیکہ ایک پوری مرتب کتاب۔ چھ سات سو صفحوں سے زیادہ!

معلوم تھا کہ جہاں ایک مرتبہ اس موضوع پر اُنکا قلم اُٹھ گیا ، پھر کسی تحریک کی ضرورت باقی نہ رہیگی اور اُنکی جوش فکر کا سیلاب کسی نے روکے بھی نہیں رک سکیگا - چنانچہ ایسا ہی ہوا - اور گرو نہایت بے توجہی اور بے مزگی کے ساتھ وہ سوالات کے جوابات لکھتے پر مستعد ہوئے ، لیکن پھر بھی اُن ۱۵ - سوالوں کی تحریک نے اُنکے خیالات کو جلدش دیدی ، اور حالات کا ایک معتد بہ حصہ اُنکے قلم سے بے اختیار نکل گیا - سوالات کے جوابات لیکر میں رائپور واپس آیا - جہاں تک ممکن تھا ، جا بجا خود اُنکی تحریر کو مجسہ درج کر کے کوشش کی - بہت سے حالات میرے ذہن میں محفوظ تھے - اُن سے بھی مدد ملی - اور اس طرح ایک کتاب مرتب ہو گئی - اس کا تو مجھے ابتدا سے اعتراف رہا ہے کہ اُنکے حالات لکھتے کیلئے جیسے دماغ و قلم کی ضرورت ہے ، وہ مجھے کہاں میسر؟ اور اِسے لیے میری ابتدا سے خواہش تھی کہ وہ خود ہی ارل سے آخر تک لکھیں اگر ایسا ہونا تو اسمیں شک نہیں کہ اردو لٹریچر میں ایک یاد گار چیز ہوتی - لیکن بہر حال ، نہرنے سے ایک مفید کام کا ہو جانا بہتر ہے - ہزاروں انسانوں کی طرح میرا بھی یقین ہے کہ مولانا نے اپنی اس قلیل عمر میں جس قدر علمی و عملی خدمات انجام دی ہیں ، فی الحقیقت یہ اُنکے آئے والے کارناموں کی محض ایک ابتدائی قسط ہے - اللہ تعالیٰ ابھی عرصہ تک اُنکے وجود کو قوم میں قائم رکھیگا ، اور نہیں معلوم کیسی کیسی عظیم الشان خدمتیں اُنکے ہاتھوں انجام پائیں گی ؟ پس وہ وقت قریب ہے جب بڑے بڑے لوگ اُنکے حالات زندگی کی ترتیب پر مستعد ہونگے ، اور ایسے ہاتھوں سے یہ کام انجام پائیگا جو ہر طرح اسکے اہل ہونگے - عجب نہیں کہ میری یہ پہلی اور ناچیز کوشش اسوقت اُن بزرگوں کے کچھ کام آجائے ، اور اس طرح میری کئی ماہ کی محنت ضائع نہ جائے -

جدد الفاظ اس کتاب کی اشاعت کی نسبت بھی کہا ضروری ہیں - جسوقت مولانا نے اسکی تصدیق کا وعدہ کیا تو ساتھ ہی یہ شرط بھی کرائی تھی کہ بلا اُنکی اجازت کے شائع نہ کیا جائے - اُنکا قصد یہ تھا کہ آئندہ کسی فرصت کے موقع پر نظر ثانی کریں گے ، اور اسکے بعد کتاب شائع ہوگی - مگر بے سال بھر تک اس موقع کا انتظار کیا - جب اوائل سنہ ۱۹۱۷ میں رانچی گیا تو بہت کوشش کی کہ کسی طرح مدرسی موجودگی میں نظر ثانی ہو جائے - لیکن افسوس ہے کہ اُنہوں نے برابر تساہل و اعماس سے کام لیا - بلکہ صاف

میں لکھی گئی ' نہ مسودہ خود آئیے سامنے تھا - جہاں کہیں کرلی لیا  
مطلب شروع ہوجاتا تھا " فصل " کا لفظ لکھ دیتے یہ آگے ساتھ نمبرز شمار  
کی کرلی درست نہ تھی

مگر مجھ کو اصلی کارش خود آئیے حالات کی تھی - خاندانی حالات کے  
مسودہ کر دینا تو متوسط سائز کے ٹائڈ بر اصل مسودہ نانچ سر صفحوں سے  
زیادہ ہوجاتا تھا اور نہ تھی اس وجہ سے کہ بار بار احتصار برزور دینا  
رہتا تھا - ورنہ نہیں معلوم آئیے دماغ کی آمد کہیں کہاں انہیں لکھائی اور  
کتاب ختم تھی رہی یا نہیں ؟ حب انہوں نے اسے والد ماجد رحمۃ اللہ  
علیہ کے حالات تھی ختم کر دیے تو اب میں منتظر ہوا کہ حسب  
وعدہ اپنے حالات لکھنا شروع کر سکے لیکن اس کے بعد بالکل خاموشی  
رہی - اور کچھ عرصہ کے بعد پھر وہی عسکرات کیے گئے حیرت  
نارہا ہوجکے یہ - حب میں نے پھر لگاتار اصرار شروع کر دیا تو بس  
صفحوں میں ایک فصل لکھ کر بندھ دیا اور لکھا کہ " اس سے زیادہ میں  
اپنا حال نہیں لکھ سکتا " نہ فصل اسی حصہ کے آخر میں درج کر دی گئی  
میں اسکو دیکھا تو اس میں کرلی بات ایسی نہ تھی جس پر حالات کا  
اطلاق ہو سکے البتہ اسے مخصوص طور میں کچھ اشارات کیے تھے " اور پھر  
ساعرانہ پیرایہ میں بات قال دی ہے اصل میں آنکو منبری درخواست  
منظور کر لی تھی نہ تھی سخت اصرار دیکھ کر چاہا کہ اپنے خاندانی حالات  
پر اس ہائے ایک کتاب لکھ دیں اور جب خود اسے ذاتی حالات کا مرقعہ  
آے تو کسی نہ کسی طرح قال دیں میں نہیں سمجھ سکتا کہ اس میں  
مصلحت کیا ہے ؟ یقیناً انکا منسلک میرے فیصلہ پر ترجیح پائے کامستحق  
ہے - مگر یہ ضرور ہے کہ اتنے انتظار و امدد کے بعد یہ مانوس منبرے لیے  
بہت ہی رنجیدہ تھی اور ایسی تھی کہ اگر منبری حکم کر لی دوسرا شخص  
ہوتا تو یقیناً اس کام سے بالکل دست بردار ہو جاتا

اب اس کے سوا چارہ نہ تھا کہ میں خود آئیے حالات قلمبند کروں اسی  
انداز میں ناکہ وہ نظر بند کر دیے گئے اسکی وجہ سے خط و کتابت کی  
سہولت و آزادی تھی جاتی رہی بالآخر مروری سنہ ۱۹۱۷ میں  
ایک طویل مہلت اپنے کاموں سے لٹک کر رہی گدا " اور متصل چھ ماہ تک  
انکی خدمت میں مقیم رہا میں نے آئیے حالات زندگی کے متعلق ۱۵  
سوال لکھ لئے یہ سخت سعی و اصرار سے آئیے جوابات لکھوائے یہ مجھے

رحہ سے حالات کا برا حصہ پیش نظر تھا ' اسلئے سمجھتا تھا کہ انکی پیچیس برس کی زندگی میں اسے ایسے عظیم الشان معیارات محدود ہیں جو بڑی بڑی طویل زندگدوں میں بھی نہیں پیش آتے ' اور اسلئے انکا مطالعہ 'راررر انسانوں کیلئے روحانی رہدایت کا ذریعہ دوتا ۔

گو انہوں نے انکار کر دیا ' لیکن میں نے اپنا اصرار برابر جاری رکھا اور برابر اس کیلئے خطوط لکھتا رہا ۔ اپریل سنہ ۱۹۱۶ء میں جب گورنمنٹ بنگال نے بنگال سے باہر چلے جانے کا آرڈر جاری کیا اور وہ راپٹی چلے گئے ' تو مڈی میں میں انکی ملاقات کیلئے راپٹی گیا ۔ اس واقعہ نے حواثر تمام ملک پر ڈالا دیا ' اسکا قدرتی نتیجہ یہ تھا کہ انکے حالات زندگی معلوم کرنے کا اشتیاق عام طور پر آرزو زیادہ ہو گیا تھا ۔ جن جن لوگوں سے اسکا ذکر آیا ' سب نے بالاتفاق کہا کہ کسی نہ کسی طرح انکے حالات زندگی خود انہی سے لکھوائے چاہئیں ۔ چنانچہ اس مرتبہ میں نے سخت کوششوں کے بعد انسے وعدہ لے ہی لیا ' اور ساتھ ہی یہ شرط بھی کر لی کہ جسقدر وہ لکھتے جائیں بلا انتظار تکمیل معکرو بھیجتے رہیں ' اور کوئی ہفتہ اس سے خالی نہ جائے ۔ اللہ انکو اصرار رہا کہ بلا انکے علم کے کتاب شائع نہ کی جائے ۔ اس کے ماننے میں مجھے کوئی تاامل نہ ہوا ۔

اسکے بعد میں رائے پور چلا گیا اور دو ہفتہ کے بعد سولہ صفحے انہوں نے لکھ کر بھیج دیے ۔ انکے دیکھنے سے معلوم ہوا کہ سب سے پہلے اپنے خاندانی حالات قلمبند کرنا چاہتے ہیں ۔ اسپر مجھے مزید مسرت ہوئی کہ ضمناً ایک مستقل کتاب بزرگان سلف کے حالات میں انکے قلم سے مرتب ہو جائیگی ۔ لیکن جوں جوں سلسلہ آگے بڑھتا گیا ۔ نئی نئی بحثیں نکلتی آئیں ' اور ہر مبحث کو وہ اپنی عادت کے مطابق تفصیل سے لکھنے لگے ۔ اسپر مجھے خوف ہوا کہ کہیں اس صمن میں اصلی مقصد نہ رہ جائے ۔ چنانچہ میں نے بار بار اختصار کے لیے اصرار کیا ۔ لیکن انہوں نے لکھا کہ " میری طبیعت میں رکارت پیدا نہ کرو ۔ جو کچھ کے اختصار قلم سے نکل جاتا ہے بھیج دیتا ہوں ۔ جمع کرنے جاؤ ۔ ہر حال میں فائدہ سے خالی نہ ہوگا "

جون سنہ ۱۹۱۶ سے ۱۷ - اکتوبر سنہ ۱۶ تک اسکا سلسلہ جاری رہا ۔ درمیان میں کبھی کبھی رک جاتا اور پھر مجھے درچار خط لکھتے پڑتے ۔ جسقدر صفحات وہ لکھتے ' بھیج دیتے ۔ مطالب میں کسی طرح کی قرار دادہ تقسیم و ترتیب نہ تھی ۔ اور وہ بھی نہیں سکتی تھی ۔ کیونکہ نہ تو ایک سلسلے

”الہال“ نکلا تھا اور مسلم یونیورسٹی کے متعلق مسٹر محمد علی نے اُسکی مخالفت میں مضامین لکھے تھے۔ ہورے ہی عرصے کے بعد وہی ”الہال“ والی صدا یونیورسٹی کے متعلق انہوں نے یہی نلند کی مسٹر شرکت علی کا تر اس بارے میں عجب حال ہے وہ ہمیں یہی کہتے ہیں کہ ”اندر الکلام نے ہم کو ایمان کا راستہ نکلا دیا“ ڈاکٹر اقبال کا مدد بھی عدالت میں بچہ لا حال جو کچھ سنا ہے، اُسے معاملہ میں اب انکی ماری میڈیاں دیکھتے ہیں بوسخت حسرت ہوئی ہے ”اسرارِ حسی“ اور ”روزِ بیخروسی“ فی الحقیقت ”الہال“ ہی کی مدد سے ناز گشت میں

حاکم ساید کی معدومیت حلد اکر میں سے ہے، حواذیر ”الہال“ سے ”الہال“ کی اصاعت کے بعد نہیں، بلکہ بیستر سے واقفیت رکھنے کا نظر رکھتے ہیں مدنی اُسے بے ہل ملاقات سنہ ۱۹۲۲ میں ہوئی جب وہ مشعل معلوم ہے کامل اٹھارہ برس اس واقعہ پر گزر گئے زمانے کے حالات وحوادث نے مجھے ہندوستان کے مختلف گوشوں اور دہر ہندوستان سے باہر بھٹا دیا وہ کلکتہ سے بمبئی اور دہر ہندوستان چلے گئے اور اس ادب میں بڑی ترقی تندیلی واقع ہوئی رہی، لیکن یہ علاقہ دستور معکم رہا، اور میں اس تمام عرصے میں اُنکی زندگی کے بغیرات و مظاہرہ کر رہا۔ سنہ ۱۹۱۳ میں جب ”الہال“ کی شہر کمال درجہ تک پہنچ چکی تھی اور ہر شخص اُس عجب و عریب شخصیت کے حالات معلوم کرنے کا حراش مند تھا جس نے یگانگ ظاہر ہو کر تمام قوم میں انقلاب عظیم پیدا کر دیا، تو مجھے بھلی مرید یہ خیال ہوا کہ اگر اُنکی زندگی کے حالات قلمبند ہو جائیں تو وہ کئی اعتبار سے نہ صرف نعت دلچسپ بلکہ نہایت نتیجہ خیز و مفید ہونگے چنانچہ میں نے یہ خیال اُس پر طائر کیا اور عرصہ کیا کہ وہ خود اپنے ہی علم سے اسے حالات قلمبند کر دیں لیکن انہوں نے اول تو کئی بار اپنی عادت کے مطابق مذاق میں بات قال دی پھر صاف صاف انکار کر دیا اور کہا کہ ”کتنی بزرگ اور عظیم الشان زندگیوں ہمارے سامنے ہیں جنکے سوال و حالات نہیں لکھے گئے اُن کو چھوڑ کر مدنی زندگی کے حالات مرتب کرنا محض ایک مسطر انگیز حرکت ہوگی“

لیکن جس کام کو وہ ”مسٹر انگیر“ کہتے تھے (اُسکو نلی محبت و ارادت کا نتیجہ سمجھا جائے یا حقیقت حال کا) میں ہر طرح اُسکو ایک نہایت ضروری کام سمجھتا تھا، اور چونکہ ایک عرصہ کی واقفیت کی

آگے سر جھکا دیا، اور آج تمام مسلمانوں پر جو رنگ چھایا ہوا ہے، خواہ اسکا ظہور سیاسی مباحث میں ہو، یا کسی دوسری شکل میں، مگر سب حل رہے ہوں اسی راہ پر!

سب سے زیادہ یادگار اور نعبت انگیز اثر اُس نے دو جماعتوں پر ڈالا، اور یہی دونوں جماعتیں تمام قوم کے لیے بمنزلہ اصل و بنیاد کے ہیں۔ بعدی علماء مشائخ کا گروہ، اور انگریزی تعلیم یافتہ جماعت - اگر ”الہلال“ شائع ہو کر اور کوئی کام نہ ہو کرتا - صرف ایک عالم، ایک پیر، ایک با اثر جدید تعلیم یافتہ شخص کو اُس رنگ میں رنگ دینا جسمیں اُس نے تمام قوم کو رنگ دیا ہے، تو صرف یہی کارنامہ اُسکی انقلابی قوت کے اعتراف کے لیے کافی تھا۔ علماء مشائخ کا گروہ جو اپنے مدرسوں اور محروم سے کبھی جھانک کر بھی دنیا کی حالت پر نظر نہیں ڈالتا تھا، الہلال نے انکو یکایک نکال کر جدوجہد کے میدانوں میں گھڑا کر دیا، اور ان میں سے ہر شخص نے محسوس کر لیا کہ ہم اپنے اصلی فرض کو آج تک بھولے ہوئے تھے۔ تعلیم یافتہ جماعت کا یہ حال ہوا کہ یا تو یہ گروہ مذہب کے نام سے متوحش تھا، یا اب ہزاروں سر خدا کے آگے جھک گئے، اور بعض کا تو یہ حال ہوا کہ تیرے تیرے عابدوں راہدروں کو اپنے پیچھے چھوڑ دیا - شب و روز قرآن کی صداؤں اُنکی رنائوں سے نکلنے لگیں - اس بارے میں جیسے جیسے عجیب و غریب دیکھے اور سنے گئے ہیں، اور ”الہلال“ کے ایک ایک مضمون بلکہ ایک ایک سطر کے جیسے جیسے ہوش رہا اثر لوگوں پر ڈالے ہیں، انکو اگر بیاں کیا جائے تو ایک پورا رسالہ بن جائے۔

مثال کے طور پر میں صرف حدِ محترم ناموں کا ذکر کرونگا - طبعہ علماء مدنی سے حضرت مولانا محمود الحسن صاحب دیوبند کی کا یہ قول خرد مولانا ابوالکلام نے ایک مرنہ مجھ سے نقل کیا تھا کہ ”ہم سب اصلی کام بھولے ہوئے تھے - الہلال نے یاد دلادیا“ یہ جملہ انہوں نے اُس موقع پر کہا تھا جب ایک شخص نے الہلال مدنی تصویروں کے ہونے کی شکایت کی تھی - تعلیم یافتہ جماعت مدنی و دے قوم مستر محمد علی اور مستر شوکت علی خاں، اور ہمارے قومی شاعر ڈاکٹر اقبال کا ذکر کر دینا کافی ہے - ان دونوں اسلام پرستوں کو مذہب کی راہ اُسی نے دکھلائی، اور اندریم اپنے رنگ میں یکفلم رنگ دیا - رزق ہم لوگوں کو وہ زمانہ بھی اچھی طرح یاد ہے جب بیا نیا

اُس کی سب سے بڑی نادگار خصوصیت اُسکا سرپا پہنچانہ انداز تھا ' اور اسی نے اُسکو خلد شعروں کے اندر وہ معنویت و عزت دیدی جو دوسروں میں بھی نہ مشکل نصیب ہو سکتی ہے ظاہری وضع و شکل سے لے کر مضامین و مطالب تک ' ہر بات میں وہ انہی راہ سب سے الگ رکھتا تھا ' اور اے رنگ میں سب سے لڑا تھا ' اُس نے کسی چھوٹی سی چھوٹی اور چرلی سے چرلی نام میں بھی دوسروں کی تقلید نہ کی ' بلکہ تقلید و پیروی کلمے خرد انا ندرہ پیش کیا ' مدعی دعویٰ و تبلیغ ' بریلینک ' بالسی ' علمی و ادبی مباحث ' طرزِ تحریر و انشاء ' الفاظ و تراکیب ' کوئی بات اسی نہیں ہے جس میں اُس نے اپنا معتقدانہ انداز ہاتھ سے دیا ہو ' اسی خصوصیت کا نتیجہ ہے کہ نیا رنگ ملک کے تمام پچھلے رنگ مٹ گئے ' اور ہر بات میں صرف اُسی کا رنگ غالب آگیا ' اور اُسے اختیار انہی راہیں چھوڑ کر اُسی کی راہ اختیار کرنے لگے ' اگرچہ کسی سے بھی احتک اُسکی ادعویٰ تقلید بھی نہ آئی

### عام مذہبی انقلاب

' "اہل" ' کا سب سے بڑا کارنامہ جو ہمیشہ تاریخِ ہند میں یادگار رہنا ' وہ پائدار مذہبی انقلاب ہے جو یگانگ مسلمانوں میں اُسکی دعویٰ حق سے پیدا ہو گیا ' لاکھوں کروڑوں مسلمان ہمیشہ دُراں سرف بڑے پڑھاتے رہتے ہیں مگر دُراں کی تعلیم کی اصلی حقیقت سب سے بڑے اُسی نے آشکارا کی ' اور نکاتِ سب کے دل میں یہ بات اُتر گئی کہ ہماری دینی و دنیوی فلاح و برقی کی صرف وہی راہ معلوم ہو سکتی ہے جو اُسکی رہنمائی سے کہلی ہو ' رسمی طور پر یہ بات بڑے بھی کہی جاتی تھی ' لیکن اس طرح کسی نے نہیں نکالی تھی کہ حاکم سے لے کر عالم تک ' سب کے دلوں کو مسحور کر لے ' اور سب بے اختیار ہو کر اُسکی طرف کھنچ جائیں ' اُس نے نہ صرف اُسکی چٹکار بلند کی ' بلکہ عمومی زندگی کی ہر بات میں دُراں کی تعلیم دلایا ' اُسے آگے پیش بھی کر دی ' اور ہر طرف سے ہٹا کر ہم کو صرف مذہب کی سچی راہ پر لگادنا سیاست ' معاشرت ' تعلیم ' ساری باتوں کی اصلی بنیاد صرف مذہب اور دُراں کی تعلیم قرار پا گئی ' گو ابتدا میں بہت سے لوگوں نے مخالفین بھی کئے ' لیکن رفتہ رفتہ سب نے اُسکے

قریب ہے اور مسلمانوں کی فداہی لڑی - سارے کاموں کو حضرت امام مہدی کے نکلنے کے انتظار میں ملتوی کر دینا چاہیے - اُسرقت ساری دنیا خود بخود مسلمانوں کیلئے حالی ہو جائیگی -

اسمیں شک نہیں کہ مذہب اور قرآن کا ذکر ہمیشہ ان بزرگوں کی زبانوں پر جاری رہتا تھا ' مگر قرآن کو جیسی شکل میں خود انہوں نے دیکھا تھا ' ویسی ہی شکل دوسروں کو بھی دکھائے تھے - وہ شکل اس قابل تو ضرور تھی کہ قیمتی کپڑوں میں لپیٹ کر طاق پر رکھ دی جائے ' مگر ایسی نہ بھی جو ہمارے داروں میں گھر کر رہی ' اور خدا سے پہلے ہوئے سب کو پہر خدا کے سامنے کرا دیتی !

قوم کے جو بعض سربرآوردہ اشخاص آج بھی قومی زندگی کے زین سمجھے جاتے ہیں ' خود ان سب کا بھی یہی حال تھا - "نامرود" کلکتہ سے نکل چکا تھا ' اور اُسکی مخصوص انگریزی اشیا پر داری نے تمام ملک میں شہرت پیدا کر لی تھی - لیکن پالیسی اور تحریک کے اعتبار سے وہ بھی اُسی پرانی روش کا نمونہ تھا اور قوم کیلئے کوئی نیا نصب العین سامنے نہیں رکھتا تھا - وہی کانگرس اور ہندوؤں کی مخالفت اور وہی پالٹنس میں قناعت و توکل کی تعلیم اُسکے صفحات پر بھی نظر آتی تھی -

اسی اثناء میں دہلی دربار ہوا اور تقسیم ہند کی بدسوخی کا اعلان کیا گیا - اس واقعہ نے تمام تعلیم یافتہ مسلمانوں پر یہ حقیقت روشن کر دی کہ اُنکی پورے پورے پالیسی لائق تبدیلی ہے - لیکن پھر بھی وہ تو کوئی نئی راہ کوئی ' اور نہ کوئی ایسا قدم آگے بڑھا جو مسلمانوں کو دوسری قوموں کی پیروی سے ہٹا کر خود اُنکی اپنی راہ اُنکو دکھاتا دیتا -

### ”الہلال“

یہ حال نہیں ' کہ یکایک کلکتہ سے ”الہلال“ نکلا ' اور اس شان سے نکلا ' کہ تمام ملک کی نظریں بے اختیار اُسکی جانب اُٹھ گئیں - اُسکی ہر بات انقلاب انگیز تھی اور ہر بات نئی - ظاہری شکل و صورت بھی نئی ' اور باطنی محاسن بھی نئے - ابھی دربار نمبر کھینچنے کے عام ر خاص ' ادنیٰ اعلیٰ ' سب کی زبانوں پر اُسی کا نام تھا ' اور ہر گروہ اور ہر طبقہ کے لوگوں نے اُسکے سوا سب کو بھلا دیا تھا !

کسی کا دلی نقص نہ تھا۔ نہ کسی نے اس کو لا ناست کر کے دکھایا تھا۔ جو لوگ سچے دل سے اس کو ماننے نہ ' وہ بھی کہہ ہی اس کی حقیقت معلوم کرنے کی کوشش نہیں کرتے تھے اور اس خدشہ سے آئے دل کو دھلی دیتے تھے کہ کو قرآن میں سب کچھ ہے مگر اس کو بڑے بڑے اماموں اور رولوں نے سرا اور کوئی نہیں جان سکتا اور نہ اس پر غور کرنے کا عمل کرنے کی دھام مسئلہ نہیں کو ضرورت ہے '

قوم کا سب سے زیادہ معترم طبقہ علماء و مشائخ کا ہے لیکن اس جماعت کا نہ حال تھا کہ گویا اس کو مسلمانوں کی موت و حیات سے کوئی واسطہ ہی نہیں۔ قوم کا جاہل سے جاہل اور ادنیٰ سے ادنیٰ طبقہ بھی دنیا کے حالات اور مسلمانوں کے قومی روال کی جتنی خبر رکھتا تھا ' اُنہی ہی ہمارے دس و دنیا کے ان پیشواؤں کو نہ بھی دنیا میں کتنا انقلابات ہو رہے ہیں ؟ مسلمانانِ عالم پر کتنا گور رہی ہے ؟ اُنکی قومی زندگی کس کس طرح منالی جا رہی ہے ؟ خود ہندوستان میں ہمارا روز بروز کتنا حال ہو رہا ہے ؟ نہ تمام باتیں اس مقدس گروہ کے نزدیک دنیا اور دنیا داروں کی باتیں نہیں جس کا وہم و گمان بھی انک عالم دیں کہ ایسے باعثِ عار تھا قوم و ناکار یا مسلمانوں کی قومی و ملکی حالت کی فکر کرنا ' اور ان کے لئے لوگوں میں بحریک پیدا کرنا بھی ان حضرات کے نزدیک بدعزت میں داخل تھا جس سے ہر ملکی برہنکار مسلمان کو نفاذ مانگی چاہئے عام طور پر اس گروہ کا اعتقاد یہ تھا کہ ہمارا کام صرف " دس " ہے اور " دیں " کا مطلب یہ ہے کہ نماز روزہ کے مسائل بتلا دے جائیں یا کفر کے مقروض پر مہربیں کر دی جائیں ' یا شاگردوں کو چند کتابیں پڑھا دی جائیں باقی رہی مسلمانوں کی قومی زندگی اور اُنکی قرب و حساب ' تو یہ تمام باتیں " دنیا داری " کی باتیں ہیں ' نا " فلسفی " علماء دیں اور مسائل طریقت کو اُن سے کتنا واسطہ ؟

۵۔ رمور مملکت حویس حسرواں دالند

کدائے گوسہ نشینی پر حاطا مغرورش

اگر اُن میں سے کسی پر رک کو جلد لمحوں کے لئے قوم کی حالت راز پر روحہ بھی ہوئی بھی تو وہ کہہ کر خود اپنے اور اپنے معتقدوں کے دہن کو تسکین دیدیتے تھے کہ اب ہماری تمہاری کوشش سے کتنا ہو سکتا ہے ؟ اب پر قنامت

مذہبی حالت جو عام طور پر ہورہی تھی، علی الخصوص تعلیم یافتہ جماعت کی، وہ محتاجِ بیان نہیں۔ مذہب کے علم و عمل سے سب تک قلم بے بہرہ ہے، اور عموماً ایک عام بے پررائی اور بے تعلقی چھائی ہوئی تھی۔ اسلام کا علاقہ محض ایک براے نام فومی رشتہ سمجھا جاتا تھا، اور وہ بھی بہت سی طبیعتوں پر سخت شاق تھا۔ ہزاروں تعلیم یافتہ نوجوان تھے جو مذہب اور مذہب کے ہر خیال کی تحقیر کرنا اور اُسکو خلاف عقل و تہذیب بنانا اپنا قابلِ فخر کارنامہ سمجھتے تھے۔ وہ بات عام طور پر مسلم ہوچکی تھی کہ نئی تعلیم یافتہ جماعت کو مذہب سے کوئی وابستہ نہیں، اور اسکول و کالج کی تعلیم اور مذہبی زندگی، دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہوسکیں۔ حتیٰ کہ اگر کوئی شخص ترکی توہی اڑھا ہوا نمار پڑھتا نظر آجائے، یا قرآن شریف کی کوئی آیت اُسکی زبان و قلم سے نکل جائے، تو لوگوں کو انک نہایت تعجب انگیز اور عدم معمولی واقعہ معلوم ہوتا۔ انک خاص واقعہ کی طرح اسکا ذکر کیا جاتا کہ فلاں شخص نے کالج میں تعلیم پائی ہے اور ساتھ ہی نماز بھی پڑھ لیا کرتا ہے، یہ تعجب دیکھا بھی نہ تھا۔ جن لوگوں کو مذہب کی ضرورت اور خدا کی ہستی میں بھی شک ہو، اُسے مذہبی معلومات اور نماز پڑھنے کی پابندی کی کیا امید کی جاسکتی ہے؟

عدمِ انگیزگی خواں طبعہ اگرچہ ظاہر اسقدر مذہب سے دگاہ نہ تھا، لیکن مذہب کی حقیقی زندگی اُس میں بھی معبود تھی، اور اصلی مقصد، کامیابی کچھ پتہ نہ تھا۔ یہ خیال ہر شخص پر چھایا ہوا تھا کہ اسلام کی تعلیم اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ دنیا کو ترک کرے اور صرف نماز پڑھے اور روزہ و وظائف میں زندگی بسر کرے۔ اگر انداز نہیں ہوسکتا تو حیرت انگیز اور کھانے پینے رہنے سہنے کے معاملات میں کوئی نئی بات اختیار نہ کرے۔ کسی عالم یا پیر صاحب سے آمد و رفت جاری رکھے، اور اللہ کرتے دنیا سے چل بسے۔ اس کے علاوہ اور کوئی بات نہیں جسکی اسلام و تعلیم دیتا ہو اور جسکی انک مسلمان کو ضرورت ہو۔

زبان سے اگرچہ ہمدشہ کہا جاتا تھا کہ میں دنیا کی کوئی خوبی ایسی نہیں ہے جو قرآن شریف کے نہ بتلائی ہو، لیکن یہ محض ایک خوش اعتقادی کی بات تھی جو رسماً زبان سے کہہ دی جاتی تھی۔ نہ بوا سپر

# مقدمہ

فیضی حسنت ایں مستحق کہ دوراں امروز  
گرم دارد در تو ہنگامہ رسوائی را

جلد ۱۹۱۲ء

۱۹۱۲ء کا زمانہ بھی ہندوستان کی تاریخ میں ہمیشہ ایک دادگار  
زمانہ رہا

یہی زمانہ ہے جب مسلمانان ہند کی مذہبی و سیاسی حالت میں  
یکایک ایک انقلاب عظیم رونما ہوا اور قوموں کی زندگی میں جو  
ہندوستانی بتدریج برسوں کے اندر پیدا ہو سکتی ہے وہ بظاہر چند مہینوں کے  
اندر تمام قوم میں پیدا ہو گئی

یہ وہ زمانہ تھا کہ مسلمانان ہند میں حدث العزم پرنسپل جدوجہد  
سے بالکل الگ بھاگ رہنے کو انہی قومی پالیسی سمجھتے تھے اور ملک  
کی سیاسی زندگی کا پورا میدان صرف ہندوؤں کے لیے چھوڑ دیا گیا تھا  
مسلم لیگ قائم ہو چکی تھی مگر اس کا بالکل کچھ بھی صرف یہی تھا کہ  
ملک کی عام سیاسی ترقی کی روک تھام میں دھڑکی اٹھانے کا ہاتھ  
دنا اور جہالتک میں جو حرکت اور ترقی کو روکے اس کے صاف صاف  
اعلان کر دیا تھا کہ مسلمانوں کا پرنسپل کام یہ نہیں ہے کہ گورنمنٹ سے  
حقوق طلب کرے بلکہ صرف یہ ہے کہ ہندوؤں کی پرنسپل جدوجہد  
کی مخالفت کرے مسلمانوں میں سے کتنی کے چند افراد جو انہیں ہندو  
کانگریس میں شریک ہوتے تھے انکے سامنے بھی خود انہی کو یہی راہ نہ تھی  
وہ سمجھتے تھے کہ صرف کانگریس میں شریک ہو جانا اور ہندوؤں کی دیکھا  
دیکھی طلب حقوق اور ملکی حالت کی ہندوستانی ترقی دینا اور ہر کام میں  
انکا نمونہ سامنے رکھنا مسلمانوں کے لیے ترقی کی ترقی سے ترقی معراج ہے

مطلب - اصحاب عزائم کے معاملات  
کو عامۃ اصحاب طریقی کی  
درماندگیوں پر قیاس نہیں کرنا  
۲۴۷ - چاہیے -

فصل - بعض احادیث نسبت فتن  
آخر الزمان -

فصل - خاتمۃ تذکرہ مولانا جمال الدین  
اور الزام مہدویت کی حقیقت - ۲۷۰

فصل - نازل درسیات علوم اسلامیہ - ۲۷۶

فصل - حضرة شیخ داؤد کی ایک  
پیشین گوئی - ۲۸۲

فصل - بعض حالات و روایات  
مصدقہ - ۲۸۷

طلب - امام ابن تہمیہ کی نسبت

۲۲۶ علماء ہند کی بے خبریاں -

طلب - امام داؤد ظاہری کا شمار آئمہ

۲۲۹ اہل سنہ میں سے ہے -

مسل - آٹھویں صدی ہجری کا عہد

معاصر و فتن اور امام ابن تہمیہ

۲۳۲ - کا عملاً اتمام اصلاح -

۲۳۹ مسل - تاریخ ہند کے بعض ایام دعوت -

طلب - عہد اکبری و جہانگیری

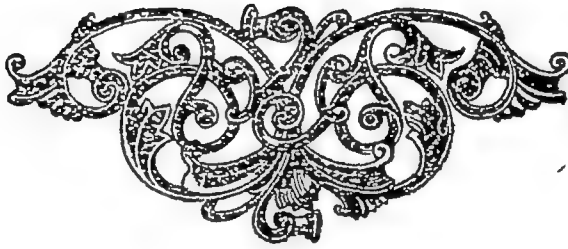
اور ظہور دعوت حضرت مجدد

سرہندی -

طلب - دور آخر اور ظہور دعوت حضرت

۲۴۴ شاہ ولی اللہ رح -

۲۴۵ طلب - حضرت علامہ و مجدد شہید - رح



مطلب امام اس بیعت کی زندگی  
ہی میں ان کے معارف کی سہرت

۱۹۹ اور روضت دگر

مطلب موجودہ عہد کا مسئلہ سک  
والعاد اور آئمہ اصحاب حدیث

۲۰۲ و سلف کے معارف

مطلب منکرین وہی کا کراہی سک  
و اعتراض اس نہیں جو بیرواں

۲۰۴ قرآن و سنۃ کدلیے دنا ہو

مطلب موجودہ مسئلہ العاد کے مقابلہ  
میں صرف اصحاب حدیث و سنۃ

ہی کامداف ہیں متکلمیں کا  
طریقہ ہے یہی نام رہا اور

۲۰۵ اب یہی ناکام ہے

مطلب برستاروں بولان و معدن برنگ

۲۰۹ نصل مسئلہ "علم کلام حدیث"

مطلب سک اور بعض دوزوں کا  
سرخشمہ ہمیشہ سے انک ہی

اور یکساں رہا ہے اس میں قدیم  
و جدید کا فرق نہیں

۲۱۰ مطلب آج ضرورت علم کلام حدیث

کی نہیں بلکہ معارف قرآن و  
حدیث و آئمہ حدیث کے

۲۱۳ تجدید کی ہے

مطلب متکلمیں کا اقرار تاقامی و  
اعتراف نامرادی

۲۱۳ نصل متکلمیں خود سک و سہا

کا باعث ہوئے ہیں اور اس  
بارے میں انک لکھ دینی

۲۱۵ مطلب جمعیت مبلغ دعویٰ الہی

و کلام دارالاسیہ و مسائل فریہ  
و جمع سہا قتل اور بلیک شہادت

۲۱۶ نصل امام اس بیعت اور انک مسہور

مخالفین  
مطلب مقتوب قاسمی سبکی بنام  
دہلی اور بعض علماء ہند کا انکار

۲۲۳

نصل امام اس بیعت کے معارف  
مختصہ

۱۵۶

مطلب اصحاب کلام و رائے کی  
تخصیص اور اصحاب دعویٰ

۱۵۷

و سنۃ کی حقیقت پائی -  
نصل سترہ طندہ محمدیہ کا مطالعہ

و بددعویٰ تمام امراض سک  
والنکار کا علاج ہے

۱۵۹

مطلب اصل یقین و حقیقت عامہ انداز  
کرام ہیں - اور باقی حاکمہ ہے

سک و ظلمت ہے -  
مطلب تحقیق امام سلالہ بعض

۱۶۱

امارہ و لوازمہ و مطالعہ  
مطلب فلسفہ و عمل برسی کی راہ

نقد و طمانندہ سک نہیں تھا  
سکتی یہ دعویٰ صرف قرآن و

۱۶۸

صاحب قرآن کا ہے  
نصل - انداز کرام کی زندگی بجائے

حرد انک دلیل بعض ہے  
مطلب قرآن حکم کا استدلال و

۱۷۴

استنباط حناۃ طندہ حصہ حتم  
المرسلین سے

مطلب جامعہ مرندہ نفوذ حضرت  
حتم المرسلین -

۱۷۷

نصل سترہ ندرہ ماحود و مستند  
از قرآن حکم

نصل معارف اس بیعت کے ثمرات  
حاریہ

۱۸۰

مطلب تمام مطالب جدول و رائے اور  
تشکیکات معقولہ و بعمعات

کلامیہ حدیث بعض میں  
داخل ہیں

۱۸۸

مطلب نامۃ و صیۃ امام احمد بن  
حنبل

مطلب سیح ابن حنفیہ نزار اور حاتم  
عقیلی کی سہادت -

۱۹۳

۱۹۸

مطلب - خلفہ معتصم کا جبر و قہر  
اور امام احمد کا طریق سنہ  
۱۱۸ رسل پر ثبات -

مطلب - ”رخصہ“ اور ”عزیمہ“  
خواص امم کا مشرب عزیمت ہے  
۱۲۱ نہ کہ رخصت -

مطلب - تفسیر آیہ ”فلما رایہ اکبرنہ  
۱۲۵ و قطعن ایدیہن“

مطلب - مرتبہ خاصہ حصرة امام احمد  
اور انکے طریق کا طریق سنہ اور  
۱۲۹ انکا امام اہل السنہ ہونا -

مطلب - تحقیق لفظ ”حکم“ مستعملہ  
۱۳۱ ورنہ سنہ و رد معتزلہ قدیم  
و جدید -

مطلب - ارمائش فتنہ طمع، فتنہ خوف  
۱۳۴ سے کہیں زیادہ صعب ہے -

فصل - اٹھویں صدی ہجری کی عالم  
اشوبی اور امام ابن تہمدہ کی  
۱۳۵ دعوت کا ظہور

مطلب - مناخرن علماء حدیث میں  
امام دہنی اور حافظ عسقلانی  
۱۳۷ کی خصوصیت -

مطلب - ائمہ معاصرین کی شہادت اور  
۱۳۸ سب کا اعتراف کہ ”مارأیدا مثله“

مطلب - امام ابو حنیفہ صاحب تفسیر بحر  
۱۴۲ مطلب - قصیدہ شمع ابو اسحاق

مطلب - وراثت کاملہ نذرہ اور مقام  
۱۴۳ نداداری نعوس و معالجتہ امم

مطلب - حافظ عماد الدین واسطی کی  
۱۴۷ شہادت اور مقام تغانی فی السنہ

مطلب - سلف کا طریق تعلیم اور  
۱۴۸ اقسام ثلاثہ تعلیم علوم و تعلیم  
کتب و تعلیم روایات -

مطلب - شیخ واسطی کی جستجوئے  
حقیقت و یقین اور امام ابن  
۱۵۳ تہمدہ سے استفادہ -

فصل - حضرت شیخ جمال الدین اور  
شیخ داؤد کا کارنامہ دعوت و ثبات  
۸۴ فی سبیل الحق -

فصل - مقام ”عزیمہ دعوت“  
۸۷ مطلب - مراتب ثلاثہ دعوت و جمیع  
اعمال و عزائم -

مطلب - تحقیق مرتبہ ”مدنقہ“  
۹۰ مطلب - افراد خاصہ امت و عزائم و  
اعمال مختصہ مجددین عہد -

۹۴ فصل - ظہور دعوت و تحدید کے لیے یہ  
ضروری نہیں کہ داعیان حق  
معدوم ہو گئے ہوں -

۱۰۰ مطلب - اصل مدعہ دعوت و امامت مقام  
دعوت ہے اور مجددین امت کے تمام  
اعمال اسی مقام سے ماخوذ  
و مکتب -

۱۰۳ مطلب - شرح اسباب مانع بصرة  
و تکمیل معاملہ دعوت -

۱۰۶ مطلب - ”مجدد“ اپنے عہد کا سلطان  
و فیوم ہونا ہے اور واسطہ العقد  
جمیع برکات و فروع -

۱۰۸ فصل - تاریخ اسلام کے بعض قرون اندفاع  
دعوت و ایام تحدید و احیاء ملت -

۱۱۱ مطلب - اوائل بنو امیہ اور دعوت عطمدہ  
حصرة امام حسن علیہ السلام -

۱۱۱ مطلب - عہد مروانیہ اور حصرة سعد  
بن المسیب -

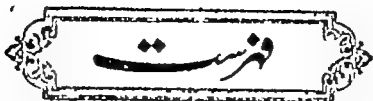
۱۱۲ مطلب - عہد عباسیہ اور حصرة  
امام مالک -

۱۱۲ فصل - فتنہ اعتزال و مدعہ تکلم بالعلیہ  
ازر دعوت حصرة امام احمد بن حنبل

۱۱۳ مطلب - عہد مذکور کی عالم اشوبی  
مطلب - تحقیق حدیث ”علیک  
بعدمک“ و آیہ ”علیکم انعمکم“

۱۱۴ ورنہ تحریف علماء حیل -

۱۱۷ مطلب - امام احمد کا ابتلاء و محی



۵۸	طلب - علماء عصر اور سرگ امر دلمعروف و کتمان حق کا علمگاہ دہلہ	الف	مقدمہ نہد ار مصنف
۶۰	مصل رابعہ شہادت جمع عیالی	۳	باب
۶۱	مطلب انتہائی میں شیع اندازی	۱	حضرت شیخ جمال الدین رح
۶۳	مطلب نابین مجازات	۱۱	مطلب سند رافع الدین سلامی
۶۳	مصل ثانیہ حد و احتیاط	۱۶	مصل رابعہ معاصر امامت سہلہ اکثر
۶۵	مطلب نطق حد بر آئمہ سلف و اتعاق	۱۷	مطلب مخدوم الملک کی نسبت سہ عند الحق کی شہادت
۶۹	مطلب سند حد کا شروع اور اس کے نکات معصہ	۲۳	مصل حضرت شیخ داؤد
۷۰	مطلب حد کا حلب مہر بنی	۲۶	مصل تحقیق حال فرقہ مہدویہ
۷۲	مطلب فاس مالع و فاس عفر مالع	۳	مطلب بعض اقوال غریبہ سعد محمد چولہری
۷۳	مطلب معرط حد بصورت نکاح محرمات اندہ سے ارباب	۳۲	مصل اصحاب احوال اور انکی معذریات -
۷۳	مصل حد کی مطلب ہزاری	۳۸	مصل راہ انکار و راہ تقلید اصحاب ابطار و اصحاب معرط و صراط مستقیم اصحاب بوسطہ و اقتصاد اور اس بارے میں ایک ماعدہ
۷۳	مطلب رعاد ہوا طاهر و ناطق	۳۹	مطلب تحقیق باویل حق و باویل ناطق
۷۳	مصل اصحاب حد کی کامیابی	۴۰	مطلب - بطریق عمل و فعل مصل اقوال علماء حق نسبت سند محمد
۷۴	مطلب تکذیب منسوب حد نہ	۴۱	مطلب طہور دعوہ حضرت شیخ لپاری
۷۴	مصل قاضی ابو ترسب رح	۴۴	مطلب شیخ عیالی
۷۶	مطلب منسوب موصوعہ عقالد و فقہ	۴۹	مصل - مذکورہ عقالد و نشانی عدل
۷۷	مطلب بعض منادب قاضی ابو ترسب	۵۳	مصل شیخ عیالی اور دربار شاہی
۷۸	مطلب بعضی بغریعات فقہیہ	۵۵	مطلب - نظام شمسی کی طرح نظام السانی کے بھی مرکز و معور ہیں
۷۸	مطلب متاخرین و "کذا عندنا"		
۷۹	مطلب اصول مصدوعہ متاخرین و نسبت نائمہ سلف		
۸۰	مطلب تمام آئمہ سلف کا دامن دعوہ حد سے پاک ہے		
۸۱	مطلب دعوہ حد کے علمی نظامی ہجرات		
۸۳	مصل حد کی شہادت		

جملہ حقوق طبع و اشاعت ہندوستان اور ریاست ہائے متحدہ کے لئے محفوظ



مالِ انجمن

ہندوستان

# تذکرہ

یعنی مولانا ابوالکلام اور مکمل خاندان کے بعض کاتبین کے سوانح و حالات

جس کا یہ ملاحظہ تمام شاہنشاہ کی تصنیف ہے۔

مرتبہ

فصل الدین احمد مراد۔ بی۔ اس سی۔

ای۔ ام ایف۔ محی اس دیو کی

البلاغیر

کلکتہ





Tazkar - yani Molaiha Abul Kalam -  
Nazad aur utke khandan ke sawareh-  
o-halat

Ed by  
Fazl-Uddin Ahmad Mirza

